СВЯЩЕННАЯ ЛѢТОПИСЬ

ТОМЪ ТРЕТІЙ. III.

ЧЕТВЕРТАЯ И ПЯТАЯ КНИГИ МОИСЕЕВЫ

ЧИСЛА И ВТОРОЗАКОНІЕ

СЪ УКАЗАТЕЛЕМЪ ПЯТОКНИЖІЯ.

ПРИМѢЧАНІЯ

ГЕОРГІЯ ВЛАСТОВА.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ.
ТИПОГРАФІЯ ТОВАРИЩЕСТВА «ОБЩЕСТВЕННАЯ ПОЛЬЗА»,
Большая Подъяческая, № 39.
1878.

Отъ С.-Петербургскаго Комитета Духовной Цензуры печатать позволяется. С.-Петербургъ. Февраля [illegible] дня [illegible] года.

Цензоръ, Архимандритъ Іосифъ.

IV.

КНИГА ЧИСЛЪ.

СЪ ПРИМѢЧАНІЯМИ.

ЧЕТВЕРТАЯ КНИГА МОИСЕЕВА.

ЧИСЛА.

ВСТУПЛЕНІЕ.

Въ книгѣ называемой LXX Числа въ Вульгатѣ *Numeri*, евреями Вайедеберъ или Бемидбаръ, расказано пребываніе Израильтянъ въ пустынѣ, отъ того времени какъ закончено законодательство при горѣ Синайской, (Лев. XXVII 34), до той минуты, когда они стояли на равнинахъ Моавитскихъ у Іордана противъ Іерихона (Числ. XXXVI 13).

Въ книгѣ Числъ можно различать слѣдующіе четыре отдѣла:

1. Исчисленіе народа, приготовленіе къ дальнѣйшему движенію: (первыя десять главъ до X, 10 стиха включительно).

2. Въ 20-й день втораго мѣсяца втораго года подымается облако отъ Скиніи откровенія (X, 11) и Израильтяне идутъ отъ Синая до границы Ханаана: здѣсь сначала отказываясь идти въ Палестину, а потомъ вступивъ въ бой съ Амалекитянами и Хананеями безъ повелѣнія Божія, Израильтяне разбиты. Надъ Израилемъ произнесенъ приговоръ сорокалѣтняго странствованія. Гл. XIV, 45 есть конецъ этого отдѣла,

3. Между вторымъ и четвертымъ отдѣломъ протекаетъ болѣе 38 лѣтъ; третій отдѣлъ заключаетъ въ себѣ нѣсколько постановленій и событій относящихся къ продолжительному времени странствованія въ пустынѣ. Отдѣлъ третій объемлетъ главы отъ XV, 1 до XIX, 22.

4. Четвертый отдѣлъ заключаетъ въ себѣ исторію послѣдняго года, проведеннаго въ пустынѣ т. е. сороковаго года послѣ исхода; отдѣлъ этотъ заключаетъ въ себѣ остальныя главы (отъ XX, 1 до XXXVI, 13.

Событія, расказанныя въ книгѣ Числъ вообще расположены въ хронологическомъ порядкѣ, но въ третьемъ отдѣлѣ, обнимающемъ собою значительное пространство времени приведены лишь отдѣльныя событія, которыхъ

хронологическое мѣсто въ общемъ ходѣ повѣтствованія съ достовѣрностію опредѣлить нельзя. Во всѣхъ отдѣлахъ встрѣчаются разныя отдѣльныя законодательныя постановленія, по видимому, возникающія изъ самихъ событій.

Хронологія книги Числъ располагается слѣдующимъ образомъ:

1. Повѣствованіе начинается первымъ днемъ втораго мѣсяца *втораго, года: «по выходѣ Израиля изъ земли Египетской»* (I, 1), смерть Аарона имѣла мѣсто въ первый день пятаго мѣсяца, «сороковаго года» (XXXIII 38) на горѣ Оръ т. е. вскорѣ послѣ того какъ Израильтяне изъ Кадеса начинаютъ свое движеніе въ Ханаанъ, направляясь къ югу, чтобы обогнуть горы Сеиръ.

2. Какъ мы выше говорили между двумя этими событіями (т. е. исходомъ и смертью Аарона) протекаетъ тридцать восемь лѣтъ три мѣсяца, (см. Второз: II, 14.) и въ это время долгаго и грустнаго странствованія вымираетъ то не послушное поколѣніе Израильтянъ, которымъ Господь сказалъ, что они не увидятъ земли обѣтованной, но что трупы ихъ падутъ въ пустынѣ (XIV 32).

3. Торжественное повтореніе закона, записанное во Второзаконіи произносилось Моисеемъ въ одиннадцатый мѣсяцъ сороковаго года, послѣ убіенія Сигона царя Аморрейскаго и Ога царя Вассанскаго (Второз. I, 3—4). Моисей начинаетъ рѣчь свою въ первый день одиннадцатаго мѣсяца.

4. Слѣдственно отъ смерти Аарона до повторенія закона на равнинѣ противъ Суфа (Второз. I, 1) т. е. до начала книги Второзаконія протекло ровно шесть мѣсяцевъ, въ продолженіи которыхъ по всей вѣроятности и произошли всѣ событія, записанныя въ четвертомъ отдѣлѣ книги Числъ отъ главы XX, до конца книги.

5. Въ это относительно короткое времи событія идутъ быстро одно за другимъ. Послѣ тридцати восьми лѣтъ безцвѣтной жизни народъ оживаетъ въ борьбѣ съ врагами заграждающими ему путь къ его цѣли. Но всѣ событія находятъ себѣ мѣсто въ этотъ краткій періодъ.

6. Первый мѣсяцъ изъ шести былъ проведенъ у подошвы горы Оръ въ плачѣ по Ааронѣ (XX, 29):—но вѣроятно въ продолженіи этого же времени часть войска Израильскаго воевала противъ царя Арадскаго, въ отомщеніе за враждебныя его дѣйствія во время слѣдованія Израильтянъ отъ Кадеса къ Ору. (XXI, 1—3),

7. Вслѣдъ за тѣмъ начинается движеніе отъ горы Оръ «чтобы миновать землю Едома путемъ Чермнаго моря» (огибая ее къ югу). Это пространство



считается до долины Заредъ (XXI, 12) около 220 миль *) (или 330 верстъ), на что можно было употребить около тридцати дней.

8. Появленіе народа на равнинахъ Моавитскихъ привело его въ сосѣдство Аморреянъ которыхъ царемъ былъ Сигонъ. Противодѣйствіе Сигона движенію Израильтянъ (XXI, 23) было причиной совершеннаго его разбитія и уничтоженія его царства. Точно также погибаетъ Огъ царь Вассанскій (XXI 33—35). Оба сраженія близъ Іаццы и Едреи (XXI 23 и 33) должны были произойти въ теченіи двухъ недѣль отъ вступленія на территорію Моавитянъ, т.-е. въ половинѣ третьяго мѣсяца изъ вышеупомянутыхъ *шести*.

9. Вслѣдствіе побѣды Израиля надъ двумя этими царями, Валакъ царь Моавитянъ посылаетъ за Валаамомъ (XXII 5) въ Пеѳоръ на Евфратѣ на растояніи миль 350 (525 верстъ) отъ равнинъ Моавскихъ. При спѣшности порученія послы Валака могли въ два мѣсяца дважды сходить и возвратиться, такъ какъ путь пустыни былъ въ рукахъ кочевыхъ племенъ, вѣроятно дружественныхъ Моаву, и доставлявшихъ посламъ его всевозможныя удобства и перевозочныя средства для скорѣйшаго путешествія. Вслѣдъ за симъ Валаамъ произноситъ свое пророчество. Въ продолженіи этихъ же двухъ мѣсяцевъ, вѣроятно, Израиль оканчиваетъ и упрочиваетъ свои побѣды «въ землѣ Аморрейской и въ Вассанѣ» (XXI 31 и 33, 34) «и въ Галаадѣ» (Втор. III, 10).

10. Изъ шести мѣсяцевъ остается такимъ образомъ еще шесть недѣль для событій расказанныхъ въ гл: XXV, XXVI и XXXI т. е. блудъ съ дочерьми Моава, чума, второе счисленіе Израильтянъ и война противу Мадіанитянъ.

11. По окончаніи этого недолговременнаго похода, въ которомъ убитъ и Валаамъ, не успѣвшій, по видимому, возвратиться въ свою страну (XXXI, 8), Моисей произноситъ свое торжественное обращеніе къ народу и согласно повелѣнію Господню (XXXI, 2)—противу Іерихона на горѣ Нево, на вершинѣ Фасги—прилагается къ отцамъ своимъ (Второз: XXXIV 1 и 5).

---

*) Мы заимствуемъ это вычисленіе у Есвина комментатора Книгъ Числъ.

ЧЕТВЕРТАЯ КНИГА МОИСЕЕВА

ЧИСЛА.

ГЛАВА I.

Исчисленіе Израиля, Левиты призываются къ особому служенію Богу.

1. И сказалъ Господь Моисею въ пустынѣ Синайской, въ скиніи собранія, въ первый (день) втораго мѣсяца, во вторый годъ по выходѣ ихъ изъ земли Египетской, говоря: [1])

2. Исчислите все общество сыновъ Израилевыхъ по родамъ ихъ, по семействамъ ихъ, по числу именъ, всѣхъ мужескаго пола поголовно.

3. Отъ двадцати лѣтъ и выше, всѣхъ годныхъ для войны у Израиля, по ополченіямъ ихъ исчислите ихъ—ты и Ааронъ. [2])

4. Съ вами должны быть изъ каждаго колѣна по одному человѣку, который въ родѣ своемъ есть главный. [3])

---

[1]) (Ст. 1) Сравни Исх.: XL, 17 изъ котораго видно, что прошелъ мѣсяцъ послѣ постановки скиніи, въ этотъ мѣсяцъ скинія была освящена, первосвященникъ и священники были помазаны и законъ Синайскій былъ въ сущности законченъ.

[2]) (Ст. 2—3). Мы напоминаемъ то, что мы уже говорили въ примѣчаніи на стихъ 12 главы XXX Исхода (пр. 6-е), а именно что приказаніе вносить *выкупъ души* дано было одновременно съ началомъ построенія Скиніи, настоящее же счисленіе произведено было послѣ построенія Скиніи, служа съ одной стороны повѣркой внесенной Израильтянами суммы выкупа душъ, но вмѣстѣ съ тѣмъ имѣя и другое значеніе, а именно зачисленіе въ войско всѣхъ годныхъ къ войнѣ отъ 20 лѣтъ и выше. Точно также какъ полъ-сикля, со всѣхъ душъ Израильскихъ составляло подать царю Израиля Іеговѣ, такъ и настоящее исчисленіе имѣло цѣлію опредѣлить обязательное служеніе сыновъ Израиля въ «браняхъ Господнихъ» (Числ. XXI 14).

[3]) (Ст. 4) Въ стихѣ 21 гл. XXXVIII кн. Исхода исчисленіе народа приказано было сдѣлать: «посредствомъ Левитовъ подъ надзоромъ Иѳамара, сына Ааронова, священника»; здѣсь присовокупляется другое приказаніе, чтобы изъ каждаго колѣна были поставлены именитые мужи, которые были и начальниками тѣхъ ополченій, которыя

5. И вотъ имена мужей, которые будутъ съ вами: отъ Рувима Елицуръ, сынъ Шедеура;

6. Отъ Симеона Шелумiилъ, сынъ Цуришаддая;

7. Отъ Iуды Наассонъ, сынъ Аминадава; [4])

8. Отъ Иссахара Наѳанаилъ, сынъ Цуара;

9. Отъ Завулона Елiавъ, сынъ Хелона;

10 Отъ сыновъ Iосифа: отъ Ефрема Елишама, сынъ Амiуда; отъ Манассiи Гамалiилъ, сынъ Педацура; [5])

11. Отъ Венiамина Авиданъ, сынъ Гидеонiя;

12. Отъ Дана Ахiезеръ, сынъ Аммишаддая;

13. Отъ Асира Пагiилъ, сынъ Охрана;

14. Отъ Гада Елiасафъ, сынъ Регуила;

15. Отъ Неѳѳалима Ахира, сынъ Енана.

16. Это—избранные мужи общества, начальники колѣнъ отцовъ своихъ, главы тысячъ Израилевыхъ [6]).

17. И взялъ Моисей и Ааронъ мужей сихъ, которые названы поименно.

18. И собрали они все общество въ первый (день) втораго мѣсяца. И объявили они родословiя свои, по родамъ ихъ, по семействамъ ихъ, по числу именъ, отъ двадцати лѣтъ и выше, поголовно, [7])

составлялись на основанiи настоящей переписи. Не безъ основанiя полагаютъ, что это были тѣже лица, которыя поставлены были *«начальниками народа»* въ гл. XVIII Исхода, ст. 25, самимъ Моисеемъ.

[4]) (Ст. 7) Наассонъ былъ праотецъ Давида (I Парал. II 11 —15). Елизавета сестра его была женой Аарона (Исх. VI 23). Отъ Наассона, Салмона, Вооза, Овида, Iессея и Давида произошелъ родъ Господа нашего Iисуса Христа.

[5]) (Ст. 10). Елишама былъ дѣдъ Iисуса Навина (1 Паралипом. VII 26—27).

[6]) (Ст. 16). Войско Израильское дѣлилось на тысячи и сотни; колѣно Израилево представляло собою нѣсколько тысячъ, поэтому «мужи избранные » называются *«главами тысячъ»*. Въ рукахъ ихъ, какъ можно судить изъ гл. XVIII Исхода, сосредоточена была власть и судебная и административная въ колѣнѣ. Они же предводительствовали и войскомъ.

[7]) (Ст. 18). По всей вѣроятности съ перваго приказанiя объ исчисленiи Израиля, даннаго нѣсколько мѣсяцевъ тому назадъ, приготовлялись списки колѣнъ Израилевыхъ «по родамъ ихъ, по семействамъ ихъ, по числу именъ отъ двадцати лѣтъ и выше». (Сравни Исх. XXX, 14). По этимъ спискамъ внесена была подать (Исх. XXXVIII, 26) и по этимъ же спискамъ призванъ былъ народъ для исчисленiя «въ первый день втораго мѣсяца», въ который повидимому и окончена была эта повѣрка, имѣвшая въ виду опредѣлить, (какъ мы видимъ ниже) въ круглыхъ цифрахъ силу войска Израильскаго и установить принципъ обязательной службы.

Замѣтимъ здѣсь мимоходомъ, что доказательствомъ тому, что списки были тѣже въ Исх. XXXVIII, 26 и здѣсь при исчисленiи войска (ст. 46), это то, что въ обоихъ случаяхъ упомянуто тоже число Израильтянъ, обязанныхъ и податью и службою, а именно 603,550 человѣкъ.

19. Какъ повелѣлъ Господь Моисею. И сдѣлалъ онъ счисленіе имъ въ пустынѣ Синайской,

20. И было сыновъ Рувима, первенца Израилева, по родамъ ихъ, по племенамъ ихъ, по семействамъ ихъ, по числу именъ, поголовно, всѣхъ мужескаго пола, отъ двадцати лѣтъ и выше, всѣхъ годныхъ для войны,

21. Исчислено въ колѣнѣ Рувимовомъ сорокъ шесть тысячь пятьсотъ.

22. Сыновъ Симеона по родамъ ихъ, по племенамъ ихъ, по семействамъ ихъ, по числу именъ, поголовно, всѣхъ мужескаго пола, отъ двадцати лѣтъ и выше, всѣхъ годныхъ для войны.

23. Исчислено въ колѣнѣ Симеоновомъ пятьдесятъ девять тысячь триста.

24. Сыновъ Гада по родамъ ихъ, по племенамъ ихъ, по семействамъ ихъ, по числу именъ (ихъ, поголовно, всѣхъ мужескаго пола), отъ двадцати лѣтъ и выше, всѣхъ годныхъ для войны,

25. Исчислено въ колѣнѣ Гадовомъ сорокъ пять тысячь шесть сотъ пятьдесятъ.

26. Сыновъ Іуды по родамъ ихъ, по племенамъ ихъ, по семействамъ ихъ, по числу именъ (ихъ, поголовно, всѣхъ мужескаго пола), отъ двадцати лѣтъ и выше, всѣхъ годныхъ для войны,

27. Исчислено въ колѣнѣ Іудиномъ семьдесятъ четыре тысячи шестьсотъ

28. Сыновъ Иссахара по родамъ ихъ, по племенамъ ихъ, по семействамъ ихъ, по числу именъ (ихъ, поголовно, всѣхъ мужескаго пола), отъ двадцати лѣтъ и выше, всѣхъ годныхъ для войны,

29. Исчислено въ колѣнѣ Иссахаровомъ пятьдесятъ четыре тысячи четыреста.

30. Сыновъ Завулона по родамъ ихъ, по племенамъ ихъ, по семействамъ ихъ, по числу именъ (ихъ, поголовно, всѣхъ мужескаго пола), отъ двадцати лѣтъ и выше, всѣхъ годныхъ для войны,

31. Исчислено въ колѣнѣ Завулоновомъ пятьдесятъ семь тысячь четыреста.

32. Сыновъ Іосифа, сыновъ Ефрема по родамъ ихъ, по племенамъ ихъ, по семействамъ ихъ, по числу именъ (ихъ, поголовно, всѣхъ мужескаго пола) отъ двадцати лѣтъ и выше, всѣхъ годныхъ для войны,

33. Исчислено въ колѣнѣ Ефремовомъ сорокъ тысячь пятьсотъ.

34. Сыновъ Манассіи по родамъ ихъ, по племенамъ ихъ, по семействамъ ихъ, по числу именъ (ихъ, поголовно, всѣхъ мужескаго пола), отъ двадцати лѣтъ, и выше, всѣхъ годныхъ для войны,

35. Исчислено въ колѣнѣ Манассіиномъ тридцать двѣ тысячи двѣсти.

36. Сыновъ Веніамина по родамъ ихъ, по племенамъ ихъ, по семей-

ствамъ ихъ, по числу именъ (ихъ, поголовно, всѣхъ мужескаго пола), отъ двадцати лѣтъ и выше, всѣхъ годныхъ для войны,

37. Исчислено въ колѣнѣ Веніаминовомъ тридцать пять тысячь четыреста.

38. Сыновъ Дана по родамъ ихъ, по племенамъ ихъ, по семействамъ ихъ, по числу именъ (ихъ, поголовно, всѣхъ мужескаго пола), отъ двадцати лѣтъ и выше, всѣхъ годныхъ для войны,

39. Исчислено въ колѣнѣ Дановомъ шестьдесятъ двѣ тысячи семьсотъ.

40. Сыновъ Асира по родамъ ихъ, по племенамъ ихъ, по семействамъ ихъ, по числу именъ (ихъ, поголовно, всѣхъ мужескаго пола), отъ двадцати лѣтъ и выше, всѣхъ годныхъ для войны,

41. Исчислено въ колѣнѣ Асировомъ сорокъ одна тысяча пятьсотъ.

42. Сыновъ Нефѳалима по родамъ ихъ, по племенамъ ихъ, по семействамъ ихъ, по числу именъ (ихъ поголовно, всѣхъ мужескаго пола), отъ двадцати лѣтъ и выше, всѣхъ годныхъ для войны,

43. Исчислено въ колѣнѣ Нефѳалимовомъ, пятьдесятъ три тысячи четыреста. [8])

44. Вотъ вошедшіе въ исчисленіе, которыхъ исчислилъ Моисей и Ааронъ и начальники Израиля—двѣнадцать человѣкъ, по одному человѣку изъ каждаго племени.

45. И было всѣхъ, вошедшихъ въ исчисленіе, сыновъ Израилевыхъ, по семействамъ ихъ, отъ двадцати лѣтъ и выше, всѣхъ годныхъ для войны у Израиля.

46. И было всѣхъ вошедшихъ въ исчисленіе шестьсотъ три тысячи пятьсотъ пятьдесятъ.

47. А Левиты по поколѣніямъ отцовъ ихъ не были исчислены между ними. [9])

---

[8]) (Ст. 19—43). Вотъ списокъ колѣнъ Израиля, по числу взрослыхъ мужчинъ въ каждомъ колѣнѣ:

1. Іуда	74,600	человѣкъ	7. Рувимъ . . .	46,500	человѣкъ.
2. Данъ	62,700	»	8. Гадъ	45,650	»
3. Симеонъ . . .	59,300	»	9. Асиръ	41,500	»
4. Завулонъ . . .	57,400	»	10. Ефремъ . . .	40,500	»
5. Иссахаръ. . .	54,400	»	11. Веніаминъ . .	35,400	»
6. Нефѳалимъ . .	53,400	»	12. Манассія. . .	32,200	»

Числа выражены въ круглыхъ сотенныхъ цифрахъ (кромѣ колѣна Гада, гдѣ мы встрѣчаемъ полсотни), представляя собою дѣленія, служившія основаніемъ военному строю, причемъ излишніе, не составлявшіе полной сотни люди, считались, вѣроятно, запасными для пополненія случайной убыли. Іуда, согласно пророчеству Іакова (Быт. XLIX, 8) превосходитъ всѣ колѣна своею многочисленностію.

[9]) (Ст. 47). Исчисленіе Левитовъ производилось на другомъ основаніи. Племя это, предназначенное для служенія Богу, принимало въ разсчетъ все мужское населеніе,

48. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

49. Только колѣна Левіина не вноси въ перепись, и не исчисляй ихъ вмѣстѣ съ сынами Израиля.

50. Но поручи Левитамъ скинію откровенія и всѣ принадлежности ея и все, что при ней; пусть они носятъ скинію и всѣ принадлежности ея, и служатъ при ней, и около скиніи пусть ставятъ станъ свой.

51. И когда надобно переносить скинію, пусть поднимаютъ ее Левиты; и когда надобно остановиться скиніи, пусть ставятъ ее Левиты; а если приступитъ кто посторонній, преданъ будетъ смерти. [10])

52. Сыны Израилевы должны становиться каждый въ станѣ своемъ и каждый при своемъ знамени, по ополченіямъ своимъ. [11])

53. А Левиты должны ставить станъ около скиніи откровенія, чтобы не было, гнѣва на общество сыновъ Израилевыхъ; и будутъ Левиты стоять на стражѣ у скиніи откровенія. [12])

54. И сдѣлали сыны Израилевы; какъ повелѣлъ Господь Моисею, такъ они и сдѣлали.

начиная отъ мѣсячнаго ребенка (III, 15). Левиты, хотя были вооружены (Исх. XXXIII 27—28) но не считались въ числѣ войска, служа исключительно при Скиніи.

[10]) Ст. 48—51). Здѣсь впервые высказано повелѣніе Господне о призваніи *всего потомства Левіина* къ служенію при Скиніи, хотя намеки на это призваніе встрѣчаются уже прежде, какъ напр. въ гл. VI, 14—25 Исх., гдѣ изъ всѣхъ родовъ Израильскихъ перечисленъ лишь родъ Левіинъ (послѣ упоминанія вкратцѣ двухъ старшихъ братьевъ Рувима и Симеона); въ гл. XXXII Исх. (ст. 26—29), гдѣ Моисей за ревность, оказанную поколѣніемъ Левіинымъ въ дѣлѣ Господнемъ говоритъ: «сегодня посвятите руки ваши Господу»; въ гл. XXXVIII Исхода (ст. 21), гдѣ исчисленіе того, что употреблено для Скиніи сдѣлано посредствомъ Левитовъ подъ надзоромъ Иѳамара, и наконецъ въ Левитѣ XXV 32—33, гдѣ уже будущее значеніе ихъ выступаетъ яснѣе. Въ настоящемъ, читаемомъ нами текстѣ, все племя Левіино торжественно призывается къ исключительному служенію Богу при Скиніи, съ запрещеніемъ подъ страхомъ смерти кому бы то ни было изъ другихъ колѣнъ вторгаться въ это служеніе.

[11]) (Ст. 52). Объ устройствѣ登 становъ и знаменахъ, см. ниже пр. на 2-й и посл. стихи слѣдующей главы.

[12]) (Ст. 53). Левиты, какъ видно, составляли и военную охранную стражу Скиніи и потому должны были имѣть такое-же военно-походное устройство, какъ и остальныя колѣна Израилевы. Можно думать, что при Скиніи была постоянная стража «чтобы не было гнѣва на общество сыновъ Израилевыхъ» т. е. чтобы не подпускать къ Скиніи (исключая законныхъ поводовъ, какъ то жертвоприношенія, очищенія и пр.) никого изъ принадлежащихъ къ другимъ колѣнамъ.



ГЛАВА II.

Порядокъ устройства колѣнъ Израилевыхъ по станамъ.

1. И сказалъ Господь Моисею и Аарону, говоря:

2. Сыны Израилевы должны каждый ставить станъ свой при знамени своемъ, при знакахъ семействъ своихъ; предъ скиніею собранія вокругъ должны ставить станъ свой. [1])

3. Съ передней стороны къ востоку ставятъ станъ: знамя стана Іудина по ополченіямъ ихъ, и начальникъ сыновъ Іуды Наассонъ, сынъ Аминадава; [2])

---

[1]) (Ст. 1—2). Мы скажемъ ниже, какой видъ представлялъ весь станъ Израилевъ; здѣсь замѣтимъ только, что онъ располагался четвероугольникомъ вокругъ Скиніи, составлявшей центральный пунктъ всего пространства, занимаемаго станомъ Знамена. (*дегель*) намъ не извѣстны *); хотя раввинское преданіе и указываетъ, что главныхъ знаменъ или *стяговъ* было четыре, которые и были вручены четыремъ колѣнамъ, составлявшимъ центральную колонну каждаго фаса, составленнаго изъ трехъ колѣнъ, остальныя же колѣна Израилевы имѣли знамена меньшей величины (*отъ*).

Еспинъ думаетъ, что еврейское слово *дегель* происходитъ отъ корня, означающаго блистать и полагаетъ, что знамена, какъ у Египтянъ (см. Wilkinson's Egypt) были металлическія фигуры Dom Calmet на основаніи раввинскаго преданія думаетъ, что «дегель» были полотняные стяги съ вытканными на нихъ изображеніями. И тотъ и, другой думаютъ, что четыре главные стяга (ср. Быт. XLIX, 9, о Іудѣ и Второз. XXXIII, 17 о Ефремѣ), имѣли изображенія четырехъ эмблематическихъ формъ, упомянутыхъ въ Іезек. I, 26 и X, 1 и Апокалипс. IV, 4 и посл.

Ниже мы упомянемъ объ этихъ стягахъ и о знаменахъ другихъ колѣнъ

[2]) (Ст. 3). Іуда въ серединѣ, Иссахаръ съ правой стороны его, Завулонъ съ лѣвой, составляли передній фасъ, обращенный лицемъ къ востоку (спиной къ Скиніи).

---

*) Знамя *нисъ* (какъ въ Исх. XVII, 15 и у Исаіи XIII, 2, XVIII 3 и др.) не упоминается въ Числахъ.



4. И воинства его, вошедшихъ въ исчисленіе его, семьдесятъ четыре тысячи шестьсотъ.

5. Подлѣ него ставитъ станъ колѣно Иссахарово, и начальникъ сыновъ Иссахара Наѳанаилъ, сынъ Цуара, [3])

6. И воинства его, вошедшихъ въ исчисленіе его, пятьдесятъ четыре, тысячи четыреста.

7. (Далѣе ставитъ станъ) колѣно Завулона, и начальникъ сыновъ Завулона Еліавъ, сынъ Хелона, [4])

8. И воинства его, вошедшихъ въ исчисленіе его, пятьдесятъ семь тысячъ четыреста.

9. Всѣхъ вошедшихъ въ исчисленіе къ стану Іуды сто восемьдесятъ шесть тысячъ четыреста, по ополченіямъ ихъ; первыми они должны отправляться. [5])

10. Знамя стана Рувимова къ югу, по ополченіямъ ихъ, и начальникъ сыновъ Рувимовыхъ Елицуръ, сынъ Шедеура, [6])

11. И воинства его, вошедшихъ въ исчисленіе его, сорокъ шесть тысячъ пятьсотъ.

12. Подлѣ него ставитъ станъ колѣно Симеоново, и начальникъ сыновъ Симеона Шелуміилъ, сынъ Цуришаддая, [7])

13. И воинства его, вошедшихъ въ исчисленіе его, пятьдесятъ девять тысячъ триста.

14. Потомъ колѣно Гада, и начальникъ сыновъ Гада Еліасафъ, сынъ Регуила [8]).

15. И воинства его, вошедшихъ въ исчисленіе его, сорокъ пять тысячъ шестьсотъ пятьдесятъ.

Всѣ стяги этого фаса, по преданію раввиновъ, были зеленые. Большой стягъ Іуды носилъ изображеніе льва. (Ср. Быт. XLIX, 9).

[3]) (Ст. 5). Стягъ (зеленый) Иссахара изображалъ по преданію солнце, луну и звѣзды; стяги, принадлежавшіе поколѣніямъ, стоявшимъ по правую и по лѣвую сторону большаго стяга, были меньшей величины.

[4]) (Ст. 7). Стягъ (также зеленый) Завулона изображалъ корабль, плывущій по морю.

[5]) (Ст. 9). Весь этотъ фасъ обращается при движеніи въ колонну, и составляетъ авангардъ Израиля; всѣ три поколѣнія называются «станомъ Іуды», поэтому ясно здѣсь, какъ и въ другихъ колоннахъ, что начальникъ средняго и главнаго колѣна былъ главнымъ военачальникомъ всѣхъ трехъ колѣнъ во время боя и движенія.

[6]) (Ст. 10). Рувимъ имѣлъ большой стягъ и былъ главнымъ колѣномъ на южномъ фасѣ стана. Стяги южнаго фаса, по преданію красные. На большомъ красномъ стягѣ Рувима, изображенъ былъ орелъ.

[7]) (Ст. 12). расный стягъ Симеона носилъ изображеніе дерева на горѣ.

[8]) (Ст. 14). Малый красный стягъ Гада носилъ изображеніе серны.

16. Всѣхъ вошедшихъ въ исчисленіе къ стану Рувима сто пятьдесятъ одна тысяча четыреста пятьдесятъ, по ополченіямъ ихъ; вторыми они должны отправляться.

17. Когда пойдетъ скинія собранія, станъ Левитовъ будетъ въ серединѣ становъ. Какъ стоятъ, такъ и должны идти, каждый на своемъ мѣстѣ при знаменахъ своихъ. [9])

18. Знамя стана Ефремова по ополченіямъ ихъ къ западу, и начальникъ сыновъ Ефрема Елишама, сынъ Аммiуда, [10])

19. И воинства его, вошедшихъ въ исчисленіе его, сорокъ тысячъ пятьсотъ.

20. Подлѣ него колѣно Манассіино, и начальникъ сыновъ Манассіи Гамаліилъ, сынъ Педацура, [11])

21. И воинства его, вошедшихъ въ исчисленіе его, тридцать двѣ тысячи двѣсти.

22. Потомъ колѣно Веніамина, и начальникъ сыновъ Веніамина Авиданъ, сынъ Гидеонія, [12])

23. И воинства его, вошедшихъ въ исчисленіе его, тридцать пять тысячъ четыреста.

24. Всѣхъ вошедшихъ въ исчисленіе къ стану Ефрема сто восемь тысячъ сто, по ополченіямъ ихъ; третьими они должны отправляться.

25. Знамя стана Данова къ сѣверу, по ополченіямъ ихъ, и начальникъ сыновъ Дана Ахіезеръ, сынъ Аммишаддая, [13])

26. И воинства его, вошедшихъ въ исчисленіе его, шестьдесятъ двѣ тысячи семьсотъ.

27. Подлѣ него ставитъ станъ колѣно Асирово, и начальникъ сыновъ Асира Пагіилъ, сынъ Охрана, [14])

---

[9]) (Ст. 17). Посреди стана, т. е. имѣя шесть колѣнъ въ авангардѣ передъ собою и шесть колѣнъ въ арріергардѣ за собою, идетъ колонна Левитовъ, имѣя въ серединѣ **ковчегъ завѣта**, несомый на плечахъ, точно также, какъ и другія принадлежности храма, и самую разобранную Скинію.

Кажется, что можно принять позднѣйшее приказаніе Іисуса Навина за прежнее постоянное распоряженіе относительно движенія скиніи и колонны. Въ кн. Іис. Нав. III, 4 сказано: (разстояніе между вами (войскомъ) и имъ (ковчегомъ завѣта) должно быть до двухъ тысячъ локтей мѣрою), (т. е. 428 саж. 4 фут.).

[10]) (Ст. 18). Большой стягъ Ефрема по преданію имѣлъ два цвѣта: зеленый съ золотомъ; на немъ было изображеніе быка.

[11]) (Ст. 20). Малый стягъ Манассіи зеленый съ золотомъ, съ изображеніемъ единорога.

[12]) (Ст. 22). Малый стягъ Веніамина зеленый съ золотомъ, съ изображеніемъ волка.

[13]) (Ст. 25). Большой стягъ Дана, по преданію въ два цвѣта, красный съ бѣлымъ, имѣлъ на себѣ изображеніе человѣка съ вѣтвію въ рукѣ.

[14]) (Ст. 27). Малый стягъ Асира, бѣлый съ краснымъ, съ изображеніемъ города.

28. И воинства его, вошедшихъ въ исчисленіе его, сорокъ одна тысяча пятьсотъ.

29. Далѣе (ставитъ станъ) колѣно Нефѳалима, и начальникъ сыновъ Нефѳалима Ахира, сынъ Енана. [15])

30. И воинства его, вошедшихъ въ исчисленіе его, пятьдесятъ три тысячи четыреста.

31. Всѣхъ, вошедшихъ въ исчисленіе къ стану Дана, сто пятьдесятъ семь тысячь шестьсотъ: они должны идти послѣдними при знаменахъ своихъ. [16])

---

[15]) (Ст. 29). Малый стягъ Нефѳалима, бѣлый съ краснымъ, съ изображеніемъ ополченія колѣна Израилева.

[16]) (Ст. 30—31). Сколько мы можемъ судить изъ этого мѣста и изъ другихъ, каждое колѣно Израилево имѣло совершенно независимое устройство съ начальникомъ, тысячаначальниками, сотниками, десятниками и т. д. Такъ, въ кн. Іис. Нав. въ гл. XVII, ст. 15 и послѣд. въ Суд. IV, 10, видно, что отдѣльныя колѣна Израилевы, вели отдѣльныя войны на границахъ своихъ, независимо отъ общихъ войнъ Израилевыхъ. Вѣроятно, это независимое устройство каждаго племени, принято основаніемъ всей системы военнаго устройства еще въ пустынѣ. Подчиненіе же двухъ племенъ третьему, въ каждой колоннѣ при движеніи, и въ каждомъ фасѣ стана, при остановкѣ, было распоряженіемъ, относящимся лишь до движеній въ пустынѣ и посреди враждебныхъ народовъ по пути къ Палестинѣ. Мы не можемъ не замѣтить, что боевой и лагерный порядокъ Израильтянъ указываютъ на значительное знаніе и развитіе военнаго искусства. Мы выше говорили уже объ отличительныхъ знакахъ каждаго племени, какъ они переданы намъ раввинскимъ преданіемъ, основаннымъ преимущественно, повидимому, на благословеніи Іакова и тѣхъ уподобленіяхъ, которыя онъ дѣлаетъ во главѣ XLIX кн. Быт. Общій видъ стана былъ таковъ: посреди стана стояла скинія съ ковчегомъ завѣта, охраняемая Левитами; причемъ роды Гирсоновы становились на западъ отъ скиніи, т. е. сзади святая святыхъ; по правой сторонѣ скиніи или на югъ отъ нея становились роды Кааѳовы, а по лѣвую сѣверную сторону скиніи, роды Мерари. Впереди скиніи, т. е. на востокъ отъ нея и передъ ея входомъ, расположены были шатры Моисея и Аарона съ ихъ родственниками, составлявшими также особый станъ. (Числа III, 28). Здѣсь же къ востоку, на передней (почетной) сторонѣ стана, какъ полагаютъ, около версты разстоянія отъ скиніи впередъ, становился соединенный станъ трехъ племенъ Іуды, (какъ старшаго) и Иссахара и Завулона. На югъ отъ скиніи и вѣроятно на такомъ же разстояніи отъ скиніи, какъ станъ Іуды, становится станъ Рувима съ Симеономъ и Гадомъ. На западъ, сзади скиніи, Ефремъ, какъ получившій первенство между потомками общей родоначальницы Рахили, Манассія и Веніаминъ; и наконецъ къ сѣверу, по лѣвой сторонѣ скиніи, Данъ съ Ассиромъ и Нефѳалимомъ. Эта послѣдняя колонна служила и постояннымъ аррьергардомъ при движеніи. Замѣтимъ, что племя Даново, (какъ мы видѣли выше въ пр. 8, I), было племя сильнѣйшее по числу воиновъ, послѣ племени Іуды въ Израилѣ.

Естественно предположить, что указанное здѣсь расположеніе стана измѣнялось, смотря по обстоятельствамъ мѣстности, и только въ общихъ чертахъ приближалось къ этому порядку тамъ, гдѣ мѣстность не позволяла его вполнѣ осуществить.

32. Вотъ вошедшіе въ исчисленіе сыны Израиля по семействамъ ихъ. Всѣхъ, вошедшихъ въ исчисленіе въ станахъ, по ополченіямъ ихъ, шесть сотъ три тысячи пятьсотъ пятьдесятъ.

33. А Левиты не вошли въ исчисленіе вмѣстѣ съ сынами Израиля, какъ повелѣлъ Господь Моисею.

34. И сдѣлали сыны Израилевы все, что повелѣлъ Господь Моисею; такъ становились станами при знаменахъ своихъ, и такъ шли каждый по племенамъ своимъ, по семействамъ своимъ.

Вѣроятно на равнинахъ Моавитскихъ (Числ. XXII, 1) станъ долженъ былъ быть расположенъ вполнѣ правильно, чему способствуетъ сама мѣстность на востокъ отъ Іордана и Мертваго моря, по свидѣтельству путешественниковъ (Tristram land of Israel p. p. 528 et sequ).

ГЛАВА III.

Сыны Аароновы, назначеніе Левитовъ: они взяты на служеніе Богу вмѣсто первенцевъ; роды Левіины, потомки Гирсона, Каафа и Мерари. Выкупъ первенцовъ, превышающихъ число Левитовъ.

1. Вотъ родословіе Аарона и Моисея, когда говорилъ Господь Моисею на горѣ Синаѣ; [1])

2. И вотъ имена сыновъ Аарона; первенецъ Надавъ, Авіудъ, Елеазаръ и Иѳамаръ.

3. Это имена сыновъ Аарона, священниковъ, помазанныхъ, которыхъ онъ посвятилъ, чтобы священнодѣйствовать. [2])

4. Но Надавъ и Авіудъ умерли предъ лицемъ Господа, когда они при-

---

[1]) (Ст. 1). *Родословіе* (толедоѳъ) есть выраженіе обыкновенно употребляемое (Быт. V, 1, VI, 6, XI, 10—27. XXXVI Руѳь IV), когда наступаетъ новый отдѣлъ жизни народа и послѣдующіе дѣятели, происходящіе отъ упомянутаго родоначальника призваны къ новой высокой дѣятельности. Такимъ образомъ, въ книгахъ Св. Писанія исчисленіе родовъ знаменуетъ начало новаго проявленія Промысла Божія, ведущаго народъ или племя къ новому совершеннѣйшему развитію. Сравни, напримѣръ, исчисленіе родовъ Моисея и преимущественно Аарона въ VI Исхода, когда подготовлялось Промысломъ Божіимъ не только изведеніе Израильтянъ изъ Египта, но и устройство ихъ жизни и Богослуженія.

Замѣтимъ, что и здѣсь проводятся роды исключительно Аарона, ибо только его потомство священнодѣйствовало въ Израилѣ. Величіе Моисея не было наслѣдственно, онъ и не имѣлъ и не желалъ величія въ наслѣдникахъ своихъ по плоти. (Ср. напр. Исходъ XXXII, 10 и Числа XIV, 12, гдѣ Господь хочетъ произвести сильный народъ отъ Моисея, но онъ молитъ за Израиля). Моисей видитъ духомъ только Того, о которомъ сказано: Я воздвигну имъ пророка, какъ ты, и вложу слова Мои въ уста его (Второз. XVIII, 18).

[2]) (Ст. 3). Сравни Левита VIII, прим. 2, 6, 12 и 14.



несли огонь чуждый предъ лице Господа, въ пустынѣ Синайской, [3]) дѣтей же у нихъ не было; и остались священниками Елеазаръ и Иѳамаръ при Ааронѣ, отцѣ своемъ.

5. И сказалъ Господь Моисею говоря:

6. Приведи колѣно Левіино, и поставь его предъ Аарономъ священникомъ, чтобъ они служили ему.

7. И пусть они будутъ на стражѣ за него, и на стражѣ за все общество при скиніи собранія, чтобы отправлять службы при скиніи; [4])

8. И пусть хранятъ всѣ вещи скиніи собранія и будутъ на стражѣ за сыновъ Израилевыхъ, чтобы отправлять службы при скиніи.

9. Отдай Левитовъ Аарону (брату твоему) и сынамъ его (священникамъ) *въ распоряженіе*: да будутъ они отданы ему изъ сыновъ Израилевыхъ.

10. Аарону же и сынамъ его поручи (скинію откровенія), чтобы они наблюдали священническую должность свою (и все, что при жертвенникѣ и за завѣсою); а если приступитъ кто посторонній, преданъ будетъ смерти.

11. И сказалъ Господь Моисею говоря:

12. Вотъ я взялъ Левитовъ изъ сыновъ Израилевыхъ вмѣсто всѣхъ первенцевъ, разверзающихъ ложесна изъ сыновъ Израилевыхъ, (они будутъ въ замѣнъ ихъ). Левиты должны быть Мои; [5])

13. Ибо всѣ первенцы Мои; въ тотъ день, когда поразилъ Я всѣхъ первенцевъ въ землѣ Египетской, освятилъ Я Себѣ всѣхъ первенцевъ Израилевыхъ отъ человѣка до скота; они должны быть Мои. Я Господь.

14. И сказалъ Господь Моисею въ пустынѣ Синайской, говоря:

15. Исчисли сыновъ Левіиныхъ по семействамъ ихъ, по родамъ ихъ; всѣхъ мужескаго пола отъ одного мѣсяца и выше исчисли.

---

[3]) (Ст. 4). Сравни Левита гл. X, пр. 1, 2, 3 и 7.

[4]) (Ст. 6—7). Левиты призываются не къ священнодѣйствію, а къ служенію священнодѣйствующимъ, къ содержанію стража при скиніи и къ службѣ при скиніи за народъ Израильскій. Но служеніе это, какъ это ясно высказано въ стихѣ 12, возвышаетъ ихъ въ средѣ Израиля, требуетъ отъ нихъ большей чистоты, такъ какъ изъ всего народа Божія они еще особенно избраны, чтобы приближаться къ тѣмъ священнымъ предметамъ, посреди которыхъ видимо проявляется присутствіе Іеговы.

[5]) (Ст 11—12). Мы уже въ I прим. XIII гл. Исхода имѣли случай говорить, что первенцы въ древнѣйшія времена считались особо посвященными Богу въ семействѣ Евера и въ особенности Авраама; они священнодѣйствовали въ семьѣ за смертію родителя, и въ страшную ночь казни первородныхъ въ Египтѣ, они отдаются въ выкупъ за спасеніе Израиля. Первенцы эти отдаются обратно семьямъ Израильскимъ при выполненіи двухъ условій; а) выкупа цѣною серебра (Числа XVIII, 15, 16) и б) взамѣнъ священнодѣйствія первенцевъ берется для служенія все племя Левіино. Здѣсь воспоминается законъ главы XIII Исхода и потому съ особымъ удареніемъ указывается, что Левиты принадлежатъ Господу.

16 И исчислилъ ихъ Моисей (иАаронъ) по слову Господню, какъ повелѣно.

17. И вотъ сыны Левіины по именамъ ихъ: Гирсонъ, Кааѳъ и Мерари.

18. И вотъ имена сыновъ Гирсоновыхъ по родамъ ихъ: Ливни и Шимей

19. И сыны Кааѳа по родамъ ихъ: Амрамъ и Ицгаръ, Хевронъ и Узіилъ;

20. И сыны Мерари по родамъ ихъ: Махли и Муши. Вотъ роды Левіины по семействамъ ихъ.

21. Отъ Гирсона родъ Ливни и родъ Шимея: это роды Гирсоновы.

22. Исчисленныхъ было всѣхъ мужескаго пола, отъ одного мѣсяца и выше, семь тысячь пятьсотъ.

23. Роды Гирсоновы должны становиться станомъ позади скиніи на западъ.

24. Начальникъ поколѣнія сыновъ Гирсоновыхъ Еліасафъ сынъ Лаеловъ.

25. Храненію сыновъ Гирсоновыхъ въ скиніи собранія поручается скинія и покровъ ея, и завѣса входа скиніи собранія,

26. И завѣсы двора, и завѣса входа двора, который вокругъ скиніи и жертвенника, и веревки ея, со всѣми ихъ принадлежностями.

27. Отъ Кааѳа родъ Амрама и родъ Ицгара, и родъ Хеврона, и родъ Узіила; это роды Кааѳа.

28. По счету всѣхъ мужескаго пола, отъ одного мѣсяца и выше, восемь тысячь шесть сотъ, которые охраняли святилище.

29. Роды сыновъ Кааѳовыхъ должны ставить станъ свой на южной сторонѣ скиніи.

30. Начальникъ же поколѣнія родовъ Кааѳовыхъ Елицафанъ, сынъ Узіила.

31. Въ храненіи у нихъ ковчегъ, столъ, свѣтильникъ, жертвенники, священные сосуды, которые употребляются при служеніи, и завѣса со всѣми принадлежностями ея. [6])

32. Начальникъ надъ начальниками Левитовъ Елеазаръ, сынъ Аарона священника; подъ его надзоромъ тѣ, которымъ ввѣрено храненіе святилища.

33. Отъ Мерари родъ Махли и родъ Муши; это роды Мерари.

34. Исчисленныхъ по числу всѣхъ мужескаго пола отъ одного мѣсяца и выше—шесть тысячь двѣсти.

---

[6]) (Ст. 31). Родъ Каавовъ ближе всѣхъ родовъ Левіиныхъ родственный Моисею и Аарону (Исх. VI, 16 и 20) и самый многочисленный въ колѣнѣ Левія, имѣлъ и важнѣйшія обязанности; ему ввѣрены были ковчегъ завѣта, всѣ вещи, употребляемыя при Богослуженіи и жертвоприношеніяхъ, завѣса, отдѣлявшая святая отъ святая святыхъ, и наконецъ онъ непосредственно управлялся Елеазаромъ, который имѣлъ власть начальника надъ начальниками другихъ двухъ родовъ Левіиныхъ (ст. 32).

35. Начальникъ поколѣнія родовъ Мерари Цуріилъ, сынъ Авихаила; они должны ставить станъ свой на сѣверной сторонѣ скиніи.

36. Храненію сыновъ Мерари поручаются брусья скиніи и шесты ея, и столбы ея, и подножія ея и всѣ вещи ея, со всѣмъ устройствомъ ихъ.

37. И столбы двора со всѣхъ сторонъ и подножія ихъ, и колья ихъ и веревки ихъ. [7])

38. А съ передней стороны скиніи, къ востоку предъ скиніею собранія должны ставить станъ Моисей и Ааронъ и сыны его, которымъ ввѣрено храненіе святилища за сыновъ Израилевыхъ; а если приступитъ кто посторонній, преданъ будетъ смерти.

39. Всѣхъ исчисленныхъ Левитовъ, которыхъ исчислилъ Моисей и Ааронъ по повелѣнію Господню, по родамъ ихъ, всѣхъ мужескаго пола, отъ одногомѣсяца и выше, двадцать двѣ тысячи. [8]).

---

[7]) (Ст. 36—37). Сравнивая стихъ этотъ съ стихомъ 26, мы видимъ, что сынамъ Гирсона поручена была *скинія* и *завѣса* двора..... и *веревки ея* т. е. по нашему разумѣнію веревки скиніи.

Сыновьямъ же Мерари поручены между прочимъ, *веревки ихъ*, т. е. столбовъ двора только.

Мы останавливаемся на этомъ предметѣ, чтобы напомнить наше описаніе скиніи во вступленіи, предпосланномъ нами главѣ XXV, кн. Исхода, въ которомъ, на основаніи изслѣдованія Фергюссона и Кларка мы указывали, что скинія должна была быть палатка, а не ящикъ съ плоской крышей, какъ ее представляли себѣ въ прошедшемъ столѣтіи, (напр. Dom Calmet).

[8]) (Ст. 39). Сумма Левитовъ, исчисленныхъ по родамъ составляетъ 22,300, а именно:

Родъ Гирсона.	7,500 (ст. 22-й).
Родъ Кааѳа	8.600 (ст. 28-й).
Родъ Мерари.	6,200 (ст. 34-й).
Итого .	22,300

Но видно изъ стиха 43 и 46, что Левитовъ принималось только 22 тысячи при исчисленіи разности между ними и новорожденными первенцами.

Талмудъ признаетъ, что эти отброшенные 300 изъ числа Левитовъ представляли собою новорожденныхъ первенцовъ колѣна Левіина, и будучи особо посвящены Богу, не могли служить замѣною первенцовъ Израилевыхъ. (Еспинъ).

Замѣчаютъ, что число первенцовъ *новорожденныхъ* въ народѣ Израильскомъ относительно не значительно, такъ какъ на 660 тысячъ взрослыхъ мужей приходится лишь 22,273 первенца, т. е. по одному на 26 человѣкъ, при общей численности народа до двухъ милліоновъ. Мы, дѣйствительно, мало знаемъ состояніе народа Израильскаго при выходѣ его изъ Египта, но указанное соотношеніе заставляетъ насъ думать, что въ первые четыре мѣсяца странствованія, совершено относительно лишь малое число браковъ, и потому то во второй мѣсяцъ втораго года и не могло быть большаго количества рожденій. И дѣйствительно, въ первые три мѣсяца странствованія, народъ Израильскій достигъ лишь Синая (гл. XIX, 1 Исхода); послѣдній мѣсяцъ посвященъ

40. И сказалъ Господь Моисею: исчисли всѣхъ первенцевъ мужескаго пола изъ сыновъ Израилевыхъ, отъ одного мѣсяца и выше, и пересчитай ихъ поименно.

41. И возьми Левитовъ для Меня, Я Господь,—вмѣсто всѣхъ первенцевъ изъ сыновъ Израиля, а скотъ Левитовъ вмѣсто всего первороднаго скота сыновъ Израилевыхъ. [9])

42. И исчислилъ Моисей, какъ повелѣлъ ему Господь, всѣхъ первенцевъ изъ сыновъ Израилевыхъ,

43. И было всѣхъ первенцевъ мужескаго пола, по числу именъ, отъ одного мѣсяца и выше, двадцать двѣ тысячи двѣсти семьдесятъ три. [10]).

44. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

45. Возьми Левитовъ вмѣсто всѣхъ первенцевъ изъ сыновъ Израиля, и скотъ Левитовъ вмѣсто скота ихъ; пусть Левиты будутъ Мои. Я Господь.

46. А въ выкупъ двухъ сотъ семидесяти трехъ, которые лишніе противъ *числа* Левитовъ, изъ первенцевъ Израильскихъ,

47. Возьми по пяти сиклей за человѣка, по сиклю священному возьми, двадцать геръ въ сиклѣ.

48. И отдай серебро сіе Аарону и сынамъ его, въ выкупъ за излишнихъ противъ *числа* ихъ.

49. И взялъ Моисей серебро выкупа за излишнихъ противъ *числа* замѣненныхъ Левитами.

50. Отъ первенцевъ Израилевыхъ взялъ серебра тысячу триста шестьдесятъ пять (сиклей), по сиклю священному.

былъ выслушанію законовъ Господнихъ, и только въ то время, когда Моисей былъ на горѣ, а народъ стоялъ уже въ пустынѣ Синайской болѣе мѣсяца, т. е. черезъ четыре мѣсяца послѣ Исхода, можно полагать, что жизнь вошла въ обыкновенное свое теченіе, и начались многочисленные браки въ лагерѣ Израильтянъ.

[9]) (Ст. 41). Скотъ Левитовъ, принадлежа имъ, признается замѣною передъ Іеговой первороднаго скота всего Израиля, такъ какъ сами Левиты принадлежатъ Господу.

[10]) (Ст. 42—43). Мы повторяемъ, что мы здѣсь разумѣемъ не всѣхъ *первенцевъ* Израильскихъ, которыхъ приблизительно на 600,000 взрослыхъ мужей и на общее населеніе въ 2 милліона слѣдуетъ положить по крайней мѣрѣ 150,000, а новорожденныхъ первенцевъ отъ Исхода до счисленія. Мы опираемся на то, что законъ о первенцахъ данъ только впервые въ кн. Исхода. (Гл. XIII, 2 и 12).

Іудеи всегда составляли расу сильную и плодородную; а потому то мы и думаемъ, что количество новорожденныхъ первенцевъ мужескаго пола по 1 на 27 взрослыхъ мужей, въ продолженіи года относительно мало.

51. И отдалъ Моисей серебро выкупа (за излишнихъ) Аарону и сынамъ его по слову Господню, какъ повелѣлъ Господь Моисею. [11])

---

[11]) (Ст. 44—51). Замѣтимъ, что всѣ первенцы Израилевы, рожденные со дня изданія закона о первенцахъ (см. выше пр. 10-е) на первый разъ замѣнены Левитами, выкупъ берется лишь за излишнее число, т. е. за 273 новорожденныхъ. Отнынѣ племя Левіино, посвященное Богу, со всѣмъ своимъ потомствомъ принадлежитъ Іеговѣ, и не можетъ служить замѣною имѣющимъ родиться первенцамъ, которые подчиняются закону, изложенному въ книгахъ Исхода, XIII, 2, 12, Лев. XXVII, 6 и въ Числахъ XVIII, 16.

ГЛАВА IV.

Исчисленіе Левитовъ отъ тридцати до пятидесяти лѣтъ; снятіе скиніи; обязанности сыновъ Кааѳовыхъ; обязанности другихъ родовъ колѣна Левіина. Численность Левитовъ по родамъ.

1. И сказалъ Господь Моисею и Аарону, говоря:

2. Исчисли сыновъ Кааѳовыхъ изъ сыновъ Левіи по родамъ ихъ, по семействамъ ихъ,

3. Отъ тридцати лѣтъ и выше до пятидесяти лѣтъ всѣхъ способныхъ къ службѣ, чтобы отправлять работы въ скиніи собранія.

4. Вотъ служеніе сыновъ Кааѳовыхъ, (Левитовъ по родамъ ихъ, по семействамъ ихъ,) въ скиніи собранія: *носить* Святое Святыхъ. [1])

5. Когда стану надобно подняться въ путь, Ааронъ и сыны его войдутъ и снимутъ завѣсу закрывающую, и покроютъ ею ковчегъ откровенія.

6. И положатъ на нее покровъ изъ кожъ синяго цвѣта, и сверхъ его накинутъ покрывало все изъ голубой *шерсти*, и вложатъ шесты его. [2])

---

[1]) (Ст. 3—4). Въ четвертомъ стихѣ слово *носить* не находится въ Еврейскомъ что и обозначается въ нашемъ текстѣ курсивомъ. Поэтому это слово передается разно въ разныхъ переводахъ, (about the holy things, prendre soin и т. д.). По характеру Еврейскаго языка, и даже отчасти въ нашемъ языкѣ можно выразить стихъ 4-й такъ: «Вотъ служеніе сыновъ Кааѳовыхъ.... въ скиніи собранія: Святое Святыхъ», разумѣя что этому только роду позволено (и то съ особыми предосторожностями ниже ст. 18—20), касаться при передвиженіи скиніи, святѣйшихъ вещей, находящихся въ скиніи; поэтому и употреблено сильное выраженіе: (служеніе сыновъ Кааѳа: Святая Святыхъ). Какъ увидимъ ниже, лишь священники могли снимать завѣсы и приготовлять къ движенію священныя принадлежности, племя Кааѳово подъ особымъ надзоромъ Елеазара призывалось только тогда, когда все было уложено, и нужно было поднять тяжести.

[2]) (Ст. 5—6). Ааронъ и сыны его священники, только одни имѣютъ право снимать «завѣсу покрывающую» и ею покрываютъ прежде всего ковчегъ откровенія, накидывая

7. И столъ *хлѣбовъ* предложенія накроютъ одеждою изъ голубой *шерсти* и поставятъ на немъ блюда, тарелки, чаши и кружки для возліянія, и хлѣбъ *его* всегдашній долженъ быть на немъ.

8. И возложатъ на нихъ одежду багряную, и покроютъ ее покровомъ изъ кожъ синяго цвѣта, и вложатъ шесты его.

9. И возьмутъ одежду изъ голубой *шерсти*, и покроютъ свѣтильникъ и лампады его, и щипцы его, и лотки его, и всѣ сосуды для елея, которые употребляютъ при немъ,

10. И покроютъ его и всѣ принадлежности его покровомъ изъ кожъ синихъ, и положатъ на носилки.

11. И на золотой жертвенникъ возложатъ одежду изъ голубой *шерсти* и покроютъ его покровомъ изъ кожъ синихъ, и вложатъ шесты его.

12. И возьмутъ всѣ вещи служебныя, которыя употребляются для служенія во святилищѣ, и положатъ въ одежду изъ голубой *шерсти* и покроютъ ихъ покровомъ изъ кожъ синихъ и положатъ на носилки.

13. И очистятъ жертвенникъ отъ пепла и накроютъ его одеждою пурпуровою.

14. И положатъ на него всѣ сосуды его, которые употребляются для служенія при немъ,—угольницы, вилки, лопатки и чаши, всѣ сосуды жертвенника, и покроютъ его покровомъ изъ кожъ синихъ и вложатъ шесты его. (И возьмутъ пурпуровую одежду и покроютъ умывальникъ и подножія его, и положатъ на нихъ кожаное, синее покрывало, и поставятъ на носилки [3]).

еще сверху покровъ изъ кожъ синяго цвѣта и покрывало голубое. (О матеріалѣ, изъ котораго были сдѣланы голубыя покрывала и о кожѣ синяго цвѣта, сравни вступленіе въ глав. XXV Исхода). Здѣсь представляется вопросъ, суть-ли это синія кожи, снятыя съ верху скиніи, и покрывала, изъ которыхъ составлялся внутренній покровъ скиніи (Исх. XXVI, 1—5 и 14), или же для покрытія ковчега во время переноски были сдѣланы особыя покрывала? Тотъ же вопросъ возбуждается и въ отношеніи свѣтильниковъ, стола предложенія и жертвенниковъ. Мы думаемъ, что голубое покрывало ковчега, голубыя одежды стола, свѣтильника и жертвенника куреній и одежды: багряная стола предложеній и пурпуровая одежда большаго жертвенника (ст. 7—14) были сдѣланы особо отъ покрововъ скиніи, такъ какъ объ этихъ послѣднихъ упомянуто особо въ обязанностяхъ сыновъ Гирсона (ст. 25). Мы еще замѣтимъ, что послѣднія слова стиха 6-го означаютъ вѣроятно, что послѣ наложенія покрововъ шесты ковчега поправлялись, такъ какъ они никогда не вынимались. (Исх. XXV, 14—15).

[3]) (Ст. 14). Объ вещахъ, составляющихъ принадлежности жертвенника и жертвоприношеній см. въ кн. Исхода главу XXVII, ст. 3, пр. 3-е. Объ словахъ, заключенныхъ въ скобкахъ западные богословы замѣчаютъ, что можно съ достовѣрностію думать, что они должны были находиться въ Еврейскихъ рукописяхъ, потому что нѣтъ причины, почему умывальникъ могъ бы быть пропущенъ при исчисленіи священныхъ предметовъ скиніи, и потому вѣроятно, что LXX переводчиковъ внесли ихъ не по догадкѣ, а на основаніи манускриптовъ, имѣвшихся у нихъ въ рукахъ.



15. Когда при отправленіи въ путь стана, Ааронъ и сыны его покроютъ все святилище и всѣ вещи святилища, тогда сыны Каавa подойдутъ чтобы нести; но не должны они касаться святилища, что бы не умереть. Сіи *части* скиніи собранія должны носить сыны Кааѳовы.

16. Елеазару, сыну Аарона священника, поручается елей для свѣтильника и благовонное куреніе, и всегдашнее хлѣбное приношеніе и елей помазанія,—поручается вся скинія и все, что въ ней, святилище и принадлежности его.

17. И сказалъ Господь Моисею и Аарону, говоря:

18. Не погубите колѣна племенъ Кааѳовыхъ изъ среды Левитовъ.

19. Но вотъ что сдѣлайте имъ, чтобы они были живы и не умерли, когда приступаютъ къ Святому Святыхъ: Ааронъ и сыны его пусть пріидутъ, и поставятъ ихъ каждаго въ служеніи его и у ноши его;

20. Но сами они не должны подходить, смотрѣть святыню, когда покрываютъ ее, что бы не умереть. [4])

21. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

22. Исчисли и сыновъ Гирсона по семействамъ ихъ, по родамъ ихъ.

23. Отъ тридцати лѣтъ и выше до пятидесяти лѣтъ, исчисли ихъ всѣхъ способныхъ къ службѣ, чтобы отправлять работы при скиніи собранія.

24. Вотъ работы семействъ Гирсоновыхъ, при ихъ служеніи и ношеніи тяжестей:

25. Они должны носить покровы скиніи, и скинію собранія, и покровъ ея, и покровъ кожаный синій, который поверхъ его, и завѣсу входа скиніи собранія,

26. И завѣсы двора, и завѣсу входа во дворъ, который вокругъ скиніи и жертвенника, и веревки ихъ, и всѣ вещи, принадлежащія къ нимъ; и все, что дѣлается при нихъ, они должны работать.

27. По повелѣнію Аарона и сыновъ его должны производиться всѣ служ-

---

[4]) (Ст. 17—20). Повидимому снятіе и укладка всѣхъ священныхъ предметовъ, была возложена на одно семейство нисходящихъ потомковъ Аарона, въ которое вѣроятно входили и внуки Аарона, ибо иначе нельзя понять, какимъ образомъ Ааронъ съ двумя сыновьями, могъ не только успѣть уложить всѣ священныя вещи, но еще и поднять тяжелые предметы какъ напр. жертвенникъ всесожженій и умывальникъ. Вѣроятно онъ и сыновья его исключительно занимались укладкою всѣхъ предметовъ, находящихся внутри скиніи, а остальные члены его семейства укладкою вещей, стоявшихъ на дворѣ скиніи. Затѣмъ священное *муро*, *куреніе* и *елей* поручаются особенно Елеазару. Левиты сыны Кааѳовы были только носильщиками и могли касаться только шестовъ, вложенныхъ въ священные предметы, и носилокъ.

бы сынов Гирсоновыхъ при всякомъ ношеніи тяжестей и всякой работѣ ихъ, и поручите ихъ храненію все, что они носятъ.

28. Вотъ службы родовъ сыновъ Гирсоновыхъ въ скиніи собранія, и вотъ, что поручается ихъ храненію подъ надзоромъ Иѳамара, сына Аарона священника. [5])

29. Сыновъ Мерариныхъ по родамъ ихъ, по семействамъ ихъ исчисли.

30. Отъ тридцати лѣтъ и выше до пятидесяти лѣтъ, исчисли всѣхъ способныхъ на службу, чтобы отправлять работы при скиніи собранія.

31. Вотъ, что они должны носить, по службѣ ихъ при скиніи собранія: брусья скиніи и шесты ея, и столбы ея и подножія ея,

32. И столбы двора со всѣхъ сторонъ и подножія ихъ, и колья ихъ и веревки ихъ, и всѣ вещи при нихъ и всѣ принадлежности ихъ; и поименно сосчитайте вещи, которыя они обязаны носить.

33. Вотъ работы родовъ сыновъ Мерариныхъ, по службѣ ихъ при скиніи собранія, подъ надзоромъ Иѳамара, сына Аарона, священника. [6])

---

[5]) (Ст. 21—28). Сынамъ Гирсона поручается перенесеніе и храненіе (ст. 27) покрововъ скиніи, какъ виссонныхъ такъ и кожанныхъ и завѣсы, не той которая отдѣляла Святая Святыхъ, а той, которая висѣла при входѣ въ самую скинію и была вытканa безъ херувимовъ. (См. вступл. въ главу XXV Исхода). Имъ же поручались всѣ завѣсы, окружавшія дворъ и висѣвшія на столбахъ, а также «узорчатая» т. е. вышитая цвѣтная завѣса, висѣвшая при входѣ во дворъ (Исх. XXVII, 16 и прим. 7-е къ ней), и всѣ веревки, которыя держали столбы двора, натягиваясь на колья. Не безъ причины поручено Иѳамару смотрѣніе за всѣми этими вещами, такъ какъ онъ былъ главнымъ надсмотрщикомъ за работами скиніи, которыя производились Веселіиломъ и Аголіавомъ. (Исх. XXXVIII, 21—22).

[6]) (Ст. 29—33). Сыновьямъ Мерари, самымъ многочисленнымъ изъ Левитовъ (ср. ниже ст. 36, 40 и 44) выпадаетъ на долю и самая тяжелая работа; такъ какъ на нихъ возложено было ношеніе всѣхъ громоздкихъ и тяжелыхъ частей, входящихъ въ составъ скиніи. Надъ ними также поставленъ былъ Иѳамаръ, который распоряжался передвиженіемъ всей скиніи, кромѣ священныхъ предметовъ, носимыхъ сынами Kaaѳa подъ личнымъ наблюденіемъ старшаго сына Аарона Елеазара. Въ указаніяхъ, даваемыхъ о сынахъ Мерари (ст. 32) употреблено выраженіе, не встрѣчавшееся въ распоряженіяхъ, касавшихся двухъ первыхъ поколѣній, а именно: «поименно сосчитайте вещи, которыя они обязаны носить». Мы объясняемъ эту особенность тѣмъ, что на рукахъ сыновъ Мерари были веревки, колья, деревянные брусья и тому подобные предметы, которые могли быть утаены и употреблены въ домашнемъ быту, при чемъ похититель могъ оставаться не открытымъ, такъ какъ всѣ эти предметы могли легко быть измѣненными. Не такъ легко было утаить, не говоря о священныхъ предметахъ, завѣсы и кожи, составлявшія покровъ скиніи, такъ какъ изящно окрашенныя ткани и кожи или серебряныя подножія брусьевъ, легко могли быть найденными. Притомъ значительное количество мелкихъ вещей, крючковъ, застежекъ и т. п. требовало аккуратности, чтобы не растерять ихъ.

34. И исчислили Моисей и Ааронъ и начальники общества сыновъ Кааѳовыхъ по родамъ ихъ, и по семействамъ ихъ,

35. Отъ тридцати лѣтъ и выше до пятидесяти лѣтъ, всѣхъ способныхъ къ службѣ, для работъ въ скиніи собранія.

36. И было исчислено, по родамъ ихъ, двѣ тысячи семь сотъ пятьдесятъ.

37. Это—исчисленные изъ родовъ Кааѳовыхъ, всѣ служащіе при скиніи, собранія, которыхъ исчислилъ Моисей и Ааронъ по повелѣнію Господню, *данному* чрезъ Моисея.

38. И исчислены сыны Гирсона по родамъ ихъ и по семействамъ ихъ,

39. Отъ тридцати лѣтъ и выше до пятидесяти лѣтъ, всѣ способные къ службѣ, для работъ въ скиніи собранія.

40. И было исчислено по родамъ ихъ, по семействамъ ихъ, двѣ тысячи шесть сотъ тридцать.

41. Это—исчисленные изъ родовъ сыновъ Гирсона, всѣ служащіе при скиніи собранія, которыхъ исчислилъ Моисей и Ааронъ, по повелѣнію Господню.

42. И исчислены роды сыновъ Мерариныхъ по родамъ ихъ, по семействамъ ихъ,

43. Отъ тридцати лѣтъ и выше до пятидесяти лѣтъ, всѣ способные къ службѣ, для работъ при скиніи собранія.

44. И было исчислено по родамъ ихъ, (по семействамъ ихъ,) три тысячи двѣсти.

45. Это—исчисленные изъ родовъ сыновъ Мерариныхъ, которыхъ исчислилъ Моисей и Ааронъ по повелѣнію Господню, *данному* чрезъ Моисея.

46. И исчислены всѣ Левиты, которыхъ исчислилъ Моисей и Ааронъ и начальники Израиля по родамъ ихъ и по семействамъ ихъ,

47. Отъ тридцати лѣтъ и выше до пятидесяти лѣтъ, всѣ способные *къ службѣ* для работъ и ношенія въ скиніи собранія.

48. И было исчислено ихъ восемь тысячь пять сотъ восемьдесятъ.

49. По повелѣнію Господню чрезъ Моисея опредѣлены они каждый къ своей работѣ и ношенію, и исчислены, какъ повелѣлъ Господь Моисею. [7])

---

[7]) (Ст. 34—49). Общее число сыновъ Левіиныхъ, какъ мы видѣли выше, было 22.300. Изъ этихъ взрослыхъ т. е. отъ 30 до 50 лѣтъ исчислено 8,580 человѣкъ, а именно:

Сыновъ Каава		2,750 (ст. 36).
Сыновъ Гирсона		2,630 (ст. 40).
Сыновъ Мерари		3,200 (ст. 44).
	Итого . . .	8,580 (ст. 48).

т. е. нѣсколько болѣе одной трети всего населенія мужскаго пола. Цифра эта представляетъ нѣсколько большій чѣмъ обыкновенный процентъ взрослаго населенія (въ особенности племя Мерари, въ которомъ общее число душъ мужскаго пола относится къ взрослымъ, какъ 6,200 къ 3,200),

Мы полагаемъ, что и здѣсь мы можемъ указать, что число рожденій въ Израилѣ было менѣе обыкновеннаго въ первый годъ по исходѣ, какъ и самое число браковъ въ первые четыре мѣсяца Исхода.

Быстрое увеличеніе населенія должно было начаться лишь во второй годъ по Исходѣ: но мы увидимъ ниже въ XXVI главѣ Числъ, что моровая язва опять уменьшила населеніе Израиля.

ГЛАВА V.

Нечистые высылаются изъ стана; законъ объ возвратѣ неправильно пріобрѣтеннаго; законъ о ревнованіи.

1. И сказалъ Господь Моисею, говоря: [1])
2. Повели сынамъ Израилевымъ выслать изъ стана всѣхъ прокаженныхъ, и всѣхъ имѣющихъ истеченіе, и всѣхъ осквернившихся отъ мертваго,
3. И мужчинъ и женщинъ вышлите, за станъ вышлите ихъ, чтобы не оскверняли они становъ своихъ, среди коихъ Я живу.
4. И сдѣлали такъ сыны Израилевы, и выслали ихъ вонъ изъ стана; какъ говорилъ Господь Моисею, такъ и сдѣлали сыны Израилевы. [2])

---

[1]) (Ст. 1). Въ послѣдующихъ двухъ главахъ V и VI изложено нѣсколько постановленій, имѣющихъ цѣлію очистить образованную Господню общину отъ скверны плотской и нравственной и указать путь къ высшей чистотѣ. Законы эти суть: высылка изъ стана всѣхъ прокаженныхъ и нечистыхъ; законъ о примиреніи съ собой посредствомъ возврата обиженному неправильно пріобрѣтеннаго имущества; успокоеніе духа, ревнующаго посредствомъ испытанія подозрѣваемой жены, и законъ о назорействѣ. Отдѣлъ этотъ заканчивается формулой благословенія, которую Ааронъ и священники должны произносить надъ народомъ. Такимъ образомъ мы видимъ, что послѣ исчисленія народа, отдѣленія Левитовъ для службы Богу и устройства правильной организаціи этой общины, первымъ дѣломъ законодательства является очищеніе ея отъ тѣхъ скверенъ, которыя могутъ мѣшать правильному и законному теченію жизни.

Это созданіе церкви Ветхаго Завѣта, не ограниченной какъ прежде тѣснымъ кругомъ семьи, а объемлющей цѣлый народъ.

[2]) (Ст. 2—4). Приказаніе о высылкѣ прокаженныхъ внѣ стана дано Лев. XIII, 46; объ другихъ нечистотахъ тѣлесныхъ упомянуто въ Лев. XV; хотя тамъ ничего не сказано о высылкѣ ихъ изъ лагеря, — но изъ другихъ мѣстъ книги Левита видно, что считавшійся нечистымъ, даже при условной нечистотѣ (напр. отводившій козла отпу-

5. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

6. Скажи сынамъ Израилевымъ: если мужчина или женщина сдѣлаетъ какой либо грѣхъ противъ человѣка, и чрезъ это сдѣлаетъ преступленіе противъ Господа, и виновна будетъ душа та:

7. То пусть исповѣдаются во грѣхѣ своемъ, который они сдѣлали, и возвратятъ сполна то, въ чемъ виновны, и прибавятъ къ тому пятую часть и отдадутъ тому, противъ кого согрѣшили.

8. Если же у него нѣтъ наслѣдника, которому слѣдовало бы возвратить за вину: то посвятить это Господу; пусть будетъ это священнику, сверхъ овна очищенія, которымъ онъ очиститъ его. [3])

щенія Лев. XVI, 26) могъ войти въ станъ лишь омывши все тѣло свое и всѣ одежды свои; (также лица, сожигавшія внѣ стана тѣльца за грѣхъ и пр.). Нечистота, сообщаемая прикосновеніемъ къ трупу умершаго человѣка, упоминается уже въ Левитѣ въ гл. XXI, а къ трупу животнаго въ гл. XI, 24; но болѣе подробныя наставленія объ очищеніи послѣ прикосновенія къ трупу человѣка отнесены въ XIX гл. Числъ (ст. 11—22). Здѣсь, при чтеніи ст. 2 — 4 этой главы, мы должны разумѣть, что въ станѣ,—т. е. правильно очерченномъ прямоугольникѣ, стороны котораго обозначены расположеніемъ, какъ выше упомянуто, извѣстныхъ колѣнъ Израилевыхъ,—всѣ оскверненные постоянно или временно или условнымъ оскверненіемъ, не могли находиться, доколѣ они нечисты. Но при этомъ нельзя заключить, чтобы прокаженные не были отдѣлены въ особый лагерь отъ временно нечистыхъ. Какъ мы говорили въ кн. Левита (см. вступл. въ гл. XIII), прокаженные всегда имѣли особый лагерь, гдѣ они питались щедрыми подаяніями общины. Что же касается нечистыхъ или условно нечистыхъ, то они выносили свои шатры временно за станъ, и жили въ нихъ доколѣ оканчивались дни очищенія. Замѣтимъ, что по всей вѣроятности, изданные нѣсколько мѣсяцевъ ранѣе законы о прокаженныхъ, и другіе законы начали быть приводимы въ исполненіе лишь со втораго мѣсяца втораго года, со дня Исхода, т. е. съ того времени, какъ это исполненіе записано въ кн. Числъ.

[3]) (Ст. 5—8). Въ кн. Лев. гл. V, 15, и въ гл. VI, 2—6 указаны случаи, когда кто либо «согрѣшитъ противу посвященнаго Господу» или «согрѣшитъ.... запрется предъ ближнимъ въ томъ, что ему поручено или....» обманетъ.... или найдетъ потерянное и запрется въ томъ».... Во всѣхъ этихъ случаяхъ, желающій войти въ общеніе съ Господомъ и очистить сердце свое покаяніемъ, долженъ возвратить утаенное или незаконно присвоенное сполна; приложить пятую часть, и за грѣхъ свой принести въ жертву повинности «изъ стада овецъ овна безъ порока» (Лев. вышеуказ. стихи).

Здѣсь повтореніе и дополненіе высказаннаго уже закона, но при томъ въ весьма знаменательной связи съ очищеніемъ всего стана Израилева отъ всякихъ оскверненій, при чемъ естественно, въ умы народа проводится мысль, что для сохраненія себя въ полной чистотѣ предъ Господомъ недостаточно плотской чистоты, но что и обида, нанесенная брату сквернитъ обидчика, который очищается возвращеніемъ неправильно пріобрѣтеннаго съ добавленіемъ пятой части, и жертвоприношеніемъ. Отсылая для болѣе подробнаго разъясненія этихъ законовъ къ Гл. V и VI Левита, мы замѣтимъ, что при возвратѣ святилищу неправильно отъ него удержаннаго, овенъ по мнѣнію О. Герлаха, зачитался по оцѣнкѣ въ счетъ слѣдуемой съ виновнаго платы. Въ законахъ же о возвратѣ неправильно пріобрѣтеннаго отъ частнаго лица нѣтъ этого зачета и овенъ

9. И всякое возношеніе изъ всѣхъ святынь сыновъ Израилевыхъ, которыя они приносятъ къ священнику, ему принадлежитъ.

10. И посвященное кѣмъ-либо ему принадлежитъ. Все, что дастъ кто священнику, ему принадлежитъ. [4])

11. И сказалъ Господь Моисею говоря:

12. Объяви сынамъ Израилевымъ, и скажи имъ: если измѣнитъ кому жена и нарушитъ вѣрность къ нему,

13. И преспитъ кто съ нею и изліетъ сѣмя, и это будетъ скрыто отъ глазъ мужа ея, и она осквернится тайно и не будетъ на нее свидѣтеля, и не будетъ уличена,

14. И найдетъ на него духъ ревности и будетъ ревновать жену свою когда она осквернена, или найдетъ на него духъ ревности и онъ будетъ ревновать жену свою, когда она не осквернена: [5])

15. Пусть приведетъ мужъ жену свою къ священнику, и принесетъ за нее въ жертву десятую часть ефы ячменной муки; но не возливаетъ на нее елея и не кладетъ ливана, потому что это приношеніе ревнованія, приношеніе воспоминанія, напоминающее о беззаконіи. [6])

16. А священникъ пусть приведетъ и поставитъ ее предъ лице Господне,

---

представляется для жертвы сверхъ возврата утаеннаго обиженному съ пеней пятой части: вотъ почему и здѣсь въ стихѣ 8 уплата святилищу, за отсутствіемъ наслѣдниковъ производится сполна (сверхъ овна очищенія).

[4]) (Ст. 9—10). Повтореніе вкратцѣ установленій о части жертвы и всей жертвѣ, которыя составляли собственность священника. Ср. въ Левитѣ Главу IV 11, 12; VI 26—29; VII 6, 9, 11, 14, 32, 33 — 35; а также ст. о посвященномъ Господу Левитъ гл. XXVII съ соотвѣтствующими примѣчаніями.

[5]) (Ст. 11—14). Въ ряду законовъ, объявленныхъ при устройствѣ и очищеніи стана весьма знаменателенъ законъ объ очищеніи посредствомъ указаннаго обряда женщины отъ несправедливаго подозрѣнія, и успокоенія имъ ревности мужа ея;—этой страсти съ такой силой, разыгрывающейся въ особенности въ восточныхъ расахъ, и чаще всего ведущей къ убійству.

Здѣсь имѣется въ виду съ одной стороны, держать подъ страхомъ наказанія прелюбодѣевъ и прелюбодѣйцъ, очищая такимъ образомъ народъ Божій отъ этой язвы семьи, на которой зиждется общество; съ другой исполненнымъ испытаніемъ передъ Іеговой снять всякую тѣнь подозрѣнія съ жены и вполнѣ успокоить встревоженную душу мужа, водворивъ миръ въ семьѣ.

[6]) (Ст. 15). Въ Лев. V, 11 сказано о жертвѣ грѣха: «пусть не льетъ на нее (на муку) елея, и ливана пусть не кладетъ.... Это жертва за грѣхъ». Здѣсь также жертва грѣха, и при томъ мукà берется самая грубая и дешевая, какъ ее и считали въ Израилѣ (напр. въ 4 Ц. VII 1, 16), знаменуя, что пока женщина не очистилась отъ подозрѣнія, она считается самою низшею и презрѣнною личностью.

17. И возьметъ священникъ святой воды въ глиняный сосудъ, и возьметъ священникъ земли съ полу скиніи и положитъ въ воду; [7])

18. И поставитъ священникъ жену предъ лице Господне, и обнажитъ голову жены, и дастъ ей въ руки приношеніе воспоминанія,—это приношеніе ревнованія, въ рукѣ же у священника будетъ горькая вода, наводящая проклятіе.

19. И заклянетъ ее священникъ, и скажетъ женѣ: если никто не преспалъ съ тобою, и ты не осквернилась и не измѣнила мужу своему: то невредима будешь отъ сей горькой воды, наводящей проклятіе.

20. Но если ты измѣнила мужу твоему и осквернилась, и если кто преспалъ съ тобою кромѣ мужа твоего:

21. Тогда священникъ пусть заклянетъ жену клятвою проклятія, и скажетъ священникъ женѣ: да предастъ тебя Господь проклятію и клятвѣ въ народѣ твоемъ, и да содѣлаетъ Господь лоно твое опавшимъ и животъ твой опухшимъ;

22. И да пройдетъ вода сія, наводящая проклятіе во внутренность твою чтобы опухъ животъ (твой), и опало лоно (твое); и скажетъ жена: аминь, аминь.

23. И напишетъ священникъ заклинанія сіи на свиткѣ, и смоетъ ихъ въ горькую воду; [8])

---

[7]) (Ст. 16—17). Вода берется по преданію изъ мѣднаго умывальника, земля съ полу скиніи и въ сосудѣ самомъ простомъ, глиняномъ, дабы указать на паденіе женщины, доколѣ на ней тяготѣетъ подозрѣніе. О. Герлахъ думаетъ (и по нашему мнѣнію совершенно справедливо), что въ воду ничего болѣе не клалось, такъ какъ выраженіе въ «*горькую воду*» (ст. 18 и ст. 23) по духу языка относится къ проклятію, которое принесетъ вода эта женщинѣ, если она виновна. Многіе однако комментаторы, и въ томъ числѣ Dom. Calmet (adultére) думали, что въ воду примѣшивалась полынь; но на это никакихъ доказательствъ нѣтъ. Раввинское преданіе объ этомъ умалчиваетъ, но присовокупляетъ, что кромѣ обнаженія головы (см. слѣд. стихъ) женщинѣ раздирали одежду до пояса, и подпоясывали ее веревкою подъ грудями, и тогда давали ей пить эту воду.

[8]) (Ст. 18—23). Выраженіе «горькая вода» можетъ быть передано словами «вода скорби». Этой водой священникъ угрожаетъ обвиненной и заклиная ее начертанной въ этихъ стихахъ формулой проклятія, заставляетъ ее самую подтвердить это проклятіе въ случаѣ ея виновности словами аминь, аминь. Эти слова означаютъ «истинно», и переводились также весьма древними переводчиками словами «да будетъ». Произнесенная клятва писалась на «свиткѣ», по преданію раввиновъ, черною краскою, не въѣдающеюся въ матеріалъ свитка, такъ чтобы все написанное смывалось безъ слѣда. Въ клятвѣ этой, какъ видимъ, два раза повторялось имя Іеговы. Dem Calmet на основаніи Талмуда и Леона Моденскаго (ученый еврей, врачь, жившій въ началѣ XVII стол.), говоритъ, что послѣ возвращенія изъ плѣна Вавилонскаго случаи прелюбодѣянія стали такъ часты, что перестали употреблять испытаніе горькою водою проклятья дабы священное имя Іеговы не подвергалось частому смытію въ водѣ испытанія. По-

24. И дастъ женѣ выпить горькую воду, наводящую проклятіе, и войдетъ въ нее вода, наводящая проклятіе, ко вреду ея.

25. И возьметъ священникъ изъ рукъ жены хлѣбное приношеніе ревнованія и вознесетъ сіе приношеніе предъ Господомъ, и отнесетъ его къ жертвеннику.

26. И возьметъ священникъ горстію изъ хлѣбнаго приношенія часть въ память, и сожжетъ на жертвенникѣ, и потомъ дастъ женѣ выпить воды.

27. И когда напоитъ ее водою, тогда, если она нечиста и сдѣлала преступленіе противъ мужа своего, горькая вода, наводящая проклятіе, войдетъ въ нее, ко вреду ея, и опухнетъ чрево ея и опадетъ лоно ея, и будетъ эта жена проклятою въ народѣ своемъ.

28. Если же жена не осквернилась и была чиста; то останется невредимою и будетъ оплодотворяема сѣменемъ. *)

29. Вотъ законъ о ревнованіи, когда жена измѣнитъ мужу своему и осквернится;

30. Или когда на мужа найдетъ духъ ревности и онъ будетъ ревновать жену свою: тогда пусть онъ поставитъ жену предъ лицемъ Господа, и сдѣлаетъ съ нею священникъ все по сему закону.

31. И будетъ мужъ чистъ отъ грѣха, а жена понесетъ на себѣ грѣхъ свой.

слѣ этого времени ввелся обычай при первомъ возникшемъ подозрѣніи разводиться съ женой, что и послужило потомъ предлогомъ всякому Іудею выгонять жену свою, если она ему не нравилась, присвояя себѣ на основаніи подозрѣнія приданое жены.

Вотъ почему и Господь нашъ Іисусъ Христосъ укорялъ Іудеевъ въ жестокости, по поводу ихъ разводовъ и напомнилъ имъ первобытный законъ о бракѣ, Матѳ. XIX 3—9.

*) (Ст. 24—28). Раввинское преданіе говоритъ, что если женщина была невинна, то горькая вода проклятія обращалась ей въ благословеніе и приносила ей здоровье и плодородіе.

Замѣтимъ па основаніи указанія нѣкоторыхъ путешественниковъ (Kitto's Encyclop. Art. Adultery) что между племенами Африки есть обычай, весьма сходный съ испытаніемъ чистоты женщины, посредствомъ горькой воды. Между этими племенами, вода эта называется «красною водою» и нѣкоторые думаютъ, что Моисеевъ законъ могъ подать мысль объ этомъ испытаніи, такъ какъ мы знаемъ, что множество Іудейскихъ обычаевъ и вѣрованій проникли въ Абиссинію, которая имѣла всегда непрерывныя сношенія съ Неграми центральной, а вѣроятно и западной Африки.

ГЛАВА VI.

Законъ о назореяхъ; формула благословенія.

1. И сказалъ Господь Моисею, говоря;

2. Объяви сынамъ Израилевымъ, и скажи имъ; если мужчина или женщина рѣшится дать обѣтъ назорейства, чтобы посвятить себя въ назореи Господу; [1])

---

[1]) (Ст. 1—2). Какъ независимо отъ священства въ народѣ Израильскомъ, возставели люди, одаренные пророческимъ словомъ, такъ и закономъ о назарействѣ дается возможность каждому изъ этого «народа священниковъ» участвовать посредствомъ обѣта въ нѣкоторыхъ преимуществахъ и высокомъ положеніи священнослужителей. Назорей или *отдѣленный* не могъ пить вина во все время своего отчужденія, какъ не могъ пить вина священникъ, приступая къ священно-служенію (Лев. X, 9); онъ какъ первосвященникъ, не могъ прикасаться даже къ трупамъ отца своего и матери, что разрѣшено было даже священникамъ (ср. Лев. XXI, 2 и 11); онъ раститъ волоса свои, дабы не осквернить головы своей прикосновеніемъ желѣза; и только оканчивая дни обѣта своего, сожигаетъ волосы свои на жертвенникѣ, знаменуя тѣмъ, что во всѣ дни отчужденія, онъ всецѣло принадлежалъ Богу и не имѣлъ права даже волосъ своихъ отчуждать отъ себя.

Нѣкоторые западные богословы видятъ въ назорействѣ первообразъ монашества, при чемъ, независимо отъ временнаго своего характера и отъ особенностей позорейства зависѣвшихъ отъ особенностей жизни Израиля и самаго различія между закономъ Ветхаго и Новаго Завѣта,—основная мысль, преподаваемая закономъ о назореяхъ тождественна съ мыслью, лежащею въ основаніи монашества, а именно: среди общины Божіей, которая требуетъ безусловной чистоты и которая удаляетъ изъ среды своей все оскверненное и нечистое, есть однако (независимо отъ священства) высшая степень чистоты, которую можетъ желать достигнуть человѣкъ, отдавая себя (временно или до смерти) всецѣло Богу, и налагая на себя какъ знаменіе этого обѣта, нѣкото-

3. То онъ долженъ воздержаться отъ вина и *крѣпкаго* напитка, и не долженъ употреблять ни уксуса изъ вина, ни уксуса изъ напитка, и ничего приготовленнаго изъ винограда не долженъ пить, и не долженъ ѣсть ни сырыхъ ни сушеныхъ виноградныхъ ягодъ.

4. Во всѣ дни назорейства своего не долженъ онъ ѣсть (и пить) ничего, что дѣлается изъ винограда, отъ зеренъ до кожи. [2])

5. Во всѣ дни обѣта назорейства его бритва не должна касаться головы его. До исполненія дней, на которые онъ посвятилъ себя въ назореи Господу, святъ онъ; долженъ растить волосы на головѣ своей [3])

6. Во всѣ дни, на которые онъ посвятилъ себя въ назореи Господу не долженъ онъ подходить къ мертвому тѣлу.

7. *Прикосновеніемъ* къ отцу своему, и матери своей, и брату своему, и сестрѣ своей, не долженъ онъ оскверняться, когда они умрутъ; потому что посвященіе Богу его на главѣ его.

8. Во всѣ дни назорейства своего святъ онъ Господу. [4])

рыя лишенія. Законъ о назореяхъ восполняетъ тѣ законы объ очищеніи стана «народа святаго», которыми заканчивается устроеніе жизни народа Израильскаго, получившаго весь строй своего народнаго существованія въ пустынѣ Синайской.

[2]) (Ст. 3—4). Изъ Осіи III, 1 видно, что изъ винограда дѣлались лепешки, которыя посвящались языческимъ богамъ, и входили вѣроятно въ число ихъ жертвоприношеній, (соединяясь вѣроятно съ культомъ Вакха, Адониса, Озириса и всѣхъ тѣхъ божествъ, которыхъ чтили какъ винодѣлателей),—и были любимы сынами Израилевыми, всегда такъ легко увлекавшимися чуждыми обрядами. Изъ незрѣлаго винограда и изъ зеренъ его дѣлался кислый напитокъ, который былъ въ употребленіи какъ прохладительное въ жаркихъ странахъ. Къ этимъ именно предметамъ относилось запрещеніе, независимо отъ всякаго вина, крѣпкаго напитка, уксуса (какъ продукта броженія или гніенія) самыхъ плодовъ виноградной лозы во всякомъ видѣ, и тѣхъ напитковъ, которые приготовлялись изъ нихъ. Независимо отъ воздержанія назорея отъ всякаго охмѣляющаго и туманящаго голову напитка, какъ несовмѣстнаго съ достоинствомъ посвященнаго Богу человѣка,—воздержаніе отъ невинныхъ въ сущности по послѣдствіямъ своимъ плодовъ виноградной лозы, было видимымъ знакомъ выдѣленія назорея изъ общества, членамъ котораго, ни плоды ни даже охмѣляющіе напитки не были возбранены, ибо общество было выраженіемъ обыкновенной жизни человѣческой со всѣми ея слабостями и радостями, а назорей былъ человѣкъ внѣ этого общества, преслѣдующій высшую цѣль.

[3]) (Ст. 5). Волосы справедливо считались у Израильтянъ доказательствомъ физической силы, правильной, сильной организаціи и красоты. (2 Ц. XIV, 25—26) Лысина подвергала насмѣшкамъ (4 Ц. II, 23 и Исаіи III, 23). Рощепіе волосъ назореемъ, означало, что онъ отдавалъ себя Богу, а длинные волоса его знаменовали силу и крѣпость, даруемую Господомъ своему посвященному (ср. сказаніе о Самсонѣ Суд. XVI, 17 и 12).

[4]) (Ст. 6—8). Мы выше говорили, что въ отношеніи оскверненія трупами, назореи подчинялись тѣмъ же правиламъ, какъ Первосвященникъ, не имѣя права даже ка-

*

9. Если же умретъ при немъ кто нибудь вдругъ нечаянно, и онъ осквернитъ тѣмъ голову назорейства своего: то онъ долженъ остричь голову свою въ день очищенія его, въ седмый день долженъ остричь ее.

10. И въ осмый день долженъ принести двухъ горлицъ, или двухъ молодыхъ голубей, къ священнику, во входу скиніи собранія.

11. Священникъ одну *изъ птицъ* принесетъ въ жертву за грѣхъ, а другую во всесожженіе, и очиститъ его отъ оскверненія мертвымъ тѣломъ, и освятитъ голову его въ тотъ день.

12. И долженъ онъ снова начать посвященные Господу дни назорейства своего, и принести однолѣтняго агнца въ жертву повинности; прежніе же дни пропали, потому что назорейство его осквернено. [5])

13. И вотъ законъ о назореѣ, когда исполнятся дни назорейства его: должно привести его ко входу скиніи собранія, [6])

14. И онъ принесетъ въ жертву Господу одного однолѣтняго агнца безъ порока во всесожженіе, и одну однолѣтнюю агницу безъ порока въ жертву за грѣхъ, и одного овна безъ порока въ жертву мирную.

15. И корзину опрѣсноковъ изъ пшеничной муки, хлѣбовъ, испеченыхъ съ елеемъ, и прѣсныхъ лепешекъ, помазанныхъ елеемъ, и при нихъ хлѣбное приношеніе и возліяніе, [7])

саться труповъ умершихъ родителей, брата, сестры или дочери дѣвицы; что было разрѣшено даже священникамъ (Лев. XXI, 1—3).

[5]) (Ст. 9—12). Очищеніе назорея происходитъ по уставу Левит. V, 2, 6, 7 и кромѣ того назорей приноситъ жертву повинности, какъ согрѣшившій по ошибкѣ (Лев. V, 15, 17, 18), и затѣмъ начинаетъ исполненіе своего обѣта снова. Въ стихѣ 9-мъ выраженіе, что назорей долженъ остричь голову «*въ день очищенія его*» объясняется стихомъ 11 главы XIX Числъ гдѣ сказано: «кто прикоснется къ мертвому тѣлу какого либо человѣка, не чистъ будетъ семь дней»; по стиху 12 Числъ XIX въ третій и седьмый день требовалось омываться водою очистительною, (о которой въ своемъ мѣстѣ). Стало быть въ случаѣ нечаяннаго оскверненія трупомъ, назорей долженъ былъ исполнить сперва общій законъ и *въ день очищенія* остричь голову, принести упомянутыя выше жертвы и начинать снова исполненіе своего обѣта.

[6]) (Ст. 13). Весьма многіе думаютъ, что при Моисеѣ совершенно не извѣстны были пожизненные обѣты назорейства или посвященіе дѣтей отъ утробы материнской, какъ Самсона или Іоанна Крестителя. Іудейскіе ученые признаютъ, что въ древности было два разряда постоянныхъ назореевъ, изъ которыхъ одинъ,—по имени Самсона, называвшійся «Самсоновскими назореями»,—не былъ подчиненъ правиламъ объ оскверненіи трупами, (ст. 9—11), а другой разрядъ назореевъ назывался «обыкновеннымъ постояннымъ назореемъ» и имѣлъ право остригать свои волоса, когда они дѣлались слишкомъ тяжелыми. (Еспинъ). По мнѣнію раввиновъ не дозволялось произносить обѣта назорейскаго менѣе, чѣмъ на тридцать дней.

[7]) (Ст. 14—15). Жертвоприношенія совершаются по уставу книги Левита (Гл. 1. III, IV) хлѣбныя приношенія и возліянія по гл. II Лев. Мы замѣтимъ только, что жертво-

16. И представитъ *сіе* священникъ предъ Господа, и принесетъ жертву его за грѣхъ и всесожженіе его.

17. Овна принесетъ въ жертву мирную Господу съ корзиною опрѣсноковъ, также совершитъ священникъ хлѣбное приношеніе его и возліяніе его.

18. И острижетъ назорей у входа скиніи собранія голову назорейства своего, и возьметъ волосы головы назорейства своего и положитъ на огонь, который подъ мирною жертвою.

19. И возьметъ священникъ свареное плечо овна и одинъ прѣсный пирогъ изъ корзины, и одну прѣсную лепешку, и положитъ на руки назорею послѣ того, какъ острижетъ онъ голову назорейства своего.

20. И вознесетъ сіе священникъ, потрясая предъ Господомъ: эта святыня—*для* священника, сверхъ груди потрясенія и сверхъ плеча возношенія. Послѣ сего назорей можетъ пить вино. [8])

21. Вотъ законъ о назореѣ, который далъ обѣтъ, и жертва его Господу за назорейство свое, кромѣ того, что позволитъ ему достатокъ его; по обѣ-

---

приношенія, приносимыя назореемъ, перечислены здѣсь въ порядкѣ ихъ важности и значенія; приносились же онѣ по всей вѣроятности (ср. ст. 16) въ той послѣдовательности, въ которой онѣ слѣдуютъ одно за другимъ при посвященіи Аарона, т. е. прежде всего приносится жертва за грѣхъ (Лев. VIII, 14), потомъ всесожженіе (id. 18), потомъ хлѣбное возношеніе (id. 26) и потомъ уже мирная жертва благодарности, (съ хлѣбнымъ приношеніемъ *и* съ корзиною опрѣсноковъ), которою оканчивались жертвоприношенія, такъ какъ жертва мирная служила для трапезы и празднованія (Лев. IX, 4 сравни также въ Лев. прим. 4-е гл. VII et passim о мирной жертвѣ).

[8]) (Ст. 16—20). Въ стихѣ 16—17 указанъ истинный порядокъ жертвоприношеній, какъ мы говорили о немъ въ предыдущемъ примѣчаніи. Назорей у входа скиніи остригаетъ волосы, вѣроятно до принесенія жертвъ и во всякомъ случаѣ до принесенія жертвы мирной, такъ какъ онъ въ числѣ сожигаемаго кладетъ остриженные волосы свои на огонь, сожигающій части жертвы мирной. Потрясеніе передъ Господомъ плеча мирной жертвы съ прѣснымъ пирогомъ и лепешкой сближается скорѣе съ обрядомъ принесенія жертвы *овна посвященія* Аарона (Лев. VIII, 22 и 25—27) чѣмъ съ обыкновеннымъ, при принесеніи жертвы мирной потрясаніемъ частнаго человѣка, который приносилъ предъ Господа и своими руками потрясалъ *грудь* съ *тукомъ* (Лев. VII. 30). Грудь при принесеніи овна посвященія, также принесена была предъ Господа и потрясалась Моисеемъ, что и составило долю его, независимо отъ *плеча* жертвы, которая потрясалась Аарономъ на рукахъ Моисея (ср. Лев. VIII, 27 и 29).

Изъ этого мы можемъ заключить о священномъ характерѣ назореевъ, сравниваемыхъ при этомъ заключительномъ жертвоприношеніи *съ священниками*. Но плечо, вознесенное предъ Господа, для Аарона было сожжено *всесожженіемъ*, (Лев. VIII, 28)—плечо же, принесенное назореемъ, было *долей священника*, (кромѣ обыкновенной доли, груди) и съѣдаемое священниками какъ святыня (ст. 20) оно принималось *за всесожженное* для частнаго человѣка, какимъ отнынѣ опять становится назорей.—Ср. пост. Лев. VI, 24—30, VII, 31—37).



ту своему, какой онъ дастъ, такъ и долженъ онъ дѣлать, сверхъ узаконеннаго о назорействѣ его. [9])

22. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

23. Скажи Аарону и сынамъ его: такъ благословляйте сыновъ Израилевыхъ, говоря имъ;

24. Да благословитъ тебя Господь и сохранитъ тебя!

25. Да призритъ на тебя Господь свѣтлымъ лицемъ Своимъ и помилуетъ тебя!

26. Да обратитъ Господь лице Свое на тебя и дастъ тебѣ миръ! [10])

27. Такъ пусть призываютъ имя Мое на сыновъ Израилевыхъ, и Я (Господь) благословлю ихъ. [11])

---

[9]) (Ст. 21). Независимо отъ упомянутыхъ жертвъ, ожидались отъ назорея нѣкоторыя пожертвованія въ пользу храма и священниковъ, при окончаніи имъ назорейскаго служенія. Мы не совсѣмъ увѣрены, былъ-ли обѣтъ остриженія головы Апостола Павла въ Кенхреяхъ (Дѣянія XVIII, 18) обѣтомъ назорея, или же простое обѣщаніе, данное во время одной изъ опасностей, которой отвергался Апостолъ въ Филиппахъ (Дѣян. XVI, 19) или въ Өессалоникѣ (XVII, 10) или даже въ Коринөѣ послѣ видѣнія (XVIII, 9—10)—но изъ главы XXI, 24 Дѣян. Ап. видно ясно, что четыре человѣка, не имѣвшіе средствъ принести жертвы, были конечно назореи, и изъ этого видно еще, (что согласно и съ раввинскимъ преданіемъ), что взять на себя издержки за бѣднаго по окончаніи его назорейства, считалось дѣломъ богоугоднымъ и вмѣнялось въ заслугу жертвователю, дѣлая его какъ бы участникомъ назорейства.

[10]) (Ст. 22—26). Ср. Левита IX 22 и пр. 10-е о благословеніи Аарона. Благословеніемъ заканчивается освященіе скиніи и помазаніе священниковъ, формулой благословенія заканчивается и отдѣлъ устроенія церкви Божіей въ очищенной общинѣ народа Израильскаго. Іудейское преданіе говоритъ, что это благословеніе произносилось ежедневно по окончаніи жертвоприношенія. Обратимъ особое вниманіе на то, что формула благословенія три раза призываетъ Имя Господне, давая прозрѣвать таинство Св. Троицы. Въ первомъ (24) стихѣ упоминается о благословеніи Господнемъ и сохраненіи человѣка милостію Его; во второмъ (25) о призрѣніи Господнемъ на человѣка, и какъ бы о явленіи Его («Свѣтлымъ Лицомъ Своимъ»), въ третьемъ (26) стихѣ о благодати Господней, дающей миръ душѣ человѣческой. Это благословеніе есть уже первообразъ того благословенія, произнесеннаго Апостоломъ Павломъ и принятаго въ Христіанской церкви (и замѣтимъ во всѣхъ исповѣданіяхъ ея), которое говоритъ, «Благодать Господа нашего Іисуса Христа и любовь Бога и Отца и причастіе (общеніе) Св. Духа, буди со всѣми вами». (2 Коринө. XIII, 13). Еспинъ говоритъ, что формула благословенія ст. 24—26, по замѣчанію раввиновъ, состоитъ изъ двѣнадцати словъ, за исключеніемъ трехъ разъ повтореннаго священнаго имена Іеговы, стоящаго въ именительномъ падежѣ; послѣдній стихъ указываетъ на высшее благо, даруемое человѣку *миръ душевный*. Христіанинъ знаетъ, что это достигается лишь благодатію Господа Іисуса Христа по любви Бога Отца, въ общеніи Духа Святаго.

[11]) (Ст. 27). Съ призываніемъ имени Господня на Израиля связано благословеніе Господне на народъ: потому что только народъ, остающійся вѣрнымъ Господу, воспринимаетъ благословеніе, дающее ему счастіе. Слѣдя за жизнію народовъ, слитель

подмѣтить этотъ великій законъ счастія тѣхъ племенъ, которые знаютъ Господа и вѣрять и поклоняются «Ему **въ духѣ и истинѣ**», и потому воспринимаютъ благословеніе Его.

По поводу произнесенія благословенія замѣтимъ, что Маймонидъ (*море небушимъ* часть I, гл. 62) *) говоритъ, что послѣ смерти первосвященника *Симона I праведнаго* (ум. 289 лѣтъ до Р. Хр., время Птоломея Евергета), перестали произносить священнѣйшее имя Іеговы (тетраграматонъ т. е. изъ четырехъ буквъ состоящее), замѣнивъ его другимъ словомъ, состоящимъ изъ двѣнадцати буквъ. Поэтому настоящее произношеніе слова Іеговы совершенно потеряно. Преданіе добавляетъ, что и имя изъ двѣнадцати буквъ состоящее, и не встрѣчающееся въ Библіи, также забыто.—Имя Іеговы до Симона праведнаго произносилось только одинъ разъ въ годъ и при томъ во время произнесенія его трубили въ трубы, дабы оно не сдѣлалось извѣстнымъ народу, такъ какъ сказаніе приписывало тому, кто зналъ его чудодѣйственную силу. Имя Іеговы подъ названіемъ «имени изъ четырехъ буквъ» не безъизвѣстно было язычникамъ, какъ говоритъ Dom Calmet. Въ такъ называемыхъ золотыхъ стихахъ Пиѳагора (ссылка, Сельдена въ его de diis Syriis) есть упоминаніе о клятвѣ именемъ Того, который изображается четырьмя буквами. Точно также по свидѣтельству Евсевія (Praep. Evang. Libr. XI ссылка на Плутарха) на Дельфійскомъ храмѣ была надпись: «Ты еси». У Египтянъ былъ также храмъ съ надписью «Азъ есмь». Нѣтъ сомнѣнія, что священный страхъ Іудеевъ къ имени Іеговы и вѣроятно сказаніе о чудесахъ, сопровождавшихъ изшествіе Израиля изъ Египта, а также нѣкоторыя черты законодательства Моисеева въ пустынѣ были извѣстны мудрецамъ языческаго міра. И у Цицерона (de natura de orum) и у Лукана (Lucan, Libr. VI, 744—745) есть упоминаніе объ имени Божества, которое нельзя произносить, ибо «еслибы оно было произнесено, то земля бы задрожала».

---

*) Dom Calmet, Franck la Cabbale; Espin etc.

ГЛАВА VII.

Приношенья начальниковъ Израилевыхъ: по окончаніи и освященія скиніи, и при освященіи жертвенника. Господь глаголетъ Моисею въ скиніи.

1. Когда Моисей поставилъ скинію и помазалъ ее, и освятилъ ее и всѣ принадлежности ея, и жертвенникъ и всѣ принадлежности его, и помазалъ ихъ и освятилъ ихъ: [1])

2. Тогда пришли (двѣнадцать) начальниковъ Израилевыхъ, главы семействъ ихъ, начальники колѣнъ, завѣдывавшіе исчисленіемъ,

3. И представили приношеніе свое предъ Господа, шесть крытыхъ повозокъ и двѣнадцать воловъ, по одной повозкѣ отъ двухъ начальниковъ и по одному волу отъ каждаго, и представили сіе предъ скинію. [2])

---

[1]) (Ст. 1). Въ послѣднихъ трехъ главахъ VII—IX разсказаны послѣднія событія и послѣднія распоряженія въ станѣ до выступленія изъ пустыни Синайской—(Числ. X, 11). Приношенія, которыя записаны въ настоящей главѣ, повидимому, представлены были послѣ исчисленія народа, когда начальники колѣнъ были торжественно, и по приказанію Божію облечены властію; (сравни Числа I, 4—16, съ прежнимъ распоряженіемъ Моисея по совѣту Іоѳора Исх. XVIII, 21 и 25). Приношенія продолжались двѣнадцать дней, и въ каждый изъ этихъ дней приносилась особо жертва за каждое изъ колѣнъ Израилевыхъ. Выраженіе «когда Моисей.... освятилъ скинію и жертвенникъ», — означаетъ, что не прежде этого событія принесены послѣдніе дары, которыми и оканчиваются приношенія народа для устройства и украшенія скиніи, поставленной и освященной въ первый мѣсяцъ втораго года (Исх. XL, 1, 17).

Первое приношеніе крытыя повозки съ волами, для передвиженія громоздкихъ и тяжелыхъ вещей скиніи, указываетъ, что народъ готовился уже къ выступленію. Окончено исчисленіе вѣроятно, въ весьма краткій срокъ, по имѣвшимся уже спискамъ (ср. пр. 7-е первой главы) и вслѣдъ за симъ предъявляются колѣнами приношенія и приносятся жертвы.

[2]) (Ст. 2—3). Гезеніусъ de Vette у др. думаютъ, что вмѣсто «*повозки*» надо читать «*носилки*», въ которыя впрягались, спереди и сзади по одному волу; при чемъ они по-



4. И сказалъ Господь Моисею говоря:

5 Возьми отъ нихъ; это будетъ для опредѣленія работъ при скиніи собранія; и отдай это Левитамъ, смотря по роду службы ихъ.

6. И взялъ Моисей повозки и воловъ, и отдалъ ихъ Левитамъ.

7. Двѣ повозки и четырехъ воловъ отдалъ сынамъ Гирсоновымъ, по роду службъ ихъ.

8. И четыре повозки и восемь воловъ отдалъ сынамъ Мерариным, по роду службъ ихъ, подъ надзоромъ Иѳамара сына Аарона, священника.

9. А сынамъ Кааѳовымъ не далъ, потому что служба ихъ, *носить* святилище; на плечахъ они должны носить.[3])

10. И принесли начальники жертвы освященія жертвенника въ день помазанія его, и представили начальники приношеніе свое предъ жертвенникъ.

лагаютъ, что въ гористой странѣ движеніе повозокъ было затруднительно.

Еспинъ склоняется къ этому же мнѣнію. Но мы позволяемъ себѣ не соглашаться съ ними по слѣдующимъ причинамъ:

а) Вполнѣ извѣстно, что Египтяне имѣли повозки или колесницы и употребляли ихъ въ походахъ своихъ въ Палестину, а въ «Voyage d'un Egyptien» рукописи, переведенной и комментированной Шабасомъ. есть описаніе путешествія въ колесницѣ въ самыхъ трудныхъ гористыхъ частяхъ Палестины *); поэтому колесницы должны были быть близко знакомы Израилю и притомъ нельзя думать, чтобы весь народъ проходилъ по такимъ путямъ, гдѣ бы не могла пройти повозка. б) Странно бы думать, что для того чтобы сдѣлать одни носилки, необходимо было сложиться двумъ колѣнамъ Израилевымъ. Понятно, что при отсутствіи хорошаго лѣса на колеса, оси и т. под. и при необходимости посылать за нимъ далеко въ горы, или даже можетъ быть выписывать его черезъ караваны, два колѣна Израилева сложились, чтобы сдѣлать одну большую повозку, (быть можетъ арбу) или купили ее готовую черезъ Мадіамскихъ купцовъ, при чемъ вслѣдствіи трудности достать этотъ относительно дорого стоющій предметъ, онъ и могъ быть записанъ въ лѣтопись Моисея, какъ доказательство усердія Израильтянъ къ скиніи Господней. Вотъ почему мы утверждаемъ, что слѣдуетъ понимать это мѣсто буквально, какъ въ нашемъ переводѣ.

[3]) (Ст. 4—9). Сравни гл. IV о служеніи сыновъ Кааѳовыхъ, Гирсоновыхъ и сыновъ Мерари. Гирсоновы сыны носили покровы и завѣсы, сыны Мерарины всѣ тяжелыя и громоздкія деревянныя части скиніи, поэтому въ помощь первымъ даются лишь двѣ повозки, а вторымъ четыре. Не слѣдуетъ думать, чтобы на эти повозки могла уложиться вся скинія; большая часть вещей носилась все таки на плечахъ, а повозки служили лишь пособіемъ при распредѣленіи тяжестей, которыя впрочемъ разлагались на довольно значительное число лицъ. Что же касается сыновъ Кааѳовыхъ, то такъ какъ всѣ священнѣйшіе предметы скиніи были у нихъ на рукахъ, и эти предметы обязательно должны были быть носимы на носилкахъ, возлагаемыхъ на плечи, то имъ не дается вовсе повозокъ.

---

*) Напр. Voyage d'un Egyptien, traduction suivie (p. 311—317 Sect 4, page du papyrus 24; а у Вилькинсона Ancient Egyptians см. о древности изобрѣтѣнія колесницы I стр. 374 и др. (изд. 1874).



11. И сказалъ Господь Моисею: по одному начальнику въ день пусть приносятъ приношеніе свое для освященія жертвенника [4])

12. Въ первый день принесъ приношеніе свое Наассонъ, сынъ Аминадавовъ, отъ колѣна Іудина.

13. Приношеніе его было: одно серебряное блюдо, вѣсомъ въ сто тридцать *сиклей*, одна серебряная чаша въ семьдесятъ сиклей, по сиклю священному, наполненныя пшеничною мукою, смѣшанною съ елеемъ, въ приношеніе хлѣбное,

14. Одна золотая кадильница въ десять *сиклей*, наполненная куреніемъ,

15. Одинъ телецъ, одинъ овенъ, одинъ однолѣтній агнецъ, во всесожженіе,

16. Одинъ козелъ въ жертву за грѣхъ.

17. И въ жертву мирную два вола, пять овновъ, пять козловъ, пять однолѣтнихъ агнцевъ. Вотъ приношеніе Наассона, сына Аминадавова [5])

---

[4]) (Ст. 10—11). Приношенія начальниковъ, или всего вѣрнѣе колѣнъ Израилевыхъ доставлявшихъ свои дары черезъ своихъ начальниковъ, (представлявшихъ собою колѣна), дѣлаются лишь по одному въ день, во первыхъ, для большей торжественности, а также и потому, что невозможно было совершить въ одинъ день столько разныхъ жертвоприношеній, о которыхъ мы скажемъ въ своемъ мѣстѣ. Замѣтимъ здѣсь только, что всѣ приношенія и всѣ приводимыя къ жертвеннику животныя совершенно тождественны; повторяется же описаніе тѣхъ и другихъ, для каждаго колѣна Израилева, какъ можно полагать, потому, что мы имѣемъ передъ собою подлинный документъ, въ которомъ отмѣчалось приношеніе каждаго колѣна по мѣрѣ того, какъ оно поступало въ святилище. Нѣтъ сомнѣнія, чтобы одинаковыя дары и жертвы были заготовлены всѣми колѣнами заранѣе по состоявшемуся между ними соглашенію, а драгоцѣнныя вещи изготовлялись тѣми же мастерами, по общему заказу колѣнъ Израилевыхъ,—которые изготовляли священные предметы для скиніи (Веселіилъ и Аголіавъ).

[5]) (Ст. 12—17). Какъ мы уже говорили выше, всѣ приношенія были одинаковы, и разсмотрѣвши одно изъ нихъ, мы будемъ имѣть понятіе о всѣхъ. Дары были:

1. Серебряное блюдо вѣсомъ въ 130 сиклей т. е. приблизительно считая сикль по 80 коп. серебра вѣсу (ср. прим. 12-е на стихъ 15-й гл. XXIII, кн. Бытія и прим. 1-е на стихъ 25-й гл. XXXVIII Исхода) цѣнностью въ рубляхъ серебряныхъ 104 рубл. Мы замѣтимъ, что рѣдкость металла въ древнія времена весьма увеличивала его значеніе какъ предмета мѣны и цѣнность его относительно напр. хлѣба, была вѣроятно весьма велика.

1 серебряная чаша въ 70 сиклей приблизительно—56 руб. 1 золотая кадильница въ десять сиклей вѣсомъ: 1 *золотой* сикль принимается Англ. Коммент. Библіей цѣнностью въ 1, 15 соверена, т. е. въ 25 шиллинговъ (отъ девяти до десяти рублей), такъ что вся кадильница стоила около ста рублей. Всѣ приношенія по вѣсу металла на серебро представляли около 270 руб. сер.

Жертвоприношенія состояли изъ козла, въ жертву за грѣхъ по уставу кн. Левита гл. IV ст. 22—23. Мы упоминаемъ первымъ объ этомъ жертвоприношеніи потому, что вообще жертвы за грѣхъ приносились первыми; только примирившись съ Господомъ, сознаніемъ грѣха, приступалъ жертвователь къ вознесенію «жертвы благоуханія», т. е.

18. Во второй день принесъ Наеанаилъ, сынъ Цуара, начальникъ (колѣна) Иссахарова.

19. Онъ принесъ отъ себя приношеніе: одно серебряное блюдо, вѣсомъ въ сто тридцать *сиклей*, одну серебряную чашу въ семьдесятъ сиклей по сиклю священному, наполненныя пшеничною мукою смѣшанною съ елеемъ, въ приношеніе хлѣбное,

20. Одну золотую кадильницу въ десять *сиклей*, наполненную куреніемъ.

21. Одного тельца, одного овна, одного однолѣтняго агнца, во всесожженіе.

22. Одного козла въ жертву за грѣхъ,

23. И въ жертву мирную двухъ воловъ; пять овновъ, пять козловъ, пять однолѣтнихъ агнцевъ. Вотъ приношеніе Наеанаила, сына Цуарова.

24. Въ третій день начальникъ сыновъ Завулоновыхъ Еліавъ, сынъ Хелона.

25. Приношеніе его: одно серебряное блюдо, вѣсомъ въ сто тридцать

къ всесожженію (Лев. I, 3—9), для котораго начальники колѣнъ доставляли одного тельца, одного овна и одного однолѣтняго агнца.

Мы напоминаемъ, что при совершеніи жертвы за грѣхъ, кровь козла возлагалась на рога жертвенника (Лев. IV, 35) и тукъ его сожигался (id. 26) а священникъ, совершившій жертву за грѣхъ долженъ былъ ѣсть мясо жертвы на святомъ мѣстѣ, на дворѣ скиніи (Лев. VI, 26). Жертва же всесожженія приносилась по уставу первой главы книги Левитъ, то есть кромѣ кожи сожигалась совершенно.

Наконецъ послѣдняя изъ приносимыхъ жертвъ, жертва мирная сожигалась лишь частію; на жертвенникъ возлагался лишь тукъ крупнаго скота и тукъ и курдюкъ мелкаго скота (Лев. III, 3, 9); священнику отдавалось правое плечо жертвы, а грудь семьѣ Аарона (id. VII 31, 32); изъ остальнаго же учреждалась трапеза, къ которой присоединялось и приношеніе хлѣбное; обязательно приносимое вмѣстѣ съ мирной жертвой (Лев. VII, 12, 13). При этомъ замѣтимъ, что это хлѣбное приношеніе не слѣдуетъ смѣшивать съ *Минха* т. е. съ приношеніемъ муки съ елеемъ, которое сожигалось какъ всесожженіе «благоуханіе пріятное Господу» (Лев. II, 2) и которое названо «великая святыня» (loco cit. V, 3). Этотъ родъ жертвы былъ также принесенъ колѣнами Израилевыми; подъ видомъ серебряной чаши, наполненной мукою, смѣшанною съ елеемъ. Хотя нѣтъ указанія въ Св. Писаніи въ какомъ порядкѣ приносилась эта жертва относительно другихъ жертвъ, (установленный порядокъ жертвъ яснѣе всего изъ посвященія Аарона въ VIII главѣ Левита, но хлѣбное приношеніе тамъ упомянутое есть приношеніе *посвященія* и скорѣе подходитъ подъ разрядъ хлѣбныхъ приношеній мирныхъ),—но мы можемъ кажется съ достаточною достовѣрностію предположить, что она, имѣя характеръ всесожженія, приносилась вмѣсѣ съ жертвою всесожженія (ср. ст. 8 и 12, главы VIII Числъ), независимо отъ того хлѣбнаго приношенія, которое приносилось вмѣстѣ съ жертвой мирной.

Намъ остается еще сказать о принесенномъ куреніи, которое повидимому, лишь передано было въ запасъ святилища, такъ какъ съ куреніемъ входилъ Ааронъ лишь въ торжественнѣйшія служенія и именно тогда, когда онъ проникалъ за завѣсу во Святая Святыхъ (XVI, гл. Левита), постоянная же жертва куренія воздымалась всегда на алтарѣ куренія, стоявшемъ передъ завѣсой.

сиклей, одна серебряная чаша въ семьдесятъ сиклей, по сиклю священному, наполненныя пшеничною мукою, смѣшанною съ елеемъ, въ приношеніе хлѣбное,

26. Одна золотая кадильница въ десять *сиклей*, наполненная куреніемъ,

27. Одинъ телецъ, одинъ овенъ, одинъ однолѣтній агнецъ, во всесожженіе,

28. Одинъ козелъ въ жертву за грѣхъ,

29. И въ жертву мирную два вола, пять овновъ, пять козловъ, пять однолѣтнихъ агнцевъ. Вотъ приношеніе Еліава, сына Хелонова.

30. Въ четвертый день начальникъ сыновъ Рувимовыхъ Елицуръ, сынъ Шедеуровъ.

31. Приношеніе его: одно серебряное блюдо, вѣсомъ въ сто тридцать *сиклей*, одна серебряная чаша въ семьдесятъ сиклей, по сиклю священному наполненныя пшеничною мукою, смѣшанною съ елеемъ, въ приношеніе хлѣбное,

32. Одна золотая кадильница въ десять *сиклей*, наполненная куреніемъ.

33. Одинъ телецъ, одинъ овенъ, одинъ однолѣтній агнецъ, во всесоженіе.

34. Одинъ козелъ въ жертву за грѣхъ,

35. И въ жертву мирную два вола, пять овновъ, пять козловъ и пять однолѣтнихъ агнцевъ. Вотъ приношеніе Елицура, сына Шедеурова.

36. Въ пятый день начальникъ сыновъ Симеоновыхъ Шелуміилъ, сынъ Цуришаддая.

37. Приношеніе его: одно серебряное блюдо: вѣсомь въ сто придцать *сиклей*, одна серебряная чаша въ семьдесятъ сиклей, по сиклю священному, наполненныя пшеничною мукою, смѣшанною съ елеемъ, въ приношеніе хлѣбное,

38. Одна золотая кадильница въ десять *сиклей*, наполненная куреніемъ,

39. Одинъ телецъ, одинъ овенъ, одинъ однолѣтній агнецъ, во всесожженіе,

40. Одинъ козелъ въ жертву за грѣхъ,

41. И въ жертву мирную два вола, пять овновъ. пять козловъ и пять однолѣтнихъ агнцевъ. Вотъ приношеніе Шелуміила, сына Цуришаддаева.

Вопросъ о томъ, было ли употребляемо при жертвахъ возліяніа вино, обязательное при жертвоприношеніяхъ въ Палестинѣ (Числ. XV, 2, 5, et sequ), не можетъ быть рѣшенъ вполнѣ достовѣрно. Мы отсылаемъ по этому предмету къ примѣчаніямъ главы X. Левита (о смерти Надава и Авіуда) и думаемъ, что хотя принесеніе вина вмѣстѣ съ жертвой не могло быть обязательно въ пустынѣ и законъ этотъ данъ лишь для страны, гдѣ каждый Израильтянинъ имѣлъ или могъ имѣть виноградникъ,—но вино (если оно было) могло быть приносимо въ жертву въ пустынѣ, и служило кромѣ возліяній и для трапезы, учреждаемой изъ мяса мирныхъ жертвъ.

42. Въ шестой день начальникъ сыновъ Гадовыхъ Еліасафъ, сынъ Регуила.

43. Приношеніе его: одно серебряное блюдо, вѣсомъ въ сто тридцать *сиклей*, одна серебряная чаша въ семьдесятъ сиклей, по сиклю священному, наполненныя пшеничною мукою, смѣшанною съ елеемъ, въ приношеніе хлѣбное,

44. Одна золотая кадильница въ десять *сиклей*, наполненная куреніемъ.

45. Одинъ телецъ, одинъ овенъ, одинъ однолѣтній агнецъ, во всесожженіе.

46. Одинъ козелъ въ жертву за грѣхъ,

47. И въ жертву мирную два вола, пять овновъ, пять козловъ и пять однолѣтнихъ агнцевъ. Вотъ приношеніе Еліасафа, сына Регуилова.

48. Въ седмый день начальникъ сыновъ Ефремовыхъ Елишама, сынъ Аммiуда.

49. Приношеніе его: одно серебряное блюдо, вѣсомъ, въ сто тридцать *сиклей*, одна серебряная чаша въ семьдесятъ сиклей, по сиклю священному, наполненныя пшеничною мукою, смѣшанною съ елеемъ, въ приношеніе хлѣбное,

50. Одна золотая кадильница въ десять *сиклей*, наполненная куреніемъ,

51. Одинъ телецъ, одинъ овенъ, одинъ однолѣтній агнецъ, во всесожженіе.

52. Одинъ козелъ въ жертву за грѣхъ,

53. И въ жертву мирную два вола, пять овновъ, пять козловъ, пять однолѣтнихъ агнцевъ. Вотъ приношеніе Елишамы, сына Аммiудова.

54. Въ осмый день начальникъ сыновъ Манассiиныхъ Гамаліилъ, сынъ Педацура.

55. Приношеніе его: одно серебряное блюдо, вѣсомъ въ сто тридцать *сиклей*, одна серебряная чаша въ семьдесятъ сиклей, по сиклю священному, наполненныя пшеничною мукою, смѣшанною съ елеемъ, въ приношеніе хлѣбное

56. Одна золотая кадильница въ десять *сиклей*, наполненная куреніемъ,

57. Одинъ телецъ, одинъ овенъ, одинъ однолѣтній агнецъ, во всесожженіе.

58. Одинъ козелъ въ жертву за грѣхъ,

59. И въ жертву мирную два вола, пять овновъ, пять козловъ, пять однолѣтнихъ агнцевъ. Вотъ приношеніе Гамаліила, сына Педацурова.

60. Въ девятый день начальникъ сыновъ Веніаминовыхъ Авиданъ, сынъ Гидеонія.

61. Приношеніе его: одно серебряное блюдо, вѣсомъ въ сто тридцать *сиклей*, одна серебряная чаша въ семьдесятъ сиклей, по сиклю священному,

наполненныя пшеничною мукою, смѣшанною съ елеемъ, въ приношеніе хлѣбное,

62. Одна золотая кадильница въ десять *сиклей*, наполненная куреніемъ,

63. Одинъ телецъ, одинъ овенъ, одинъ однолѣтній агнецъ, во всесожженіе,

64. Одинъ козелъ въ жертву за грѣхъ,

65. И въ жертву мирную два вола, пять овновъ, пять козловъ пять однолѣтнихъ агнцевъ. Вотъ приношеніе Авидана, сына Гидеоніева.

66. Въ десятый день начальникъ сыновъ Дановыхъ Ахіезеръ, сынъ Аммишаддая.

67. Приношеніе его: одно серебряное блюдо, вѣсомъ въ сто тридцать *сиклей*, одна серебряная чаша въ семьдесятъ сиклей, по сиклю священному, наполненныя пшеничною мукою, смѣшанною съ елеемъ, въ приношеніе хлѣбное.

68. Одна золотая кадильница въ десять *сиклей*, наполненная куреніемъ,

69. Одинъ телецъ, одинъ овенъ, одинъ однолѣтній агнецъ, во всесожженіе.

70. Одинъ козелъ въ жертву за грѣхъ.

71. И въ жертву мирную два вола, пять овновъ, пять козловъ, пять однолѣтнихъ агнцевъ. Вотъ приношеніе Ахіезера, сына Аммишаддаева.

72. Въ одинадцатый день начальникъ сыновъ Асировыхъ Пагіилъ, сынъ Охрана.

73. Приношеніе его: одно серебряное блюдо, вѣсомъ въ сто тридцать *сиклей*, одна серебряная чаша въ семьдесятъ сиклей, по сиклю священному, наполненныя пшеничною мукою, смѣшанною съ елеемъ, въ приношеніе хлѣбное.

74. Одна золотая кадильница въ десять *сиклей* наполненная куреніемъ,

75. Одинъ телецъ, одинъ овенъ, одинъ однолѣтній агнецъ, во всесожженіе,

76. Одинъ козелъ въ жертву за грѣхъ.

77. И въ жертву мирную два вола, пять овновъ, пять козловъ, пять однолѣтнихъ агнцевъ. Вотъ приношеніе Пагіила, сына Охранова.

78. Въ двѣнадцатый день начальникъ сыновъ Нефѳалимовыхъ Ахира, сына Енана.

79. Приношеніе его: одно серебряное блюдо, вѣсомъ въ сто тридцать *сиклей*, одна серебряная чаша въ семьдесятъ сиклей, по сиклю священному, наполненныя пшеничною мукою, смѣшанною съ елеемъ, въ приношеніе хлѣбное.

80. Одна золотая кадильница въ десять *сиклей*, наполненная куреніемъ.

81. Одинъ телецъ, одинъ овенъ, одинъ однолѣтній агнецъ, во всесожженіе,

82. Одинъ козелъ въ жертву за грѣхъ,

83. И въ жертву мирную два вола, пять овновъ, пять козловъ, пять однолѣтнихъ агнцевъ. Вотъ приношеніе Ахиры, сына Енанова.

84. Вотъ *приношенія* отъ начальниковъ Израилевыхъ при освященіи жертвенника въ день помазанія его: двѣнадцать серебряныхъ блюдъ, двѣнадцать серебряныхъ чашъ, двѣнадцать золотыхъ кадильницъ.

85. По сту тридцати *сиклей* серебра въ каждомъ блюдѣ, и по семидесяти въ каждой чашѣ: и такъ всего серебра въ сихъ сосудахъ двѣ тысячи четыреста *сиклей*. по сиклю священному.

86. Золотыхъ кадильницъ, наполненныхъ куреніемъ, двѣнадцать, въ каждой кадильницѣ по десяти *сиклей*, по сиклю священному: всего золота въ кадильницахъ сто двадцать *сиклей*.

87. Во всесожженіе всего двѣнадцать тельцовъ изъ скота крупнаго, двѣнадцать овновъ, двѣнадцать однолѣтнихъ агнцевъ и при нихъ хлѣбное приношеніе, и въ жертву за грѣхъ двѣнадцать козловъ.

88. И въ жертву мирную всего изъ крупнаго скота двадцать четыре тельца, шестьдесятъ овновъ, шестьдесятъ (однолѣтнихъ) козловъ, шестьдесятъ однолѣтнихъ агнцевъ (безъ порока). Вотъ приношенія при освященіи жертвенника послѣ помазанія его [6]).

89. Когда Моисей входилъ въ скинію собранія, чтобы говорить съ Господомъ, слышалъ голосъ, говорящій ему съ крышки, которая надъ ковчегомъ откровенія между двухъ херувимовъ, и онъ говорилъ ему [7]).

---

[6]) (Ст. 84—88). Какъ видно по сравненію съ примѣч. 5 количество даровъ всѣхъ колѣнъ Израилевыхъ вмѣстѣ представляло на вѣсъ до трехъ тысячъ рублей серебра, независимо отъ жертвенныхъ животныхъ.—Надо помнить, что на устройство скиніи были употреблены уже кромѣ множества драгоцѣнныхъ камней значительныя количества драгоцѣнныхъ металловъ и бронзы, а именно, золота больше чѣмъ на милліонъ рублей серебряныхъ, серебра болѣе 240,000 рублей серебряныхъ и значительное количество (болѣе 70 талантовъ) бронзы (сравн. Исх. гл. XXXVIII примѣч. 6, 7; 9).

[7]) (Ст. 89). Исполненіе обѣщаннаго Господомъ въ Исх. XXV, 20—22. До нынѣ Господь глаголалъ Моисею внѣ стана Израильскаго на горѣ Синаѣ (Исх. XXIV, 18, XXXIV, 2 et passium), или въ шатрѣ, вынесенномъ изъ среды лагеря Израильскаго (Исх. XXXIII, 7—9); теперь послѣ очищенія народа Божія, окончанія законодательства, устройства скиніи, учрежденія полнаго порядка стана и удаленія изъ него всякія скверны,—Господь проявляется въ средѣ народа своего, и присутствіе особой благодати и промысла Божія о народѣ указывается видимымъ знакомъ: постояннымъ присутствіемъ облака надъ скиніей днемъ, и огня въ ней ночью (Исх. XL, 38).

ГЛАВА VIII.

Освѣщеніе скиніи лампадами; посвященіе Левитовъ; законъ о Левитахъ и времени ихъ служенія.

И сказалъ Господь Моисею, говоря:

2. Объяви Аарону и скажи ему: когда ты будешь зажигать лампады, то на передней сторонѣ свѣтильника должны горѣть семь лампадъ.

3. Ааронъ такъ и сдѣлалъ: на передней сторонѣ свѣтильника зажегъ лампады его, какъ повелѣлъ Господь Моисею.

4. И вотъ устройство свѣтильника: чеканный онъ изъ золота, отъ стебля его и до цвѣтовъ чеканный. По образу, который показалъ Господь Моисею, онъ сдѣлалъ свѣтильникъ. [1])

5. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

6. Возьми Левитовъ изъ среды сыновъ Израилевыхъ и очисти ихъ.

7. А чтобы очистить ихъ, поступи съ ними такъ: окропи ихъ очистительною водою, и пусть они обрѣютъ бритвою все тѣло свое и вымоютъ одежды свои, и будутъ чисты. [2])

---

[1]) (Ст. 1—4). Въ книгѣ Исхода въ главахъ XXV, 31—37, XXXVII и XL, 24—25 подробно описаны свѣтильникъ и лампады, долженствовавшія свѣтить «на переднюю сторону». (ст. 37 гл. XXV Исходъ и примѣч. 19 и 20). Въ настоящемъ текстѣ книги Числъ указывается лишь смыслъ и значеніе возжиганія лампадъ, такъ какъ это возжиганіе связуется съ послѣднимъ стихомъ предыдущей главы и символически знаменуетъ невидимое присутствіе Божіе въ храмѣ и среди народа своего.

[2]) (Ст. 5—7). Доколѣ Левиты не были посвящены, они весьма вѣроятно и не были еще употребляемы на особое служеніе святилищу. Доселѣ при святилищѣ находились лишь Ааронъ и сыны его (Исх. XXVIII, 1) которыя посвящены особымъ помазаніемъ священства въ гл. VIII Лев. описаннымъ. Быть можетъ имъ помогали въ тяжелыхъ работахъ семьи ихъ, объ чемъ можно только догадываться изъ гл. X, 4 Левита, когда

8. И пусть возьмутъ тельца и хлѣбное приношеніе къ нему, пшеничной муки, смѣшанной съ елеемъ, и другаго тельца возьми въ жерту за грѣхъ [3]).

9. И приведи Левитовъ предъ скинію собранія, и собери все общество сыновъ Израилевыхъ.

10. И приведи Левитовъ ихъ предъ Господа, и пусть возложатъ сыны Израилевы руки свои на Левитовъ [4]).

11. Ааронъ же пусть совершитъ надъ Левитами посвященіе ихъ предъ Господомъ отъ сыновъ Израилевыхъ, чтобы отправляли они служеніе Господу.

12. А Левиты пусть возложатъ руки свои на голову тельцовъ, и принеси одного въ жертву за грѣхъ, а другаго во всесожженіе Господу, для очищенія Левитовъ.

13. И поставь Левитовъ предъ Аарономъ и предъ сынами его, и соверши надъ ними посвященіе ихъ Господу [5]).

родственники Надава и Авіуда выносятъ трупы ихъ со двора скиніи. Служеніе же Богу, доколѣ первенцы Израилевы не были выкуплены, повидимому совершалось при пособіи ихъ, а не Левитовъ, какъ можно заключить изъ стиха 5 главы XXIV Исхода, ибо съ Египта (гл. XIII, 2) дано было приказаніе освятить Господу каждаго первенца.— Какъ колѣно Израиля, Левиты были отличены во время отпаденія Израиля отъ Господа и Моисей прорекъ ихъ будущее (Исх. XXXII, 26—29), но Господь еще не приказывалъ выдѣлить ихъ изъ Израиля. Нынѣ, когда первенцы Израилевы, посвященные Богу, были замѣнены Левитами, эти послѣдніе вступаютъ въ служеніе свое, но не иначе какъ послѣ особаго посвященія, хотя не имѣющаго того высшаго характера, какъ помазаніе священниковъ. Первымъ дѣйствіемъ, предшествующимъ посвященію есть обритіе всѣхъ волосъ на тѣлѣ (какъ исцѣлявшіеся прокаженные, готовящіеся воспринять очищеніе Лев. XIV, 8—9) и омовеніе всѣхъ одеждъ своихъ. Кромѣ того, Моисей окрапляетъ ихъ очистительною водою, подъ которой комментаторы разумѣютъ воду изъ умывальника, стоявшаго на дворѣ скиніи, такъ какъ законъ о рыжей телицѣ (гл. XIX Числъ 9) данъ позже.

[3]) (Ст. 8). Жертвы, приносимыя за Левитовъ какъ и при посвященіи Аарона суть: жертва *за грѣхъ* приносимая первою (см. ниже ст. 12 и сравни примѣч. 5 гл. VII о порядкѣ жертвъ), и потомъ жертва *всесожженія*; (она была овенъ при посвященіи Аарона и сыновъ его), сопровождаемая сожженіемъ муки, смѣшанной съ елеемъ. Нѣтъ только овна посвященія, какъ при помазаніи Аарона (Лев. VIII, 22).

[4]) (Ст. 9—10). Служеніе при скиніи торжественно передается отъ народа Израильскаго Левитамъ возложеніемъ рукъ вѣроятно начальниковъ колѣнъ и старцевъ отъ имени всего народа на главы преклоненныхъ Левитовъ, которые символически изображали жертву, приведенную предъ алтаремъ.

[5]) (Ст. 11—13). Какимъ образомъ совершалось посвященіе левитовъ, мы въ точности не знаемъ, но по Еспину и О. Герлаху употреблено выраженіе «потрясать предъ Господомъ», тоже, которое употреблено для означенія приподниманія предъ Господомъ части жертвы (Лев. VII, 34). По Іудейскому преданію (Dom Calmet, О. Герлахъ) Ле-

14. И такъ отдѣли Левитовъ отъ сыновъ Израилевыхъ, чтобы Левиты были Моими.

15. Послѣ сего войдутъ Левиты служить скиніи собранія, когда ты очистишь ихъ и совершишь надъ ними посвященіе ихъ. Ибо они отданы Мнѣ изъ сыновъ Израилевыхъ.

16. Вмѣсто всѣхъ первенцевъ изъ сыновъ Израилевыхъ, разверзающихъ всякія ложесна, Я беру ихъ Себѣ.

17. Ибо Мои всѣ первенцы у сыновъ Израилевыхъ, отъ человѣка до скота. Въ тотъ день, когда Я поразилъ всѣхъ первенцевъ въ землѣ Египетской, Я освятилъ ихъ Себѣ [6]),

18. И взялъ Левитовъ вмѣсто всѣхъ первенцевъ у сыновъ Израилевыхъ.

19. И отдалъ Левитовъ Аарону и сынамъ его изъ среды сыновъ Израилевыхъ, чтобы они отправляли службы за сыновъ Израилевыхъ при скиніи собранія, и служили охраненіемъ для сыновъ Израилевыхъ, чтобы не постигло сыновъ Израилевыхъ пораженіе, когда бы сыны Израилевы приступили къ святилищу [7]).

20. И сдѣлали такъ Моисей и Ааронъ и все общество сыновъ Израилевыхъ съ Левитами: какъ повелѣлъ Господь Моисею о Левитахъ, такъ и сдѣлали съ ними сыны Израилевы.

21. И очистились Левиты и омыли одежды свои, и совершилъ надъ ними Ааронъ посвященіе ихъ предъ Господомъ, и очистилъ ихъ Ааронъ, чтобы сдѣлать ихъ чистыми.

виты должны были сдѣлать по два шага во всѣ четыре стороны свѣта, въ то время, когда Ааронъ простиралъ вверхъ руки; они говорятъ, что этотъ обычай сохранился отчасти въ синагогѣ, при выходѣ изъ которой, во время заключительной молитвы Іудеи дѣлаютъ по два шага вправо, влѣво и назадъ, приподнимаясь при томъ на носки ногъ, знаменуя этимъ, что они отдаютъ себя Тому, Который наполняетъ собою весь міръ и есть Владыка его.

Какъ сыны Израилевы простирали руки свои надъ Левитами (какъ надъ жертвой, приносимой отъ нихъ и за нихъ Господу), такъ и Левиты простираютъ руки свои надъ жертвеннымъ животнымъ. О значеніи этого дѣйствія сравни примѣчанія къ I, III, IV главъ Левита (о жертвоприношеніяхъ).

[6]).(Ст. 14—17) Сравни примѣчаніе 1-е главы XIII Исхода о посвященіи первенцевъ Господу и прим. 5-е главы III Числъ.

[7]) (Ст. 18—19). Левиты «служатъ охраненіемъ для сыновъ Израилевыхъ» и потому что они исполняютъ служеніе, небреженіе котораго навлекло гнѣвъ Господень на народъ, и потому что народъ не могъ быть допущенъ къ служенію, не будучи достаточно чистъ въ массѣ своей, чтобы приступать всегда къ святилищу; и потому наконецъ, что народъ самъ въ страхѣ (Второз. V, 25) просилъ посредничества между Богомъ и и имъ, стоя передъ Синайской горой. Даже священники и Левиты не всегда были достойны своего призванія и навлекали на себя гнѣвъ Господень, напр. Лев. X, 1 и слѣд.; 2 Царствъ VI, 6.

22. Послѣ сего вошли Левиты отправлять службы свои въ скиніи собранія предъ Аарономъ и предъ сынами его. Какъ повелѣлъ Господь Моисею о Левитахъ, такъ и сдѣлали они съ ними.

23. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

24. Вотъ *законъ* о Левитахъ: отъ двадцати пяти лѣтъ и выше должны вступать они въ службу для работъ при скиніи собранія [8]).

25. А въ пятьдесятъ лѣтъ должны прекращать отправленіе работъ, и болѣе не работать.

26. Тогда пусть помогаютъ они братьямъ своимъ содержать стражу при скиніи собранія, работать—пусть не работаютъ. Такъ поступай съ Левитами касательно служенія ихъ [9]).

---

[8]) (Ст. 20—24). Въ гл. IV Числъ ст. 3, 23, 30 постановлено, что Левиты начинаютъ свое служеніе съ тридцати лѣтъ. Нѣкоторые западные богословы думаютъ, что служеніе съ тридцати лѣтъ, о которомъ сказано въ ст. 3 IV Числъ «*отправлять работы въ скиніи собранія*» относилось лишь къ служенію въ пустынѣ, гдѣ число Левитовъ отъ 30 до 50 лѣтъ было достаточно для служенія, а самая переноска тяжестей требовала людей крѣпкихъ, совершенно зрѣлыхъ, достигшихъ полнаго возраста и силы; общій же законъ, призывавшій Левитовъ къ служенію и на основаніи котораго можно было призвать и возрасты младшіе,—былъ тотъ, что Левитъ начинаетъ свое служеніе съ 25 лѣтъ. При этомъ указываютъ, что въ Ханаанѣ, гдѣ Левиты жили разсѣянно по всей странѣ, понадобилось еще увеличить ихъ число (не смотря на то, что численность племени увеличивалась),—и Давидъ нашелъ нужнымъ призвать къ очередному служенію при скиніи всѣхъ Левитовъ, начиная *съ двадцатилѣтняго* возраста и это установленіе было удержано и въ позднѣйшія времена См. I Парал. XXIII, 3, 24—28, и сравни 2 Парал. XXXI, 17; Ездра III, 8.

[9]) (Ст. 25—26). Пятьдесятъ лѣтъ отъ роду вездѣ положено крайнимъ предѣломъ обязательной работы для Левитовъ. За пятидесятилѣтними (и свыше сего) Левитами остается лишь обязанность помогать другимъ Левитамъ въ охраненіи скиніи (IV, 23), около которой стояла постоянная стража, чтобы блюсти ее отъ оскверненія и даже отъ любопытства народа.



ГЛАВА IX.

Новое повелѣніе о Пасхѣ; Пасха неочистившихся и путешествующихъ. Облако надъ скиніей.

1. И сказалъ Господь Моисею въ пустынѣ Синайской во второй годъ по исшествіи ихъ изъ земли Египетской, въ первый мѣсяцъ, говоря:

2. Пусть сыны Израилевы совершатъ Пасху въ назначенное для нея время [1]).

---

[1]) (Ст. 1—2). Такъ какъ исчисленіе сдѣлано было во второй мѣсяцъ втораго года, то ясно, что Пасха должна была быть совершена ранѣе исчисленія и законы о ней приведены здѣсь для того, чтобы включить дополнительныя постановленія объ осквернившихся и путешествующихъ (ниже ст. 6—4.—Почти всѣ комментаторы, основываясь на выраженіи Исх. XII, 25 «когда войдете въ землю, которую Господь даетъ вамъ, соблюдайте сіе служеніе» и на стихахъ 5—10 главы XIII Исхода, думаютъ, что слѣдующая за Исходомъ Пасха, была бы совершена уже въ землѣ Ханаанской, если бы народъ не возмущался неоднократно въ пустынѣ и въ особенности не согрѣшилъ бы изваяніемъ золотаго тѣльца (Исх. XXXII). И нынѣ совершая Пасху въ пустынѣ передъ движеніемъ въ землю обѣтованную, народъ могъ совершить уже въ Палестинѣ слѣдующую Пасху, если бы народъ опять упорно не воспротивился (на основаніи свѣденій, доставленныхъ лазутчиками) въ пустынѣ Фаранъ движенію впередъ (Числа XIV, 1—4). Господь наказалъ тогда народъ сорокалѣтнимъ странствованіемъ по пустынѣ (Числ. XIV, 11, 21—23, 27—35). Въ продолженіи этого сорокалѣтняго странствованія, народъ не совершалъ Пасхи, что можно заключить изъ того, что весь Израиль былъ даже не обрѣзанъ передъ вступленіемъ въ Палестину и обрѣзаніе совершилось по приказанію Іисуса Навина (Іис. Нав. V, 2—8); никакой не обрѣзанный не могъ ѣсть Пасхи» (Исх. XII, 48)—вотъ почему и указано въ кн. Іисус. Нав. (V, 10), что въ Галгалѣ, на равнинахъ Іерихонскихъ сыны Изралевы совершили Пасху, которая была первая послѣ той Пасхи перваго мѣсяца втораго года, о которой говорится въ настоящемъ мѣстѣ книги Числъ. Послѣ возмущенія народа въ пустынѣ Фаранъ, онъ сдѣлался какъ бы не существующимъ передъ Господомъ, его духовная жизнь прекра-

3. Въ четырнадцатый день сего мѣсяца вечеромъ совершите ее въ назначенное для нея время, по всѣмъ постановленіямъ и по всѣмъ обрядамъ ея совершите ее.

4. И сказалъ Моисей сынамъ Израилевымъ, чтобы совершили Пасху.

5. И совершили они Пасху въ первый *мѣсяцъ*, въ четырнадцатый день мѣсяца вечеромъ, въ пустынѣ Синайской: во всемъ, какъ, повелѣлъ Господь Моисею, такъ и поступили сыны Израилевы [2]).

6. Были люди, которые были нечисты отъ *прикосновенія* къ мертвымъ тѣламъ человѣческимъ и не могли совершить Пасхи въ тотъ день; и пришли они къ Моисею и Аарону въ тотъ день.

7. И сказали ему тѣ люди: мы нечисты отъ *прикосновенія* къ мертвымъ тѣламъ человѣческимъ; для чего насъ лишать того, чтобы мы принес-

---

тилась и возобновляется только съ новымъ поколѣніемъ послѣ смерти всего виновнаго поколѣнія. Поэтому упоминаніе здѣсь о послѣдней Пасхѣ, послѣ которой послѣдовало долгое утомительное, безрадостное не освѣщенное благодатію Божіей странствованіе,— весьма знаменательно.

[2]) (Ст. 3—5). «По всѣмъ постановленіямъ и по всѣмъ обрядамъ» совершена была Пасха, которые указаны въ книгѣ Исхода въ главѣ XII, при учрежденіи ея. Возникалъ вопросъ, исполнялся-ли теперь обрядъ помазанія кровью Пасхальною Агнца дверей, какъ указано въ Исх. XII, 7. Мы уже упоминали въ прим. 5-мъ, на эту главу Исхода, что по мнѣнію весьма уважаемыхъ авторитетовъ, помазаніе кровью агнца дверей домовъ совершилось только одинъ разъ передъ той ночью, когда Господь поразилъ первенцевъ Египетскихъ. Послѣ этого мы не видимъ повторенія этого обряда. Многіе думаютъ, что на основаніи постановленій, въ Левитѣ XVII, 3—6 изложенныхъ, кровь пасхальныхъ агнцевъ кропилась на жертвенникъ, что и замѣнило помазаніе дверей, которое впрочемъ и должно было уже потому уничтожиться, что не на всякомъ мѣстѣ позволялось закалать Пасху, а только тамъ, гдѣ Господь избиралъ и приказывалъ народу совершить ее. (Второз. XVI, 5, 6, 7). Поэтому и въ Исходѣ XXIII, 17 приказано всѣмъ взрослымъ мужамъ Израильскимъ являться передъ лице Господа три раза въ году и въ томъ числѣ для празднованія Пасхи (сравн. въ упомян. главѣ прим. 12-е). Ясно, что Израильтяне въ своихъ домахъ въ Палестинѣ, Пасху не совершали, а совершалась она тамъ, гдѣ стояла скинія, а впослѣдствіи гдѣ воздвигнутъ былъ храмъ Господу: поэтому вѣроятно, большая часть пришлыхъ жила точно также въ шатрахъ, какъ жили въ шатрахъ или въ кущахъ Израильтяне въ пустынѣ, такъ что самое исполненіе обряда было невозможно.—Возникало еще сомнѣніе, какъ могли успѣвать Ааронъ и сыны его въ пасхальный вечеръ окропить жертвенникъ кровью такого огромнаго количества жертвъ, которое требовалось для совершенія Пасхи многочисленнаго народа. Но мы должны вспомнить, что по главѣ XII Исхода два или даже болѣе семейства могли соединяться, чтобы съѣсть одну жертву, что непремѣнно должно было имѣть мѣсто въ пустынѣ, гдѣ число скота было ограничено, при чемъ и самое Іудейское преданіе указываетъ, что достаточно было вкусить самый малый кусокъ пасхальнаго мяса, чтобы исполнить законъ. Это же преданіе (Dom Calmet) указываетъ, что въ извѣстныхъ случаяхъ кровь нѣсколькихъ жертвъ сливалась въ одинъ общій сосудъ, изъ котораго и бралась кровь для помазанія роговъ жертвенника.

ли приношеніе Господу въ назначенное время среди сыновъ Израилевыхъ? [3])

8. И сказалъ имъ Моисей: постойте, я послушаю, что повелитъ о васъ Господь.

9. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

10. Скажи сынамъ Израилевымъ: если кто изъ васъ или изъ потомковъ вашихъ будетъ нечистъ отъ *прикосновенія* къ мертвому тѣлу, или будетъ въ дальней дорогѣ, то и онъ долженъ совершить Пасху Господню.

11. Въ четырнадцатый день втораго мѣсяца вечеромъ пусть таковые совершатъ ее, и съ опрѣсноками и горькими травами пусть ѣдятъ ее [4]).

12. И пусть не оставляютъ отъ нея до утра, и костей ея не сокрушаютъ; пусть совершатъ ее по всѣмъ уставамъ о Пасхѣ [5]).

---

[3]) (Ст. 6—7). Весьма вѣроятно, такихъ людей въ станѣ было много; но по мнѣнію Блунта (Blunt's Scriptural coincidences pp. 62—65), весьма вѣроятно, что вопросъ Моисею былъ сдѣланъ Мисаиломъ и Елцафаномъ, родственниками Моисея, которые выносили изъ скиніи тѣла Надава и Авіуда (Лев. X, 4). Скинія была поставлена въ первый день мѣсяца втораго года (Исх. XL, 17) вѣроятно тогда же, или днемъ или двумя позже началось освященіе ея и помазаніе Аарона и сыновъ его; освященіе скиніи и помазаніе Аарона и сыновъ его продолжалось семь дней (Лев. VIII, 33—34); надо полагать, что съ окончательнымъ посвященіемъ скиніи, т. е. въ седьмой день сошелъ огонь и испепелилъ жертву всесожженія, (Лев. IX, 24) и только послѣ этого разсказана смерть Надава и Авіуда.—Пасха совершалась вечеромъ 14-го числа перваго мѣсяца (Исх. XII, 14), стало быть отъ смерти Надава и Авіуда не протекло полныхъ семи дней, необходимыхъ для очищенія (XIX, 11 Числъ). Вотъ почему очень можно думать, что вопросъ для всѣхъ подобныхъ случаевъ былъ возбужденъ Мисаиломъ и Елцафаномъ.

[4]) Ст. 8—11). У Іудеевъ называлась и называется донынѣ Пасха, совершаемая (по указаннымъ случаямъ) черезъ мѣсяцъ послѣ законной Пасхи *малою Пасхою*. Такимъ образомъ почти всѣмъ давалась возможность исполнить этотъ священнѣйшій долгъ сыновъ Израилевыхъ, который служилъ и общею связью всей націи. Вторая или малая Пасха праздновалась вмѣсто законной Пасхи въ первый годъ царствованія Езекіи въ Іерусалимѣ, потому что священники и Левиты не успѣли къ четырнадцатому числу перваго мѣсяца очистить запущенный въ предшествовавшія царствованія храмъ Господень и самимъ очиститься, поэтому Пасха Езекіи совершилась въ четырнадцатый день втораго мѣсяца и праздновалась не только обязательныхъ семь дней, но еще семь другихъ дней (2 Паралипом. XXIX, 3, 17; XXX, 2, 15, 22, 23). Пасха Езекіи поэтому признается учеными Евреями законно совершенною, въ виду обстоятельствъ, замедлившихъ возможность ея совершенія. О совершеніи малой Пасхи частными людьми смотри ниже.

[5]) (Ст. 12). Малая Пасха совершалась по всѣмъ уставамъ законной Пасхи, относительно жертвеннаго животнаго, опрѣсноковъ, горькихъ травъ и всего того, что относилось къ уставу именно этого вечера. Но преданіе синагоги говоритъ, что эта Пасха праздновалась не семь дней, а лишь *одинъ день* и для совершенія ея не требовалось уничтожать въ домѣ все квасное, какъ требовалось это для Пасхальной седьмицы (Исх. XII, 15).

13. А кто чистъ и не находится въ (дальней) дорогѣ, и не совершитъ Пасхи; истребится душа та изъ народа своего; ибо онъ не принесъ приношенія Господу въ свое время; понесетъ на себѣ грѣхъ человѣкъ тотъ.

14. Если будетъ жить у васъ пришелецъ, то и онъ долженъ совершать Пасху Господню: по уставу о Пасхѣ и по обряду ея онъ долженъ совершить ее. Одинъ уставъ пусть будетъ у васъ и для пришельца и для туземца [6]).

15. Въ тотъ день, когда поставлена была скинія, облако покрыло скинію откровенія, и съ вечера надъ скиніею какъ бы огонь видѣнъ былъ до самаго утра.

16. Такъ было и всегда: облако покрывало ее (днемъ), и подобіе огня ночью.

17. И когда облако поднималось отъ скиніи, тогда сыны Израилевы отправлялись въ путь, и на мѣстѣ, гдѣ останавливалось облако, тамъ останавливались станомъ сыны Израилевы.

18. По повелѣнію Господню отправлялись сыны Израилевы въ путь, и по повелѣнію Господню останавливались: во все то время, когда облако стояло надъ скиніею, и они стояли.

19. И если облако долгое время было надъ скиніею, то и сыны Израилевы слѣдовали этому указанію Господа и не отправлялись.

20. Иногда же облако немного времени было надъ скиніею: они по указанію Господню останавливались и по указанію Господню отправлялись въ путь.

21. Иногда облако стояло *только* отъ вечера до утра, и поутру поднималось облако, тогда и они отправлялись; или день и ночь стояло облако, и когда поднималось, и они тогда отправлялись.

22. Или если два дня, или мѣсяцъ, или нѣсколько дней стояло облако надъ скиніею, то и сыны Израилевы стояли и не отправлялись въ путь; а когда оно поднималось, тогда отправлялись.

23. По указанію Господню останавливались, и по указанію Господню отправлялись въ путь: слѣдовали указанію Господню по повелѣнію Господню, *данному* чрезъ Моисея [7]).

---

[6]) (Ст. 13—14). Объ иноплеменникахъ, пришельцахъ и поселенцахъ ср. Исх. XII, 43—45; 48—49 и прим. 39-е, 41-е 42-е. Пришелецъ былъ иноземецъ, обрѣзанный и принятый въ общину Израилеву.

[7]) (Ст. 15—23). Въ 15 ст. есть явная ссылка на главу XL Исхода, гдѣ говорится, что облако покрыло скинію, то облако, которое шло впереди Израиля съ самаго дня Исхода (XIII, 21—22).—Въ настоящемъ мѣстѣ священная лѣтопись говоритъ о всемъ странствованіи, указывая, что станъ Израильскій всегда находился подъ руководствомъ особаго милостиваго Промысла Божія.



ГЛАВА X.

Серебряныя трубы. Движеніе въ пустыню Фаранъ. Порядокъ движенія. Мадіанитянинъ Ховавъ.— Благословеніе Моисея при остановкѣ и движеніи.

1. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

2. Сдѣлай себѣ двѣ серебрянныя трубы, чеканныя сдѣлай ихъ, чтобъ онѣ служили тебѣ для созыванія общества и для снятія становъ. [1])

3. Когда затрубятъ ими, соберется къ тебѣ все общество ко входу скиніи собранія.

---

[1]) (Ст. 1—2). Въ этой главѣ съ стиха 11-го начинается движеніе Израильтянъ изъ пустыни Синайской и Синайскаго полуострова, поэтому всѣ повелѣнія, объявляемыя Израилю, имѣютъ въ виду приготовленіе къ стройному выполненію движенія и въ числѣ этихъ повелѣній дается указаніе объ инструментахъ, которыми будутъ подаваться сигналы.—Впрочемъ объ трубахъ есть уже упоминаніе въ Левитѣ XXV, 9, и очень можетъ быть, что трубы были уже изготовлены въ числѣ принадлежностей скиніи (равно какъ и роги), но въ настоящемъ мѣстѣ дается разъясненіе объ употребленіи ихъ для управленія движеніемъ стана. Надо различать *трубу*, о которой здѣсь идетъ рѣчь отъ *криваго рога*, о которомъ упомянуто въ Іис. Нав. VI, 4. Труба была инструментъ прямой, безъ выгиба; имѣла она по описанію Флав. Іосифа (Antiq lib. III, cap. XI) въ длину около одного локтя, т. е. около полутора футъ, діаметръ ея не превышалъ діаметра свирели или флейты, но она оканчивалась раструбомъ, какъ всѣ трубы; Евреи называютъ ее *асосра*. (Loco citato edition Buchon 1836, p. 78). Хотя Фл. Іосифъ говоритъ, что эта труба была изобрѣтена Моисеемъ, но по всей вѣроятности, она заимствована у Египтянъ. (См. Manners and Customs of ancient Egyptians II, pp. 260 et sequ. Wilkinson).—Рогъ былъ явно воспоминаніемъ пастушеской жизни и дѣлался вначалѣ изъ роговъ животныхъ, хотя впослѣдствіи его дѣлали и металлическимъ, удерживая однако оригинальную кривизну (Еспинъ).

4. Когда одною трубою затрубятъ, соберутся къ тебѣ князья и тысяченачальники Израилевы.

5. Когда затрубите тревогу, поднимутся станы, становящіеся къ востоку [2]).

6. Когда во второй разъ затрубите тревогу, поднимутся станы, становящіеся къ югу: (когда затрубите въ третій разъ тревогу, поднимутся станы, становящіеся къ морю); когда въ четвертый разъ затрубите тревогу, поднимутся станы, становящіеся (къ сѣверу); тревогу пусть трубятъ при отправленіи ихъ въ путь [3]).

7. А когда надобно собрать собраніе, трубите, но не тревогу.

8. Сыны Аароновы, священники должны трубить трубами; это будетъ вамъ постановленіемъ вѣчнымъ въ роды ваши [4]).

9. И когда пойдете на войну въ землѣ вашей противъ врага, наступающаго на васъ, трубите тревогу трубами; и будете воспомянуты предъ Господомъ, Богомъ вашимъ, и спасены будете отъ враговъ вашихъ.

10. И въ день веселія вашего, и въ праздники ваши, и въ новомѣсячія ваши трубите трубами при всесожженіяхъ вашихъ и при мирныхъ жертвахъ

---

[2]) (Ст. 3—5). Какъ видимъ ниже (ст. 7), дѣлается различіе между словомъ *трубить* и *трубить тревогу*. Подъ словомъ *трубить* разумѣется издавать трубою рядъ короткихъ отрывистыхъ звуковъ; подъ словомъ *трубить тревогу* одинъ сильный протяжный звукъ. (Такъ О. Герлахъ, Еспинъ). Поэтому рядъ короткихъ звуковъ въ одну трубу былъ сигналомъ созыва князей и тысячаначальниковъ Израилевыхъ; рядъ короткихъ звуковъ въ двѣ трубы созывалъ общество на площадь передъ скиніей; одинъ длинный протяжный звукъ въ обѣ трубы означаетъ начало движенія для передоваго стана, было-ли это движеніе сборомъ въ путь или приготовленіемъ къ выступленію противъ непріятеля.

[3]) (Ст. 6). Въ западныхъ переводахъ съ Еврейскаго, нѣтъ словъ внесенныхъ LXX переводчиками и которыя въ нашемъ текстѣ заключены въ скобкахъ, но комментаторы признаютъ, что по всему вѣроятію, сигналы, упомянутые въ этомъ добавленіи были въ употребленіи для становъ западнаго («*къ морю*») и сѣвернаго. Мы еще прибавимъ что въ древн. исторіи Іудеевъ въ кн. III гл. II Фл. Іосифъ точно также какъ переводъ Семидесяти приводитъ сигналы для этихъ становъ.

[4]) (Ст. 7—8). Замѣтимъ, что не военачальники и не начальники колѣнъ имѣютъ въ своемъ распоряженіи трубы, возвѣщающія движеніе, а священники, такъ какъ народъ имѣлъ царемъ Іегову. Священники одни только имѣли право трубить и въ пустынѣ и въ Палестинѣ, но съ тою разницею, что въ пустынѣ, получая повелѣнія отъ Іеговы черезъ посредство Моисея, Ааронъ и сыны его въ сущности распоряжались дѣйствіями народа (ср. Числ. XXXI, 6), чего нельзя сказать о священникахъ при царяхъ Израильскихъ (напр. I Парал. XV, 16, 24 и 2 Парал. гл. I и слѣдующія о Соломонѣ). Мы между прочимъ замѣтимъ, что въ пустынѣ упомянуто лишь о двухъ трубахъ, въ которыя трубили два сына Аарона; при Давидѣ было уже семь трубъ (lococitato), а при Соломонѣ 120 священниковъ, трубившихъ въ трубы при перенесеніи «ковчега завѣта Господня» (2 Пар. V, 2, 12).

вашихъ; и это будетъ напоминаніемъ о васъ предъ Богомъ вашимъ. Я Господь, Богъ вашъ [5]).

11. Во вторый годъ, во вторый мѣсяцъ, въ двадцатый *день* мѣсяца, поднялось облако отъ скиніи откровенія.

12. И отправились сыны Израилевы по станамъ своимъ изъ пустыни Синайской, и остановилось облако въ пустынѣ Фаранъ [6]).

13. И поднялись они въ первый разъ, по повелѣнію Господню, *данному* чрезъ Моисея.

14. Поднято было во первыхъ знамя стана сыновъ Іудиныхъ по ополченіямъ ихъ. Надъ ополченіемъ ихъ Наассонъ, сынъ Аминадава.

15. И надъ ополченіемъ колѣна сыновъ Иссахаровыхъ Наѳанаилъ, сынъ Цуара.

16. И надъ ополченіемъ колѣна сыновъ Завулоновыхъ Еліавъ, сынъ Хелона.

17. И снята была скинія, и пошли сыны Гирсоновы и сыны Мерарины, носящіе скинію.

18. И поднято было знамя стана Рувимова по ополченіямъ ихъ. И надъ ополченіемъ его Елицуръ, сынъ Шедеура.

19. И надъ ополченіемъ колѣна сыновъ Симеоновыхъ Шелуміилъ, сынъ Цуришаддая.

---

[5]) (Ст. 9—10). О трубахъ во время военныхъ дѣйствій сравни XXXI, 6 Числъ: главу VI, Іис. Нав. о взятіи Іерихона; также 2 Парал. XIII, 12, 14; XX, 28. Трубы напоминали Израилю, что побѣды даруются ему Господомъ. О трубахъ во время праздчества сравни Левит. XXIII 24, Числа XXIX, 1; также 2 Парал. XXIX, 27; Ездра III, 10 и др. Мы напоминаемъ, что праздникомъ трубъ назывался первый день мѣсяца Аѳанимъ или Тисри. (Октябрское новолуніе; сравни прим. 12-е главы XXIII Исхода и прим. 8-е главы XIII Левита).

[6]) (Ст. 11—12). Мы говорили выше въ вступленіи, что съ стиха 11-го главы X начинается второй отдѣлъ, кончающійся главой XIV, который повѣтствуетъ намъ о движеніи отъ горы Синая къ границѣ Палестины и о наказаніи народа Израильскаго за ропотъ его и невѣріе. Этотъ отдѣлъ начинается во второй мѣсяцъ втораго года послѣ Исхода, въ двадцатый день мѣсяца. Здѣсь въ этихъ двухъ стихахъ кратко высказано направленіе движенія и то мѣсто, гдѣ остановилось облако Господне на продолжительную остановку; изъ стиха же 33-го этой главы видно, что пустыня Фаранъ начиналось въ разстояніи трехдневнаго пути отъ пустыни Синайской. Эта пустыня занимаетъ все пространство отъ южной границы Ханаана приблизительно до 30° сѣв. широты, спускаясь однако въ восточной части своей южнѣе этой паралели и занимая всю известковую плоскую возвышенность, лежащую въ серединѣ пространства между долиной Нила и горами такъ назыв. каменистой Аравіи (Сеиръ Библіи); западной границей пустыни Фаранъ считаютъ такъ назыв. *Египетскій потокъ*, (балку впадающую въ Вади ел-Аремъ); южной—пески, которые простираются отъ однаго залива до другого и рѣзко отдѣляютъ скалы Синайскаго полуострова отъ пустыни. Сѣверная

20. И надъ ополченіемъ колѣна сыновъ Гадовыхъ Еліасафъ, сынъ Регуила

21. Потомъ пошли сыны Каафовы, носящіе святилище; скинія же была поставляема до прихода ихъ [7]).

22. И поднято было знамя стана сыновъ Ефремовыхъ по ополченіямъ ихъ. И надъ ополченіемъ ихъ Елишама, сынъ Аммiуда.

23. И надъ ополченіемъ колѣна сыновъ Манассіиныхъ Гамаліилъ, сынъ Педацура.

24. И надъ ополченіемъ колѣна сыновъ Веніаминовыхъ Авиданъ, сынъ Гидеонія.

25. Послѣднимъ изъ всѣхъ становъ поднято было знамя стана сыновъ Дановыхъ съ ополченіями ихъ. И надъ ополченіемъ ихъ Ахіезеръ, сынъ Аммишаддая.

26. И надъ ополченіемъ колѣна сыновъ Асировыхъ Пагіилъ, сынъ Охрана.

27. И надъ ополченіемъ колѣна сыновъ Нефѳалимовыхъ Ахира, сынъ Енана.

часть пустыни Фаранъ, прилегающая къ Палестинѣ называлась пустыней Синъ или Цинъ и часто смѣшивалась съ Фараномъ, поэтому Кадешъ помѣщается безразлично то въ той, то въ другой пустынѣ. Нынѣ вся пустыня отъ Синайскихъ послѣднихъ скатовъ (скалистый храбетъ *Ти*) до Палестины извѣстна подъ однимъ общимъ именемъ *Етъ-Ти* т. е. «*Странствованіе*». Пустыня Фаранъ въ настоящее время представляетъ собою бѣловатую (отъ известковыхъ песковъ) плоскость, перерѣзанную цѣпями низкихъ холмовъ и кое гдѣ орошенную потоками, впрочемъ совершенно пересыхающими во время жаровъ. Пустыня эта не представляетъ однако такого унылаго вида какъ Вади-Араба (сухая долина простирающаяся отъ Еланитскаго залива къ Мертвому морю), такъ какъ въ ней встрѣчаются мѣста способныя быть обработанными и въ нѣкоторыхъ долинахъ встрѣчаются деревья и кустарники. Но въ ней не встрѣчается тѣхъ плодоносныхъ долинъ, которыя находятся посреди скалъ и горъ Синайскаго полуострова. Полагаютъ, что прежнее время пустыня эта не представляла такого безплоднаго вида, какъ нынѣ, потому что растительность видимо въ ней исчезаетъ съ каждымъ годомъ вслѣдствіе огромнаго истребленія деревьевъ пережиганіемъ на уголь, кочующими племенами.

Полагаютъ, что упомянутые въ главахъ XI, 35, XII, 16 (сравни главу XXXIII 16—18) станы Кибротъ-Гатаава и XII, 35 Асироѳъ не находились еще въ пустынѣ Фаранъ (сравни XIII, 1). Хотя пустыня Фаранъ дѣйствительно отстояла только на три дня пути отъ стана при горѣ Синайской (приблизительно градусъ широты разстоянія), но Израильтяне пришли въ пустыню Фаранъ гораздо позже, очень быть можетъ не ранѣе полутора мѣсяца послѣ выхода изъ долины еръ-рахахъ, т. е. пустыни Синайской, такъ какъ они имѣли продолжительную остановку въ Кибратъ Гаттаава и въ Асироѳѣ.

[7]) (Ст. 13—21). Замѣтимъ, что сыны Каафовы съ священными вещами шествуютъ какъ приказано въ ст. 17 главы II Числъ, позади обоихъ стяговъ стана Іудина и Рувимова, но для удобства и быстраго развитія скиніи, долженствующей быть готовою,

28. Вотъ *порядокъ* шествія сыновъ Израилевыхъ по ополченіямъ ихъ И отправились они [8]).

29. И сказалъ Моисей Ховаву, сыну Рагуилову, Мадіанитянину, родственнику Моисееву: мы отправляемся въ то мѣсто, о которомъ Господь сказалъ: вамъ отдамъ его; иди съ нами, мы сдѣлаемъ тебѣ добро, ибо Господь доброе изрекъ объ Израилѣ [9]).

30. Но онъ сказалъ ему: не пойду; я пойду въ свою землю и на свою родину.

31. *Моисей* же сказалъ: не оставляй насъ, потому что ты знаешь, какъ располагаемся мы станомъ въ пустынѣ, и будешь для насъ глазомъ.

32. Если пойдешь съ нами, то добро, которое Господь сдѣлаетъ намъ мы сдѣлаемъ тебѣ [10]).

ранѣе чѣмъ принесутъ священные предметы, сыны Герсона и Мерари, Левиты несущіе самую скинію идутъ вслѣдъ за переднимъ отрядомъ Іуды, впереди отряда Рувима; (ст. 17). Объ ковчегѣ Завѣта см. ниже прим. 11-е. Каждый изъ этихъ отрядовъ, состоящій изъ трехъ колѣнъ представлялъ конечно весьма длинную походную еще колонну, тѣмъ болѣе, что и въ каждомъ колѣнѣ были свои военныя подраздѣленія.

[8]) (Ст. 22—28). Ср. по всему отдѣлу шествія главу II и IV. Выраженіе стиха 28 «по ополченіямъ» указываетъ на военный характеръ движенія этихъ колоннъ, и представляетъ чрезвычайно интересный примѣръ военной организаціи цѣлаго народа, идущаго на покореніе страны ему Богомъ данной. Никѣмъ не разъясненъ вопросъ, сопровождала-ли толпа женщинъ, дѣтей и рабовъ и иноплеменниковъ съ вьючными животными свое колѣно на пути во время движенія, шла-ли вся эта толпа сзади всей военной колоны или же прикрывалась колонной подъ стягомъ Дана? Мы склоняемся къ мнѣнію, что исключая случая движенія колоннъ на встрѣчу непріятеля, женщины, дѣти и пожитки на вьюкахъ съ прислужниками шествовали при своемъ колѣнѣ и по всей вѣроятности смѣшанные съ воинами своими братьями и отцами, доколѣ особыя обстоятельства не заставляли ихъ выдѣлить изъ толпы готовыхъ къ сраженію. Такъ перекочевываютъ и доселѣ племена имѣющія полувоинственную организацію, при чемъ каждый отецъ семейства наблюдаетъ за своею семьею и каждую минуту готовъ защищать ее отъ всякой случайности.

[9]) (Ст. 29). Ср. прим. 24-е главы II Исхода. Хотя Ховавъ у насъ (совершенно правильно) названъ родственникомъ Моисея, но слово, означающее это родство то-же, которое въ 18 стихѣ главы IV Исхода передано словомъ *тесть* (также ст: 5, 6, 7, 8, 12, 14, 15, 17, 27 главы XVIII Исхода). Ховавъ названъ сыномъ Рагуила, поэтому справедливо думаютъ, что терминъ (*Хаванъ*), означающій родство Рагуила съ Моисеемъ Іоѳоромъ и Ховавомъ есть выраженіе, соотвѣтствующее греческому «*гамбросъ*», которое означаетъ *всякое родство по женѣ* (свойство). Такое же значеніе даетъ и еврейскій лексиконъ Фюрста. Хававъ повидимому былъ младшій братъ Іоѳора, наслѣдовавшаго достоинство своего отца, который былъ священникомъ (кахенъ) въ землѣ Мадіанитянъ. Іоѳоръ ушелъ въ свою землю (Исх: XVIII 27), Ховавъ же, примкнувшій какъ видно изъ Суд. I, 16, IV, 11 къ Израильтянамъ служилъ имъ вожакомъ въ пустынѣ (ниже ст. 31).

[10]) (Ст. 30—32). «*Будешь для насъ глазомъ*», весьма и нынѣ употребительное выраженіе на востокѣ. Комментаторы замѣчаютъ, что Господь, независимо отъ Своего Про-

33. И отправились они отъ горы Господней на три дня пути, и ковчегъ завѣта Господня шелъ предъ ними три дня пути, чтобъ усмотрѣть имъ мѣсто гдѣ остановиться [11]).

34. И облако Господне осѣняло ихъ днемъ, когда они отправлялись изъ стана.

35. Когда поднимался ковчегъ въ путь, Моисей говорилъ: возстань Господи, и разсыплются враги Твои, и побѣгутъ отъ лица Твоего ненавидящіе Тебя!

мысла, ведущаго къ извѣстной Ему цѣли, требовалъ и требуетъ работы способностей человѣческихъ, потому что въ пользованіи этими способностями лежитъ развитіе человѣка. Такъ и здѣсь облако, стоявшее надъ скиніей и сопровождавшее ковчегъ повидимому указывало Израильтянамъ лишь общее направленіе, которое опредѣлялось и особыми Божіими откровеніями, даваемыми Моисею. Затѣмъ во всемъ остальномъ (кромѣ пищи, манны, и чудеснаго въ исключительныхъ случаяхъ дарованія воды въ пустынѣ), Господь предоставлялъ Израиля собственнымъ силамъ и требовалъ отъ него, чтобы онъ подобно другимъ народамъ, умѣлъ пользоваться собственными соображеніями, розысканіями и помощью тѣхъ лицъ, которыя могли быть полезными. Поэтому отъ Ховава Моисей желалъ получать свѣдѣнія полезныя для колѣнъ Израильскихъ, вѣроятно проходившихъ въ пустынѣ разными паралельными, даже далеко отстоящими другъ отъ друга путями, по различнымъ *вади* или долинамъ. Ховавъ, вѣроятно, могъ также указать многія воды и оазисы пустыни, предупреждать объ опасныхъ вихряхъ, возникающихъ въ извѣстное время года, указывать на мѣста изобилующія лѣсомъ и кормомъ для скота, наконецъ предупреждать о привычкахъ и кочевкахъ многочисленныхъ грабительскихъ племенъ, жившихъ преимущественно какъ и нынѣ воровствомъ скота и оказывать другія подобныя услуги. Хотя въ настоящемъ, читаемомъ нами мѣстѣ, не высказано окончательное согласіе его на предложеніе Моисея, но какъ мы выше указывали, въ книгѣ Судей I, 16 и IV 11 находится доказательство того, что онъ пошелъ съ Моисеемъ

[11]) (Ст. 33). Комментаторы не согласны въ значеніи этого стиха, такъ какъ многіе думаютъ (ср. ст. 21 пр. 7-е), что ковчегъ шелъ сзади отряда Рувима. Епископъ Патрикъ Speaker's Bible in loco, ссылка Еспина) думаетъ, что нельзя смѣшивать понятіе объ облакѣ и присутствіи Божіемъ съ ковчегомъ завѣта. Вело Израильтянъ, говоритъ онъ, облако, опускавшееся на скинію, когда она останавливалась; ковчегъ же завѣта шелъ въ серединѣ колонны. Кейль думаетъ иначе: онъ полагаетъ, что какъ при Іис. Навинѣ (III) ковчегъ завѣта шелъ всегда впереди, а подъ именемъ «святилища» (ст. 21), несомаго сынами Каафовыми надо разумѣть жертвенникъ куреній, большой жертвенникъ, столъ предложеній, свѣтильникъ и другіе священные предметы. Это мнѣніе Кейля кажется справедливымъ и вѣроятно ковчегъ завѣта шелъ впереди Израиля даже во время войны, вслѣдствіи чего и можетъ быть объяснено взятіе его Филистимлянами, описанное въ I Царствъ IV, 11.

Въ стихѣ 33 есть еще слово «остановиться», которое останавливаетъ вниманіе комментаторовъ. Оно имѣетъ значеніе *«успокоиться»*, *«успокоеніе»* и Еспинъ по сравненію съ Второз. I, 33, полагаетъ, что вся эта фраза: *«и ковчегъ завѣта шелъ предъ ними три дня пути, чтобы усмотрѣть имъ мѣсто гдѣ успокоиться»*, означаетъ, что Господь *велъ ихъ прямо въ землю Ханаанскую*, т. е. въ мѣсто ихъ настоящаго успокоенія, котораго они *не достигли* при этомъ *движеніи лишь вслѣдствіе невѣрія ихъ* (см гл. XIV).

36. А когда останавливался ковчегъ, онъ говорилъ: возвратись, Господи къ тысячамъ и тьмамъ Израилевымъ! [12])

---

[12]) (Ст. 34—36) Эти слова Моисея возвѣщали побѣду надъ врагами и скорый конецъ странствованія (доколѣ надъ Израилемъ не произнесенъ былъ приговоръ за возмущеніе), и утѣшали Израиля сознаніемъ присутствія Іеговы въ средѣ ихъ;—давая каждой остановкѣ и движенію впередъ ковчега священное значеніе.

Замѣтимъ еще по поводу 35-го стиха, что Давидъ въ псалмѣ LXVII 1, буквально повторяетъ тѣже слова Моисея, и по всей вѣроятности намѣренно беретъ ихъ изъ Числъ X, 35, такъ какъ полагаютъ, что торжественный псаломъ 67 написанъ по случаю переноса ковчега на гору Сіонъ; и есть сближеніе между движеніемъ ковчега въ пустынѣ, который велъ Израиль на успокоеніе въ землю обѣтованную и между полнымъ исполненіемъ этого, постановкой ковчега на Сіонѣ при Давидѣ.

ГЛАВА XI.

«Гореніе» въ Тавера; народъ плачетъ о мясѣ. Моисей вопіетъ къ Господу; Господь назначаетъ семьдесятъ старѣйшинъ ему въ помощь. Перепела и язва въ Кибротъ-Гатаава. Движеніе въ Асироѳъ.

1. Народъ сталъ роптать въ слухъ Господа; и Господь услышалъ, и воспламенился гнѣвъ Его, и возгорѣлся у нихъ огонь Господень и началъ истреблять край стана.

2. И возопилъ народъ къ Моисею; и помолился Моисей Господу, и утихъ огонь.

3. И нарекли имя мѣсту сему: Тавера *); потому что возгорѣлся у нихъ огонь Господень [1]).

---

*) Гореніе.

---

[1]) (Ст. 1—3) Изъ Синайской пустыни можно выйти двумя путями за скалистый хребетъ Ти, а именно или приморскимъ путемъ или ущельями, изъ которыхъ послѣднія представляютъ, по мнѣнію путешественника Лаборда, болѣе удобствъ для движенія большой массы народа.

Не успѣлъ народъ Израильскій, только что видѣвшій чудеса Господни на Синаѣ выйти изъ Синайской пустыни, какъ поднялся посреди его ропотъ, вызвавшій гнѣвъ Господень. По самому правдоподобному объясненію страшная гроза съ молніями разразилась надъ станомъ и отдаленная часть стана начала горѣть зажженная молніей, Пожаръ началъ быстро распространяться и грозилъ разрушеніемъ всему стану, если бы молитва Моисея къ Господу не спасла его. Имя нарѣченное этому мѣсту *Тавера* (пожарище или горѣніе) не встрѣчается въ спискахъ становъ Израилевыхъ, поэтому не безъ основанія полагаютъ, что имя это принадлежитъ лишь той части мѣстности, въ которой находилась сгорѣвшая часть стана и что весь станъ названъ Кибротъ Гаттаава по поводу еще большаго несчастія поразившаго Израиль (ст. 33—34), который здѣсь стоялъ болѣе мѣсяца (ст. 20). Кларкъ (Bible Atlas) полагаетъ, что Кибротъ-Гаттаава съ урочищемъ Тавера надо искать на мѣстѣ, называемомъ нынѣ Ель Аинъ, т. е.

4. Пришельцы между ними стали обнаруживать прихоти; а съ ними и сыны Израилевы сидѣли и плакали, и говорили: кто накормитъ насъ мясомъ?

5. Мы помнимъ рыбу, которую въ Египтѣ мы ѣли даромъ, огурцы и дыни, и лукъ, и рѣпчатый лукъ и чеснокъ [2]).

источникъ. Мѣсто это, котораго никакъ не могли миновать Израильтяне, шедшіе по всей вѣроятности отъ Синая черезъ хребетъ Ти ущельемъ *Вадиесъ Зулаке* (Стэнли Stanley, Sinai p. 84) представляетъ большія удобства для остановки, такъ какъ оно снабжено въ изобиліи водой и представляетъ нѣсколько долинъ, съ многочисленными въ нихъ источниками), сходящихся къ одному центру, составляя въ сущности самый большой оазисъ этой части пустыни.

[2]) (Ст. 4—5) Комментаторы указываютъ, что употребленное въ стихѣ 4-мъ для обозначенія пришельцевъ (т. е. не Израильтянъ), слово *Хасаѳъ-суѳъ* есть слово очень рѣдкое и встрѣчается только въ этомъ мѣстѣ. Оно означаетъ въ сущности *сбродъ*, *толпу безпорядочную*, состоящую изъ разнородныхъ элементовъ (такъ Еспинъ). Плачъ, начавшійся посреди иноземцевъ и къ которому присоединились легкомысленные и неблагодарные сыны Израиля есть повтореніе такихъ же сѣтованій, которыя возникали посреди Израильтянъ на Синайскомъ полуостровѣ въ пустынѣ Синъ, черезъ полтора мѣсяца только послѣ чудеснаго избавленія ихъ отъ Египтянъ (Исх. XVI, 2 и посл.). Какъ тамъ, только что оставивъ плодоносную долину Елима, они войдя въ пустыню начинаютъ свои сѣтованія, такъ и здѣсь, отойдя только что отъ горы Синайской, Израиль входя въ страну относительно пустынную, хотя еще не въ самую пустыню, начинаетъ свой ропотъ, доказывая тѣмъ, что въ народѣ этомъ не было ни сдержанности воли, ни даже благодарной памяти за всѣ уже испытанныя благодѣянія. Поэтому, какъ увидимъ ниже, испорченное Египтомъ поколѣніе вымираетъ именно въ пустынѣ, и только сынамъ его даруется увидѣть землю обѣтованную. И дѣйствительно Египетъ до такой степени матеріально привязалъ къ себѣ это поколѣніе земными богатствами своими, развивъ въ рабахъ своихъ Израильтянахъ чрѣвоугодіе, ставимое ими выше всѣхъ другихъ своихъ интересовъ, что мы постоянно встрѣчаемъ только эти воспоминанія посреди Израиля. Египтологи замѣчаютъ еще, что всѣ воздыханія Израильтянъ въ пустынѣ рисуютъ необычайно вѣрно пищу употребляемую въ Египтѣ, какъ въ древнія времена, такъ и въ новѣйшія (Геродотъ II, 125; Генгстенбергъ, Вилькинсонъ). Рыба, которою изобилуетъ Нилъ и въ особенности рукава его, огурцы, дыни (многіе читаютъ арбузы), чеснокъ, лукъ и нынѣ обычная пища населенія и указаніе на ту-же пищу встрѣчается въ надписяхъ и папирусахъ Египта. *) Всѣ эти предметы встрѣчаются въ скульптурныхъ и въ раскрашенныхъ изображеніяхъ памятниковъ Египта. Мы замѣтимъ только, что то слово, которое въ нашемъ переводѣ передано *лукъ* (т. е. зеленый лукъ въ отличіе отъ рѣпчатаго), по Еврейски *катсиръ* означаетъ обыкновенно траву: и названіе это можетъ быть примѣнено и къ зеленымъ перьямъ лука; но Генгстенбергъ полагаетъ, что подъ словомъ *катсиръ* надо разумѣть родъ ароматической зелени, (*тархунъ* или *острогонъ*, *крессалатъ* или наконецъ другія ароматическія или горькія травы), которую очень любятъ и цѣнятъ всѣ жители востока. Еспинъ же

---

*) Напр. документальное исчисленіе пищи для плѣнныхъ, для войска, для города относящееся къ временамъ Рамезеса II см. Mélanges Egyptologiques и у Вилькинсона Manners and Customs of Ancient Egyptians.

6. А нынѣ душа наша изнываетъ; ничего нѣтъ, только манна въ глазахъ нашихъ.

7. Манна же была подобна коріандровому сѣмени, видомъ, какъ бдолахъ.

8. Народъ ходилъ и собиралъ ее, и мололъ въ жерновахъ или толокъ въ ступѣ, и варилъ въ котлѣ и дѣлалъ изъ нея лепешки; вкусъ же ея подобенъ былъ вкусу лепешекъ съ елеемъ,

9. И когда роса сходила на станъ ночью, тогда сходила на него и манна [3]).

10. Моисей слышалъ, что народъ плачетъ въ семействахъ своихъ, каждый у дверей шатра своего; и сильно воспламенился гнѣвъ Господень, и прискорбно было для Моисея.

11. И сказалъ Моисей Господу: для чего Ты мучишь раба Твоего? И почему я не нашелъ милости предъ очами Твоими, что Ты возложилъ на меня бремя всего народа сего?

12. Развѣ я носилъ во чревѣ весь народъ сей, и развѣ я родилъ его, что Ты говоришь мнѣ: неси его на рукахъ твоихъ, какъ нянька носитъ ребенка, въ землю, которую Ты съ клятвою обѣщалъ отцамъ его?

13. Откуда мнѣ *взять* мяса, чтобы дать всему народу сему? Ибо они плачутъ предо мною и говорятъ: дай намъ ѣсть мяса.

14. Я одинъ не могу нести всего народа сего; потому что онъ тяжелъ для меня.

15. Когда Ты такъ поступаешь со мною; то *лучше* умертви меня, если я нашелъ милость предъ очами Твоими, чтобы мнѣ не видѣть бѣдствія моего [4]).

16. И сказалъ Господь Моисею: собери Мнѣ семьдесятъ мужей изъ старѣйшинъ Израилевыхъ, которыхъ ты знаешь, что они старѣйшины и надзиратели его, и возьми ихъ къ скиніи собранія, чтобъ они стали тамъ съ тобою.

настаиваетъ на томъ, что LXX переводчиковъ должны были лучше всѣхъ понимать значеніе Еврейскаго выраженія и поэтому держится греческаго перевода, который передаетъ слово *катсиръ* словомъ *праса*, т. е. то что мы называемъ порей.

[3]) (Ст. 6—9) О маннѣ сравни Исх. XVI примѣчаніе 21-е и другія этой-же главы О бдоллахѣ сравни примѣч. 14-е кн. Бытія главы II. Кажется естественнѣе всего предположить, что бдоллахъ значитъ жемчугъ; это значеніе правдоподобнѣе всего и для 12-го стиха II главы кн. Бытія и здѣсь для манны.

[4]) (Ст. 10—15). Скорбь и моленіе Моисея глубоко трогательны и поразительны. Слишкомъ глубоко былъ онъ огорченъ народомъ, чтобы не излить скорбь свою передъ Іеговой. Развѣ я родилъ народъ или носилъ его во чревѣ?.... Я одинъ не могу вести народа умертви меня» и т. под. Господь снисходитъ милостиво къ такому моленію Моисея, назначая ему помощниковъ, посылая удовлетвореніе необузданному желанію Израильтянъ и главное подкрѣпляя Моисея откровеніемъ, которое даетъ новую силу упавшему духомъ вождю (Ср. Исх. XXXII, 11).

17. Я сойду и буду говорить тамъ съ тобою, и возьму отъ Духа, который на тебѣ, и возложу на нихъ, чтобы они несли съ тобою бремя народа, а не одинъ ты носилъ [5]).

18. Народу же скажи: очиститесь къ завтрешнему дню, и будете ѣсть мясо. Такъ какъ вы плакали въ слухъ Господа, и говорили: кто накормитъ насъ мясомъ; хорошо намъ было въ Египтѣ: то и дастъ вамъ Господь мясо, и будете ѣсть (мясо).

19. Не одинъ день будете ѣсть, не два дня, не пять дней, не десять дней и не двадцать дней;

20. Но цѣлый мѣсяцъ (будете ѣсть), пока не пойдетъ оно изъ ноздрей вашихъ и не сдѣлается для васъ отвратительнымъ, за то, что вы презрѣли Господа, который среди васъ, и плакали предъ Нимъ, говоря: для чего было намъ выходить изъ Египта [6])?

21. И сказалъ Моисей: шесть сотъ тысячь пѣшихъ въ народѣ семъ, среди котораго я *нахожусь*; а Ты говоришь: Я дамъ имъ мясо, и будутъ ѣсть цѣлый мѣсяцъ.

22. Заколоть ли всѣхъ овецъ и воловъ, чтобъ имъ было довольно? Или вся рыба морская соберется, чтобы удовлетворить ихъ?

23. И сказалъ Господь Моисею: развѣ рука Господня коротка? Нынѣ ты увидишь, сбудется ли слово Мое тебѣ, или нѣтъ [7])?

---

[5]) (Ст. 16—17). О. Герлахъ замѣчаетъ, что мы здѣсь встрѣчаемъ въ средѣ Израиля впервые начало того пророческаго духа, который Господь давалъ избраннымъ, имѣвшимъ важное значеніе въ духовной жизни этого народа. Священники Израиля должны были блюсти за исполненіемъ во всей чистотѣ закона и въ догматической его части и въ обрядовой; судьи были установлены Моисеемъ по совѣту Іоѳора (Исх. XVIII 17 и посл.)—старѣйшины же пророчествующіе Духомъ Божіимъ должны были быть нравственными помощниками Моисея и облегчать ему управленіе умами, проводя въ среду народа правильное пониманіе его обязанностей, проповѣдуя ему и разъясняя ему духъ закона и Господнихъ повелѣній;—эти старцы носили на себѣ печать дара Господня и отъ Него получали свое призваніе, какъ позже получали его пророки, которымъ поручено было передавать слова Господни народу. Преданіе говоритъ, что эти семьдесятъ старцевъ послужили впослѣдствіи прототипомъ для созданія синедріона, верховнаго судилища Іудейскаго. Быть можетъ и школы пророческія, образовавшіяся при Самуилѣ (1. Царствъ X, 5), были созданы и распространялись по образцу того пророческаго сонма, который говорилъ народу смѣло нравственныя истины и укорялъ его въ нечестіи.

[6]) (Ст. 18—20). Народъ долженъ былъ готовиться воспринять даръ посылаемый отъ Бога для удовлетворенія его необузданнаго желанія не иначе, какъ очистившись и здѣсь мы встрѣчаемся съ воспитаніемъ народа, который съ одной стороны готовится какъ къ акту покаянія, съ другой предупреждается на передъ, что животныя стремленія ведутъ за собою наказаніе самымъ удовлетвореніемъ ихъ съ алчностью.

[7]) (Ст. 21—23). Моисей и самъ сначала какъ бы не понимаетъ силы Господня по-

24. Моисей вышелъ, и сказалъ народу слова Господни, и собралъ семьдесять мужей изъ старѣйшинъ народа и поставилъ ихъ около скиніи.

25. И сошелъ Господь въ облакѣ и говорилъ съ нимъ, и взялъ отъ Духа, который на немъ, и далъ семидесяти мужамъ старѣйшинамъ. И когда почилъ на нихъ Духъ, они стали пророчествовать, но потомъ перестали. [8])

26. Двое изъ мужей оставались въ станѣ; одному имя Елдадъ, а другому имя Модадъ; но и на нихъ почилъ Духъ; (они были изъ числа записанныхъ, только не выходили къ скиніи), и они пророчествовали въ станѣ.

27. И прибѣжалъ отрокъ и донесъ Моисею, и сказалъ: Елдадъ и Модадъ пророчествуютъ въ станѣ.

28. Въ отвѣтъ на сіе Іисусъ, сынъ Навинъ, служитель Моисея, одинъ изъ избранныхъ его, сказалъ: господинъ мой Моисей, запрети имъ.

29. Но Моисей сказалъ ему: Не ревнуешь ли ты за меня? О если бы всѣ въ народѣ Господнемъ были пророками, когда бы Господь послалъ Духа Своего на нихъ [9])!

велѣнія; измученный народными волненіями, онъ боится опять, что ему придется изыскивать средства накормить сотни тысячъ.

«Развѣ рука Іеговы коротка»? напоминаетъ ему милостиво Господь. Моисей опомнившись выходитъ къ народу и въ слѣдующихъ стихахъ при помощи уже старѣйшинъ на которыхъ почилъ Духъ Божій, передаетъ народу повелѣніе Божіе.

[8]) (Ст. 24—25) Семьдесятъ старцевъ, изъ которыхъ 68 собралось къ скиніи (ср ниже ст. 26) начинаютъ пророчествовать, проповѣдывать народу, разъяснять ему слово Божіе. Весьма трудное мѣсто представляетъ послѣдняя фраза ст. 25-го: «*но потомъ перестали пророчествовать*» О. Герлахъ думаетъ, что какъ въ христіанской церкви воспринимавшіе крещеніе и пріемлющіе дары Духа Святаго (Дѣян, X, 44), въ эту минуту осѣненные благодатію свыше, пророчествали, но этотъ даръ проявившись въ эту торжественную минуту, исчезалъ потомъ и оставался постояннымъ достояніемъ лишь не многихъ; такъ и семьдесятъ старцевъ получили даръ пророчества лишь для этого исключительнаго случая и послѣ проповѣди народу почувствовали угасаніе въ себѣ того дара. Мы не совсѣмъ соглашаемся съ этимъ воззрѣніемъ на основаніи вышеприведеннаго стиха 17, изъ котораго кажется можно съ достовѣрностью заключить, что они сдѣлались постоянными помощниками Моисея и проводниками въ народъ Господнихъ повелѣній. Мы понимаемъ стихъ 25 такъ, что старцы сначала проповѣдывали народу о вредѣ и грѣхѣ не обузданныхъ его желаній, но видя, что онъ не хочетъ понимать ихъ словъ, *они перестали*, и тогда Господь послалъ перепеловъ, которые были причиной моровой язвы (ст. 33).

[9]) (Ст. 26—29). Слова заключенныя въ скобкахъ даютъ намъ понять, что мужи эти были избраны ранѣе полученія дара Божія, и были внесены въ списки, такъ что они должны были составлять постоянное учрежденіе. Почему два старца здѣсь поименованные не вышли къ скиніи, мы не знаемъ, а надо полагать, что они подверглись какому нибудь случайному оскверненію (напр. Левит. XI, 24 или Числъ XIX, 14). Но, не смотря на это и они будучи въ числѣ избранныхъ, получили мгновенно даръ пророчества, котораго особенность заключается еще въ томъ, что человѣкъ не только можетъ говорить слова Божіи, но и не можетъ умолчать: онъ долженъ высказать то, что

30. И возвратился Моисей въ станъ, онъ и старѣйшины Израилевы [10]).

31. И поднялся вѣтеръ отъ Господа, и принесъ отъ моря перепеловъ, и набросалъ ихъ около стана, на путь дня по одну сторону, и на путь дня по другую сторону около стана, на два почти локтя отъ земли.

32. И всталъ народъ, и весь тотъ день, и всю ночь, и весь слѣдующій день собирали перепеловъ; и кто мало собиралъ, тотъ собралъ десять хомеровъ: и разложили ихъ для себя вокругъ стана [11]).

33. Мясо еще было въ зубахъ ихъ, и не было еще съѣдено, какъ гнѣвъ Господень возгорѣлся на народъ, и поразилъ Господь народъ весьма великою язвою.

ему влагаетъ въ уста благодать Божія. И такъ даже чувствуя вѣроятно, что съ обрядовой стороны они считаются не чистыми, Елдадъ и Модадъ не могли воздержаться и начали проповѣдь народу о покаяніи. Точно также какъ Апостолъ и Евангелистъ Іоаннъ говоритъ Господу нашему Іисусу Христу о человѣкѣ, который именемъ Господнимъ изгонялъ бѣсовъ и не ходилъ за Іисусомъ Христомъ (Марка IX, 38), такъ точно и Іисусъ Навинъ, движимый ревностью за Моисея и считая, что вліяніе Моисея могло умалиться, потому что эти два старца получили даръ Божій не въ глазахъ Моисея, а какъ бы внѣ его посредничества, проситъ Моисея запретить имъ пророчествовать. Но величіе духа Моисея очень ярко рисуется въ словахъ его (Ст. 29). Онъ какъ и вездѣ (напр. XXXII 10—11 кн. Исхода) менѣе всего цѣнитъ себя, свою личность свое потомство, свое вліяніе; онъ весь живетъ только жизнію Израиля. «О восклицаетъ онъ, если бы всѣ въ народѣ Господнемъ были пророками!» «Если бы Господь на всѣхъ Израильтянъ послалъ Духа Своего!»

Онъ радуется, что Господь посѣщаетъ народъ Свой; онъ же проситъ Господа убить его (ст. 15) въ отчаяніи за народъ, когда онъ видѣлъ его неблагодарность и чревоугодіе.

[10]) (Ст. 30). Замѣтимъ по сравненію съ стихомъ 25 (и наше прим. 8 in loco) что старцы перестали пророчествовать «т. е. проповѣдывать народу» чтобы онъ отказался отъ животныхъ желаній своихъ и когда замолкли, (вѣроятно въ виду неуспѣшности проповѣди) тогда Моисей съ ними возвращается въ станъ, т. е. въ свои шатры и тогда начинается вѣтеръ, который несетъ тучи перелетныхъ птицъ, удовлетворяющихъ жадности народа, но и служащихъ ему наказаніемъ. См. ниже.

[11]) (Ст. 31—32). Ср. Псал: LXXVII, 26—31; выраженіе псалма *поверг* (птицъ) и здѣсь *набросалъ*, свидѣтельствуетъ о силѣ, съ которою вѣтеръ несъ тучи перепеловъ и бросалъ ихъ именно на мѣстѣ стана Израилева. Стаи птицъ, несомыя вѣтромъ и въ такомъ количествѣ, что они затемняли солнце, были видимы многими путешественниками, какъ напр. Стэнлеемъ на самомъ Синайскомъ полуостровѣ (Sinai and Palestine p. 82), а въ Америкѣ перелетъ голубей въ подобныхъ тьмахъ составляетъ извѣстное явленіе. Измученныя ошеломленныя бурею птицы вѣроятно лежали на землѣ въ безчувственномъ состояніи. Собравъ ихъ Израильтяне дѣлаютъ запасы, которые они складываютъ внѣ стана, во избѣжаніе тяжелаго запаха; эти запасы мяса по стиху 20 должны были быть достаточны на мѣсяцъ.

35. **И нарекли имя мѣсту сему: Кибротъ-Гаттаава; *) ибо тамъ похоронили прихотливый народъ [12]).**

35. **Отъ Кибротъ-Гаттаавы двинулся народъ въ Асироѳъ, и остановился въ Асироѳѣ. [13])**

---

*) Гробы прихоти.

---

[12]) (Ст. 33—34) Комментаторы всѣ согласны въ томъ, что стихъ 33-й не значитъ что моровая язва появилась немедленно по вкушеніи мяса, а что значеніе этого стиха то, что обширные мѣсячные запасы (вѣроятно сушеныхъ) перепеловъ еще не истощились «еще мясо не было все съѣдено, еще было на зубахъ, т. е. продолжало служить ежедневною пищею»,—когда поразилъ Господь народъ язвою. Мы уже говорили выше въ прим. 1-мъ, что Кибротъ Гаттаава или «гробы прихоти» отожествляютъ съ урочищемъ носящемъ *нынѣ имя Ель Анкъ.*

[13]) (Ст. 35). Асироѳъ, или какъ пишутъ западные (удерживая хе) Хазероѳъ, находится по мнѣнію Кларка на мѣстности нынѣ носящей имя Бир-ее-Темедъ; имя Хазероѳъ означаетъ по Еврейски *ограду*, огражденное мѣсто и можетъ быть примѣнено къ многимъ мѣстностямъ: такъ напр. по самому ходу событій Асироѳъ перваго стиха 1-й Главы Второзак., не можетъ быть никакъ тѣмъ «городищемъ» «Асироѳъ», которое упомянуто здѣсь. Поэтому надобно помнить, что всѣ предположенія, отождествляющія пункты остановокъ Израиля съ извѣстными нынѣ мѣстностями, суть только гипотезы, не имѣющія твердыхъ доказательствъ и даже подверженныя сомнѣніямъ. Мы можемъ съ достовѣрностью знать лишь главное направленіе движенія полчищъ Израиля.

ГЛАВА XII.

Неудовольствіе Аарона и Маріамъ противу Моисея, Маріамъ покрывается проказой и исцѣляется по молитвѣ Моисея, но исключается изъ стана на семь дней.

1. И укоряли Маріамъ и Ааронъ Моисея за жену, Еѳіоплянку, которую, онъ взялъ; ибо онъ взялъ *за себя* Еѳіоплянку;

2. И сказали: одному ли Моисею говорилъ Господь? Не говорилъ ли Онъ и намъ? И услышалъ сіе Господь. [1])

---

[1]) (Ст. 1—2). Вслѣдъ за возмущеніемъ народа въ Кибротъ-Гаттаавѣ, Моисей испытываетъ въ Асироѳѣ новое глубокое огорченіе и въ этотъ разъ отъ ближайшихъ своихъ родственниковъ. Ссора, какъ видно, возникаетъ между женщинами; сестра Моисея Маріамъ возстаетъ противу власти брата своего и увлекаетъ за собою Аарона. Предлогомъ возмущенія служитъ то, что Богъ открывалъ волю Свою и Маріамъ, какъ пророчицѣ и Аарону. Но Іегова (ст. 8) указываетъ на различіе между пророками и избраннымъ превыше ихъ Моисеемъ и посылаетъ на Маріамъ наказаніе. Настоящій случай въ совокупности съ возмущеніемъ вспыхнувшимъ посреди Левитовъ (ниже XVI 9) показываетъ, какіе нравственные труды и испытанія вынесъ Моисей: одинъ изъ всего народа, понимавшій цѣль и будущность Израиля, между тѣмъ какъ всѣ, начиная съ его ближайшихъ родственниковъ, старались о своихъ личныхъ интересахъ и не смотря на то, что занимали высокое положеніе среди народа черезъ него,—не могли забыть мелкія ссоры свои, чтобы отдаться всецѣло тѣмъ цѣлямъ, интересамъ и планамъ, которые преслѣдовалъ Моисей.

Терминъ «Еѳіоплянка» не означаетъ Негритянку, а женщину «Куѳъ» т. е. изъ Куѳитскаго племени. Мы не разъ говорили уже въ Священной Лѣтописи, что Куѳиты (очень обширное племя) по видимому заняли съ древнѣйшихъ временъ всѣ южные берега Азіи отъ устьевъ Инда къ западу и южный берегъ Аравіи. Поэтому едва-ли мы ошибаемся полагая, что Мадіанитянка Сепфора умерла и Моисей взялъ себѣ жену изъ Адитовъ (Куѳитовъ) южной Аравіи, которые вѣроятно приходили съ караванами

3. Моисей же былъ человѣкъ кротчайшій изъ всѣхъ людей на землѣ. [2])

4. И сказалъ Господь внезапно Моисею и Аарону и Маріами: выйдите вы трое къ скиніи собранія; и вышли всѣ трое. [3])

5. И сошелъ Господь въ облачномъ столбѣ, и сталъ у входа скиніи, и позвалъ Аарона и Маріамь, вышли они оба.

6. И сказалъ: слушайте слова Мои: если бываетъ у васъ пророкъ Господень, то Я открываюсь ему въ видѣніи, во снѣ говорю съ нимъ;

7. Но не такъ съ рабомъ Моимъ Моисеемъ; онъ вѣренъ во всемъ дому Моемъ.

8. Устами къ устамъ говорю Я съ нимъ, и явно, а не въ гаданіяхъ; и образъ Господа онъ видитъ: какъ же вы не убоялись упрекать раба Моего, Моисея? [4])

въ станъ Израилевъ и говорили между прочимъ языкомъ родственнымъ съ Еврейскимъ*). Мы думаемъ притомъ, что Моисей не безъ основанія взялъ жену изъ племени чуждаго, желая избѣгнуть всякихъ новыхъ родственныхъ связей въ Израилѣ, которыя могли бы только усложнить его положеніе среди народа. Мы не можемъ не повторить, что эта замѣчательная личность, стоящая одиноко среди народа своего, не оставившая даже намъ извѣстнаго потомства, высится посреди древности именно своимъ одиночествомъ отдавъ своему народу все, что было въ немъ лучшаго, отклоняя отъ себя лично всякія мысли о будущемъ значеніи своего личнаго потомства (Исх. XXX, 11, 10—11).

[2]) (Ст. 3). Существуетъ мнѣніе, что стихъ 3-й приписанъ Іисусомъ Навиномъ при окончательномъ пересмотрѣ имъ рукописи, наслѣдованной отъ великаго вождя, подобно тому какъ сдѣлана имъ приписка въ концѣ Второзаконія (гл. XXXIV). Мы держимся этого мнѣнія, хотя съ другой стороны указаніе 3-го стиха можетъ быть объяснено и иначе. Вотъ поэтому поводу мнѣніе Еспина: «Если мы принимаемъ, что слова (о кротости Моисея) произнесены Моисеемъ не по собственному побужденію, *proprio motu*, а по повелѣнію Духа Божія, то въ нихъ мы видимъ истинную характеристику Моисея, которая свидѣтельствуетъ и о томъ, что слова эти начертаны самимъ Моисеемъ, и о томъ, что они начертаны вдохновенно. Въ книгахъ Моисея встрѣчаются указанія и на его ошибки: (Исх. IV 24 и сл., Второз. I, 37 и др.). Подъ вдохновеніемъ свыше Моисей писалъ о себѣ, забывая о своей личности». (Speaker's Bible in loco).

[3]) (Ст. 4). Т. е. въ ту минуту, когда они (Маріамъ и Ааронъ) подняли голосъ, свой противъ Моисея и укоряли его, они всѣ трое внезапно получаютъ откровеніе выдти изъ шатра и идти къ скиніи собранія. Какъ было дано это откровеніе: мы не знаемъ, вѣроятно оно проявилось въ формѣ пророческаго вдохновенія, осѣнившаго внезапно всѣхъ троихъ.

[4]) (Ст. 5—8). Предполагать надо, что около скиніи никого не было, такъ какъ народъ не былъ созываемъ трубнымъ звукомъ (ст. 3-й главы X). До сихъ поръ Господь глаголалъ изъ столба облачнаго только Моисею (Исх. XXXIII, 9); здѣсь въ первый разъ слышатъ эти таинственные глаголы родственники Моисея, согрѣшившіе пе-

---

*) Изъ фамиліи такъ называемыхъ гиміаритическихъ нарѣчій, къ которымъ съ одной стороны примыкаетъ древнѣйшій языкъ Сумировъ—Куентовъ въ Вавилоніи, съ другой гхезъ или языкъ Сабеянъ-Куентовъ, который они перенесли съ собой въ Абиссинію.

9. И воспламенился гнѣвъ Господа на нихъ, и Онъ отошелъ.

10. И облако отошло отъ скиніи, и вотъ, Маріамь покрылась проказою, какъ снѣгомъ. Ааронъ взглянулъ на Маріамь, и вотъ, она въ проказѣ.

11. И сказалъ Ааронъ Моисею: господинъ мой, не поставь намъ въ грѣхъ, что мы поступили глупо и согрѣшили;

12. Не попусти, чтобъ она была, какъ мертворожденный *младенецъ*, у котораго, когда онъ выходитъ изъ чрева матери своей, истлѣла уже половина тѣла. [5])

13. И возопилъ Моисей къ Господу, говоря: Боже, исцѣли ее!

14. И сказалъ Господь Моисею: если бы отецъ ея плюнулъ ей въ лице, то не должна ли была бы она стыдиться семь дней? И такъ пусть будетъ она въ заключеніи семь дней внѣ стана, а послѣ опять возвратится.

редъ нимъ. Но Господь хотѣлъ укрѣпить раба Своего и отнять разъ на всегда поводъ близкимъ его отягчать его многотрудную жизнь новыми притязаніями, основанными на пророческомъ дарѣ. Господь начинаетъ съ того, что разъясняетъ то различіе, которое существуетъ между пророкомъ, который лишь въ видѣніи и во снѣ, (т. е. тогда когда плотская природа человѣка ослаблена) получаетъ откровенія, и Моисеемъ этимъ избраннымъ мужемъ, котораго Господь сравниваетъ съ «вѣрнымъ рабомъ, котораго господинъ поставилъ надъ домомъ своимъ». (Матѳ. XXIV 45; Евр. III, 1—6), и который сподобился слышать глаголы Господни въ обыкновенномъ состояніи человѣка и видѣлъ то, что можетъ видѣть смертный не въ образахъ и сравненіяхъ *) а лицемъ къ лицу съ проявленіемъ Присутствія Божія на землѣ. Замѣтимъ еще, что великіе святые бывали въ ужасѣ и трепетѣ при видѣніяхъ, какъ напр. и Авраамъ (Быт. XV, 12) и Даніилъ (X, 8)—Моисею же было даровано полное спокойствіе во время откровеній. Мы можемъ сказать болѣе, онъ, какъ прекрасно замѣчаетъ О. Герлахъ, всякую минуту, могъ воспринимать повелѣнія Господни (Числ. IX, 8) и былъ, какъ Ангелъ служащій передъ Господомъ».

[5]) (Ст. 9—12). Маріамъ, какъ возбудившая ссору и потомъ увлекшая и брата своего Аарона къ возмущенію, одна несетъ на себѣ наказаніе. Она, какъ впослѣдствіи Озія, желавшій присвоить себѣ права священниковъ (2. Парал. XXVI, 19), мгновенно покрывается проказою, которая всегда считалась Божіимъ наказаніемъ (О проказѣ сравни вступленіе въ гл. XIII Левита). Ааронъ въ страхѣ молитъ за нее Моисея, сознаваясь въ винѣ своей, и рисуя весьма картинно состояніе человѣка одержимаго этою страшною болѣзнію, при которой человѣкъ, сохраняя въ продолженіи многихъ лѣтъ жизнь видитъ какъ одна часть тѣла его за другою умираетъ и отваливается, Ааронъ сознаетъ притомъ, что и онъ долженъ бы былъ нести тоже наказаніе, но пощаженъ ради священства своего.

---

*) Такъ Іаковъ видитъ *во снѣ* лѣстницу (Быт. XXVIII, 12); Іезекіиль имѣетъ *видѣніе* таинственныхъ животныхъ (гл. 1-я); Іеремія *въ видѣніи* видитъ жезлъ миндальнаго дерева и кипящій котелъ (гл. 1). Объ откровеніи же Моисею на горѣ сравни Исхода, гл. XXXIII, прим. 13-е и 15-е.



15. И пробыла Маріамь въ заключеніи внѣ стана семь дней, и народъ не отправлялся въ путь, доколѣ не возвратилась Маріамь. [6])

---

[6]) (Ст. 13—15). Моисей «кротчайшій изъ всѣхъ людей на землѣ» (ст. 3), забываетъ всѣ причиненныя ему огорченія и вопіетъ къ Іеговѣ о пощадѣ.

Господь также милостиво, какъ отецъ наказующій свое дитя, прощаетъ Маріамъ, ограничивая лишь семью днями ея наказаніе. Комментаторы принимаютъ, что Маріамъ исцѣляется на мѣстѣ, мгновенно, и что Господь приказываетъ лишь удалить ее изъ стана на семь дней, что совпадаетъ и съ установленіями о семидневномъ пребываніи внѣ стана или внѣ шатра и для обыкновенныхъ оскверненій прикосновеніемъ къ трупу и для очищеннаго прокаженнаго (Числа XIX, 16, Левитъ XIII и XIV 8—10). Самыя выраженія, которыми передается это наказаніе, дышутъ милосердіемъ, ссылаясь притомъ на понятное для человѣка чувство стыда передъ отцомъ своимъ, котораго бы оскорбила дочь его.

Мы должны замѣтить здѣсь, что 1-й стихъ слѣдующей (XIII) главы иногда перемѣщается и надписывается 16-мъ стихомъ главы XII. Т. е. послѣ сказанія о семидневной остановкѣ въ Асироѳѣ, XII глава заканчивается указаніемъ на движеніе въ пустыню Фаранъ. Такъ принято въ Англ. Узак. текстѣ и въ Еврейской Библіи изд. въ Россіи въ 1875 году. Но въ большей части другихъ переводовъ, (Лютеръ, О. Герлахъ Остервальдъ, Саси), раздѣленіе главъ XII и XIII сходно съ нашимъ текстомъ.

ГЛАВА XIII.

Посылка людей для разузнанія о землѣ Ханаанской; дѣйствія ихъ; ихъ повѣствованіе; Халевъ опровергаетъ ихъ показанія.

1. Послѣ сего народъ двинулся изъ Асироѳа, и остановился въ пустынѣ Фаранъ.

2. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

3. Пошли отъ себя людей, чтобы они высмотрѣли землю Ханаанскую, которую Я даю сынамъ Израилевымъ; по одному человѣку отъ колѣна отцовъ ихъ пошлите, главныхъ изъ нихъ. [1])

---

[1]) (Ст. 1—3). Мы находимся въ виду важнѣйшаго кризиса въ жизни того народа котораго вывелъ Господь изъ земли Египетской. Много разъ Израильтяне искушали Господа, но Господь ограничивался наказаніями краткими, которыя не отдаляли отъ народа главную земную цѣль его, достиженіе и занятіе земли Ханаанской.—Мы выше видѣли (Ср. вступл. въ кн. Числъ и пр. 6-е, 11-е и 12 гл: X), что выступленіе изъ Синайской пустыни имѣло предметомъ и цѣлію идти прямо на занятіе Палестины, что и было бы совершено, если бы самъ народъ не воспротивился тому (см. ниже ст. 1—4 главы XIV). Но еще прежде этого явнаго возмущенія противъ воли Божіей, показались среди народа признаки малодушія и невѣрія, которыя однако Господь простилъ, не ставя имъ это въ грѣхъ; такъ, вмѣсто того чтобы уповая на Господа и вѣря въ вождя своего, послѣ столькихъ видѣнныхъ имъ чудесъ,—положиться на Промыслъ Божій и идти по указанному пути, Израильтяне, какъ видно изъ Второз. I 22, сами просили и требовали, чтобы посланы были впередъ люди, которые бы прежде изслѣдовали землю и принесли извѣстія о дорогахъ и городахъ. Здѣсь въ читаемомъ нами мѣстѣ Господь разрѣшаетъ послать этихъ развѣдчиковъ, снисходя къ слабости народа; но хотя двое изъ нихъ (Халевъ и Іисусъ Навинъ) уговариваютъ народъ не страшиться непріятеля, а всѣ развѣдчики въ одинъ голосъ рисуютъ богатство страны, народъ испорченный рабствомъ, унижается до того, что желаетъ возвратиться служить Египтянамъ, утративъ всякую національную гордость и забывъ все, что для него дѣлалъ

4. И послалъ ихъ Моисей изъ пустыни Фаранъ, по повелѣнію Господню и всѣ они мужи главные у сыновъ Израилевыхъ.

5. Вотъ имена ихъ: изъ колѣна Рувимова Саммуа, сынъ Закхуровъ,

6. Изъ колѣна Симеонова Сафатъ, сынъ Хоріевъ,

7. Изъ колѣна Іудина Халевъ, сынъ Іефонніинъ,

8. Изъ колѣна Иссахарова Игалъ, сынъ Іосифовъ,

9. Изъ колѣна Ефремова Осія, сынъ Навинъ,

10. Изъ колѣна Веніаминова Фалтій, сынъ Рафуевъ,

11. Изъ колѣна Завулонова Гаддіилъ, сынъ Содіевъ,

12. Изъ колѣна Іосифова отъ Манассіи Гаддій, сынъ Сусіевъ,

13. Изъ колѣна Данова Аммиілъ, сынъ Гемалліевъ,

14. Изъ колѣна Асирова Сеѳуръ, сынъ Михаилевъ,

15. Изъ колѣна Нефѳалимова Нахбій, сынъ Вофсіевъ,

16 Изъ колѣна Гадова Геуилъ, сынъ Махіевъ. [2])

17. Вотъ имена мужей, которыхъ посылалъ Моисей высмотрѣть землю. И назвалъ Моисей Осію, сына Навина, Іисусомъ. [3])

18. И послалъ ихъ Моисей (изъ пустыни Фаранъ), высмотрѣть землю

Господь. Тогда, какъ увидимъ ниже, не достойное поколѣніе приговаривается блуждать сорокъ лѣтъ въ пустынѣ и умереть въ ней, не видавъ земли обѣтованной.

Соглядатаи, посланные на развѣдку, не суть начальники колѣнъ, упомянутые въ 1 главѣ Чиселъ, какъ явствуетъ изъ сравненія двухъ списковъ, но однако были люди именитые «главные» т. е. изъ важнѣйшихъ и почетнѣйшихъ родовъ, и родоначальники т. е. главы семействъ, а не молодые неизвѣстные люди.

[2]) (Ст. 4—16). По поводу этихъ стиховъ мы замѣтимъ что въ нихъ нѣсколько измѣненъ порядокъ перечисленія колѣнъ, такъ какъ послѣ Иссахара обыкновенно помѣщается Завулонъ, а Ефремъ и Манассія всегда упоминаются рядомъ.

[3]) (Ст. 17). Осія или Ошеа, (произношеніе западныхъ), сынъ Нуна или Навина названный такъ въ стихѣ 9-мъ, а также въ 44-мъ стихѣ XXXII главы Второзаконія (Еврейское чтеніе по Еспину), получаетъ отъ Моисея имя нѣсколько измѣненное, что служитъ указаніемъ, что и прежде стоявшій близко Моисея какъ слуга, (Исх. XXIV, 13, и XXXII, 11), Іисусъ Навинъ вступаетъ въ обязанности высшія при Моисеѣ и становится его ближайшимъ помощникомъ (даже въ составленіи священной лѣтописи). Таковое по крайней мѣрѣ значеніе имѣло всегда измѣненіе именъ (ср. Авраамъ, Сарра, Израиль, возложеніе на Іосифа новаго имени Фараономъ и т. д.). Упоминаніе ранѣе этого имени Іисуса въ вышеприведенныхъ главахъ Исхода), кажется есть слѣдствіе пересмотра книгъ Моисеевыхъ позднѣе, чѣмъ послѣдовало нареченіе новаго имени Іисусу Навину, и вѣроятно если эту окончательную редакцію держалъ онъ-же то онъ и внесъ это имя въ подлежащія мѣста. Ошеа, Хошеа или Осія означаетъ «освобожденіе» «спасеніе». Къ этому имени Моисей прибавляетъ имя Іеговы, *Іагъ*, весьма знаменательно указывая, что мужъ такъ называемый есть Господне орудіе спасенія Израиля; Имя *Іаг-ошеа* въ Нееміи VIII, 17 начертывается въ сокращенномъ видѣ и произносится *Іешуа*. Наше чтеніе *Іисусъ взято изъ семидесяти*. (Еспинъ, О. Герлахъ).

Ханаанскую, и сказалъ имъ: пойдите въ эту южную страну и взойдите на гору; [4])

19. И осмотрите землю, какова она, и народъ живущій на ней, силенъ ли онъ или слабъ, малочисленъ ли онъ или многочисленъ?

20. И какова земля, на которой онъ живетъ, хороша ли она или худа? и каковы города, въ которыхъ онъ живетъ, въ шатрахъ ли онъ живетъ, или въ укрѣпленіяхъ?

21. И какова земля, тучна ли она или тоща? Есть ли на *ней* дерева или нѣтъ? будьте смѣлы и возьмите отъ плодовъ земли. Было же это ко времени созрѣванія винограда. [5])

22. Они пошли и высмотрѣли землю отъ пустыни Синъ даже до Рехова, близъ Емаѳа. [6])

---

[4]) (Ст. 18). Слова «пойдите въ эту южную страну» разумѣются не одинаково комментаторами. Еснинъ думаетъ, что надо читать «идите южною страною *негебомъ* т. е. «пройдите тою сухою страною, которая извѣстна подъ именемъ *негеба*» и которая составляла самую южную часть Палестины, простираясь отъ Кадеса къ сѣверу почти до Хеврона, и отъ Средиземнаго моря до Мертваго моря; (т. е. большая часть удѣла Іудина по Іисус. Нав. XV 21—32). Имя *Негебъ* три раза упомянуто по Еврейски (съ Египетскимъ опредѣляющимъ членомъ) въ гіероглифической надписи Карнака въ числѣ странъ покоренныхъ Шишакомъ (или Шешонкомъ), какъ указываетъ то Брюгшъ въ Geographiche Inschritten II p. 69.

Подъ именемъ *горы* вѣроятно надо разумѣть горную страну центральной части Палестины, которая начинается нѣсколько южнѣе Хеврона и простирается къ сѣверу до Генисаретскаго озера или лучше сказать до равнины Ездрелонской и оканчиваясь къ западу горой Кармельской.

[5]) (Ст. 19—21). «Было же это время созрѣванія винограда». Это мѣсто даетъ намъ указаніе, что соглядатаи отправлены были въ концѣ Іюля или даже въ половинѣ Августа, такъ какъ лишь къ этому времени созрѣваетъ виноградъ. Если сопоставить это время съ указаніями начала книги Числъ, то мы видимъ, что Израильтяне выступаютъ отъ горы Синайской 20-го дня втораго мѣсяца (гл. X, 11) т. е. около половины мая. Въ Кибротъ Гаттаавѣ они стоятъ мѣсяцъ; и семь дней въ Асироѳѣ. Въ пустыню Фаранъ они входятъ въ концѣ Іюня и вѣроятно идутъ не менѣе недѣль двухъ или трехъ до Кадеса (ст. 27), который лежалъ не далеко отъ границы Палестины. Отсюда стало быть не ранѣе какъ въ концѣ Іюля могли выступить посланные, которые лишь къ половинѣ или даже къ концу сентября возвратились къ стану Израильскому въ Кадесъ.

[6]) (Ст. 22). Не слѣдуетъ смѣшивать понятій о пустынѣ Синъ, о которой мы говорили въ прим. 1 и 3 главы XVI Исхода съ упоминаемой здѣсь пустыней Синъ, которую западные пишутъ *Цинъ* (Zin). Первая пустыня Синъ находится на Синайскомъ полуостровѣ и есть широкое ущелье лежащее у южной подошвы хребта Ти; нынѣ она называется Арабами *Дебетъ ер-Рамле*. Пустыня Синъ или Цинъ, о которой упоминается здѣсь, есть сѣверовосточная часть пустыни Фаранъ, прилегающая къ южной границѣ Палестины.

Источники въ мѣстности Кадесъ считались лежащими внутри этой пустыни, которая по мѣрѣ приближенія къ Палестинѣ теряетъ мало по малу свой безплодный и

23. И пошли въ южную страну и дошли до Хеврона, гдѣ жили Ахиманъ Сесай и Θалмай, дѣти Энаковы: Хевронъ же построенъ былъ семью годами прежде Цоана, (города) Египетскаго. [7])

24. И пришли къ долинѣ Есхолъ, (и осмотрѣли ее), и срѣзали тамъ виноградную вѣтвь съ одною кистью ягодъ, и понесли ее на шестѣ двое; *взяли* также гранатовыхъ яблоковъ и смоквъ.

25. Мѣсто сіе назвали долиною Есхолъ, *) по причинѣ виноградной кисти, которую срѣзали тамъ сыны Израилевы.

26. И высмотрѣвъ землю, возвратились они черезъ сорокъ дней. [8])

сокращенный видъ. *Реховъ* есть та мѣстность, которая упомянута въ кн. Іисуса Навина XIX 28 и Суд. I, 31, и которая лежала въ удѣлѣ Ассира не вдалекѣ отъ Сидона въ сѣверозападномъ углу Палестины; (удѣлъ Ассира отдѣлялся отъ моря полосой Финикійской земли). Нѣсколько къ сѣверу отъ Рехова, между отрогами Ливана и Антиливана лежала равнина и горный проходъ *Емаθа*, (или какъ иногда пишутъ *Хаматъ*). Самъ гороть Хаматъ или Емаθъ (нынѣ *Хамахъ*) на Оронтѣ лежалъ гораздо сѣвернѣе, въ Целе Сиріи; въ настоящемъ стихѣ сдѣлано упоминаніе не о городѣ, а о горномъ проходѣ того же имени ведущемъ съ юга на сѣверъ въ Целе-Сирію и равнину Емаθа, и который составлялъ границу удѣла народа Израильскаго.

[7]) (Ст. 23). Стало быть посланные прошли по всей странѣ лежащей по западную сторону Іордана, и которая была предназначена для народа Израильскаго. Дойдя до крайняго сѣвернаго пункта прохода Емаθскаго, они повернули опять на югъ къ Хеврону: «гдѣ жили Ахиманъ, Сесай и Θалмай, дѣти Энаковы». Изъ Іис. Нав. XV, 13, 14 мы знаемъ, что отецъ Энака назывался *Арба* и что имя *Киріаθъ Арба* (древній Хевронъ) это урочище получило отъ имени этого мелкаго владѣтельнаго князька. Потомки Арбы и Энака во времена Іисуса Навина были выгнаны Халевомъ и сильнымъ родомъ его изъ своихъ владѣній. Весьма большой историческій интересъ имѣетъ введенное въ этотъ стихъ замѣчаніе, что *Хевронъ былъ построенъ семью годами раньше Цоана Египетскаго*. Кнобель думаетъ (и вѣроятно совершенно справедливо, какъ замѣчаетъ Еспинъ), что замѣчаніе это введено потому, что Цоанъ и Хевронъ по всей вѣроятности основаны однимъ и тѣмъ же лицомъ. Но Цоанъ, (т. е. Египетскій Танисъ) былъ, на сколько намъ извѣстна Египетская исторія, построенъ Гиксосами и былъ ихъ столицей. Поэтому мы вѣроятно не ошибемся, назвавъ Энака и сыновъ его *Ххетами* или Гиксосами, родственными тому племени, которое держало въ порабощеніи нижній Египетъ впродолженіи долгаго времени и которые вѣроятно были въ родствѣ и съ Палестинскими Семитическими племенами Еминами, Рефаимами и др. Хотя Кхеты или Гиксосы напоминають собою тѣ племена, которыя привыкли называть Туранскими, т. е. не Семитами и не Арійцами, но есть много оснований предполагать, что это племя было племя смѣшанное, и притомъ говорившее языкомъ Семитическимъ или родственнымъ ему. (Ср. прим. 4 и 7-е главы II Второзаконія).

[8]) (Ст. 24—26). *Есхолъ* совершенно тождественное въ Еврейскомъ имя съ *Ешколъ* (Быт. XIV 13 и 14), имѣетъ, какъ видимъ, значеніе кисти или грозда. Долина Есхолъ безъ сомнѣнія богатая, плодоносная долина лежащая къ сѣверу отъ Хеврона и которая, какъ мы можемъ догадываться, получила имя отъ владѣтеля своего, одного изъ

---

*) Виноградная кисть.

27. И пошли и пришли къ Моисею и Аарону, и ко всему обществу сыновъ Израилевыхъ въ пустыню Фаранъ, въ Кадесъ, и принесли имъ и всему обществу отвѣтъ, и показали имъ плоды земли. *)

современиковъ Авраама; но имя это въ устахъ посланныхъ Израильтянъ получило значеніе соотвѣтствующее тому обстоятельству, которое болѣе всего ихъ поразило. Робинзонъ указываетъ, что долина эта изобилуетъ лучшимъ виноградомъ и фруктами Палестины, а Ван-де-Вельде говоритъ, что онъ видѣлъ источникъ въ разстояніи мили отъ Хеврона, который доселѣ называютъ «родникъ Ешкола», «*Аинъ Ескали*». У Реланда (Palestina), Китто (Phys. Hist. of Palestine), и другихъ есть подтвержденіе сказанія объ огромныхъ гроздяхъ до 20 фунтовъ вѣсомъ, которые видѣли въ этой долинѣ многіе путешественники. Сорокъ дней совершенно было достаточно, чтобы пройти вдоль всю Палестину до Емаѳскаго горнаго прохода и возвратиться въ Кадесъ.

*) (Ст. 27). Опредѣленіе положенія Кадеса или Кадеша довольно затруднительно при чемъ нельзя не замѣтить, что имя *Кадешь* означаетъ «*мѣсто святое*» и потому могло быть придаваемо многимъ мѣстностямъ. Арабы нынѣ называютъ Іерусалимъ Ель-Кудсъ; *) у Іис. Нав: XIX, 37 есть упоминаніе о Кадешѣ городѣ въ удѣлѣ Неффалима, Стенли упоминаетъ *о священной* рѣкѣ Финикіянъ Кадиша» и т. д. Мы думаемъ, что надо разумѣть подъ именемъ Кадеса, здѣсь упоминаемаго, тотъ Кадесъ, который былъ въ числѣ городовъ удѣла Іудина «съ краю колѣна сыновъ Іудиныхъ въ смежности съ Идумеею» (Іис. Нав. XV 21, 23). Его положеніе совершенно соотвѣтствуетъ выраженію Числъ XX, 16, и удобству посылки къ царю Едомскому пословъ; разстоянію одиннадцати дней пути отъ Хорива означенному во Второз. I, 2 и 19 **) разстоянію однаго дня пути отъ горы Оръ, (Числъ XX, 22 и XXXIII, 39), причемъ гора эта находится на югъ отъ Кадеса, такъ какъ Израильтяне не проходятъ на сквозь горъ Едома прямо на востокъ, а поворачиваютъ на югъ отъ Кадеса къ Еціонъ Гаверу, чтобы обогнуть съ юга всю страну Едомъ, которая состояла изъ горъ Сеира или Едома (Ср. Числа XX, 21—22, Второз. II 4, 8). Всѣ эти признаки повидимому совокупляются въ мѣстности, лежащей въ долинѣ (вади) Араба, и носящей нынѣ имя *Аинъ-ель Вейбе* въ десяти миляхъ (15 верстахъ) къ сѣверу отъ горы Оръ. Здѣсь къ востоку открывается проходъ сквозь горы, который называется *вади-ель Гхувеиръ* и сквозь который хотѣли пройти Израильтяне, прося о томъ позволенія у царя Едомскаго (Числ. XX, 14—17). Здѣсь же въ *Аинъ ель Вейбе* находятся три источника, вытекающіе изъ известковой скалы. Это отождествленіе сдѣлано Робинзономъ и вообще принято большинствомъ комментаторовъ.

Но мы не можетъ не упомянуть о другомъ сближеніи, дѣлаемомъ Стэнлеемъ Sina and Palestina p. 94 and seq), который думаетъ, что древняя Петра (нынѣ Маанъ), лежащая далѣе на востокъ и на юговостокъ отъ Аинъ ель Вейбе, есть Кадесъ Св. Писанія. Онъ указываетъ, что Св. Іеронимъ дѣлаетъ тоже сближеніе и что въ 4 Ц. XIV 7 есть указаніе, что въ странѣ Едома былъ городъ *Села* (въ сущности скала), и что въ Еврейскомъ текстѣ Числъ XX 11, для обозначенія *скалы* употреблено не слово *тсуръ*, (какъ въ Исх. XVII, 6), а *села*.

---

*) *Святой* имя «этимологически тождественное съ Еврейскимъ Кадесъ или Кадешъ освященный, посвященный.

**) Во Второз. мѣстность называется *Кадесъ Варни*, но она не сомнѣнно таже, точно также какъ Кадисъ Іезекіиля XLVII, 19. Это выясняется самымъ текстомъ.

28. И разсказывали ему и говорили: мы ходили въ землю, въ которую ты посылалъ насъ; въ ней подлинно течетъ молоко и медъ, и вотъ плоды ея;
29. Но народъ живущій на землѣ той силенъ, и города укрѣпленные, весьма большіе; и сыновъ Энаковыхъ мы видѣли тамъ. [10]

Не смотря однако на эти доводы, мы держимся прежняго опредѣленія мѣстности. Кадеса, и не отрицая, что древняя *Петра* когда носила имя *святаго города*, мы думаемъ, что только *Аинъ ель Вейбе* отвѣчаетъ географіи книги Числъ. Замѣтимъ, что въ спискѣ становъ Израильскихъ главы XXXIII Числъ, мы послѣ Асироеа находимъ станъ *Риома*, который считаютъ настоящимъ именемъ Кадеса. Станы упомянутые въ гл. XXXIII Числъ, считаются пунктами болѣе или менѣе продолжительныхъ остановокъ Израильтянъ, кочевавшихъ въ пустынѣ послѣ объявленія имъ наказанія Господня, и которые они впродолженіи 38 лѣтъ посѣщали періодически въ своихъ странствованіяхъ. Кадесъ упомянутъ лишь въ ст. 36 главы XXXIII Числъ, передъ самою смертью Аарона, т. е. уже не задолго до движенія въ землю обѣтованную. Полагаютъ, что урочище *Риома* получило имя Кадеша т. е. *святаго*, вслѣдствіе того, что здѣсь долго стоялъ ковчегъ, и здѣсь совершились великія и рѣшительныя для народа событія, записанныя въ книгѣ Числъ. Весьма вѣроятно еще мнѣніе, что упомянутый въ кн. Бытія XIV, 7 источникъ Мишпатъ или *источникъ судный*, по географическому положенію своему также соотвѣтствуетъ положенію Кадеса, при чемъ мы должны помнить, что въ пустынѣ изобильные источники весьма рѣдки и тѣ мѣстности, въ которыхъ они находятся, неизмѣнно остаются мѣстностями важными для живущихъ въ пустынѣ племенъ и проходящихъ каравановъ, составляя постоянные центры торговли, и въ продолженіи многихъ вѣковъ не утрачиваютъ своего значенія.

[10] (Ст. 28—29). Состояніе Палестины во время Исхода и странствованія Израиля хорошо выяснено, на основаніи Египетскихъ памятниковъ въ опытѣ Кап. Кука (въ прилож. къ нашей кн. Исхода). По видимому вся Палестина состояла изъ множества племенъ и народцевъ которыхъ главные города были укрѣплены весьма сильно, въ виду постояннаго движенія черезъ Палестину Египетскихъ войскъ, но главная цѣль Египтянъ была не Палестина, служившая лишь большимъ путемъ ихъ движенія, а Сирія, въ которой существовало сильное царство Хетовъ, постоянныхъ враговъ Египтянъ, и которое на столько было сильно и важно, что съ ними позже Рамзесъ II заключаетъ договоръ. (Текстъ этого любопытнѣйшаго документа см. у Chabas, Voyage d'un Egyptien; p. 332 et suiv. ed 1866). Изъ документовъ Египетскихъ, относящихся ко времени XVIII и XIX династій не видно, чтобы вся Палестина когда нибудь находилась подъ властію Египта, хотя по пути въ Сирію цари Египетскіе иногда овладѣвали городами Палестины, вѣроятно наказывая тѣ племена, которыя дѣлали нападеніе на войска ихъ. Но въ спискахъ этихъ мѣстъ на памятникахъ, доселѣ не найдено ни одного мѣста Палестины, которое было бы особенно извѣстно или важно.

Упоминаніе здѣсь въ стихѣ 29 сыновъ Энаковыхъ довольно замѣчательно: кажется какъ будто посланные говорятъ о племени уже прежде извѣстномъ Израильтянамъ. Мы выше въ прим. 7-мъ говорили уже, что полагаютъ, что замѣтка стиха 23-го, связуя Цоанъ съ Хеврономъ сравненіемъ времени ихъ постройки, укажетъ и на одного строителя и на тождество племенъ ихъ строившихъ. Поэтому не безъ основанія полагаютъ, что Арба, Энакъ и сыны его или племена отъ нихъ происшедшія были частію того племени, которое извѣстно намъ подъ именемъ *Гиксосовъ*, и которые по многимъ весьма правдоподобнымъ соображеніямъ было тождественно съ Хетами *постоянными врагами Египтянъ*. (См. выше пр. 7-е).

30. Амаликъ живетъ на южной части земли, Хеттеи, (Евеи,) Іевусеи и Аморреи живутъ на горѣ, Хананеи же живутъ при морѣ и на берегу Іордана. [11])

31. Но Халевъ успокоивалъ народъ предъ Моисеемъ, говоря: пойдемъ и завладѣемъ ею, потому что мы можемъ одолѣть ее.

32. А тѣ, которые ходили съ нимъ, говорили: не можемъ мы идти противъ народа сего, ибо онъ сильнѣе насъ.

33. И распускали худую молву о землѣ, которую они осматривали, между сынами Израилевыми, говоря: земля, которую проходили мы для осмотра, есть земля, поядающая живущихъ на ней, и весь народъ, который видѣли мы среди ея, люди великорослые.

34. Тамъ видѣли мы и исполиновъ, сыновъ Энаковыхъ, отъ исполинскаго рода; и мы были въ глазахъ нашихъ *предъ ними*, какъ саранча, такими же были мы и въ глазахъ ихъ. [12])

---

[11]) (Ст. 30). *Амаликъ* или Амаликитяне здѣсь упомянутые не были вѣроятно потомки Исава отъ Ады (Быт. XXXVI, 12, 16) а были племя хананейское о которомъ говорится въ Быт. XIV, 7; въ гл. XVII Исхода мы видѣли что они воевали съ Израилемъ, занимая повидимому какъ кочевое племя «южную часть земли» т. е. всю пустыню отъ Петры къ югу и часть Синайскаго полуострова. Позже они повидимому были оттѣснены къ Востоку (ср. прим. 13-е гл. XVII Исхода) и вѣроятно смѣшиваются съ другими пленами, хотя имя ихъ послѣдній разъ упоминается еще въ 1 Парал. IV, 41—43, въ горахъ Сеиръ. *Хеттеи*, по всей вѣроятности были Кхеты, какъ мы уже упоминали въ прим. 20-мъ главы XV кн. Бытія; *Іевуссеи и Аморреи* были вѣроятно родственныя хамитскія племена, извѣстныя подъ общимъ именемъ Ханаанскихъ племенъ: Аморреи составляли одно изъ сильнѣйшихъ племенъ Ханаанскихъ. Выраженіе «они живутъ на горѣ» приводится между прочимъ въ подтвержденіе того, что Кадесъ есть дѣйствительно источникъ *Аинъ ель Вейбе*, лежащій въ глубинѣ долины Араба, и отъ котораго чтобы идти въ страну Аморревъ, занимавшихъ южную часть Палестины, надо подыматься въ гору (сравни также ст. 18-й этой главы и ст. 40-й гл. XIV). Кажется, что здѣсь Хананеи «живущіе при морѣ» должны означать Филистимлянъ. О томъ, что Филистимляне уже занимали приморскую полосу Палестины во времена Исхода, см. пѣснь Моисееву въ главѣ XV Исхода стихъ 14-й и прим. 9-е этой главы. Сравни также Второз. II, 23, гдѣ говорится о Кафторимѣ т. е. Филистимлянахъ вышедшихъ изъ Кафтора или О-ва Крита и поселившихся на мѣстахъ истребленныхъ ими Аввевъ, которыхъ надо отличать отъ Евеевъ Хамитовъ (Быт. X, 17) жившихъ при *Іис. Нав. (XI, 3) подлѣ горы Ермона.*

[12]) (Ст. 31—34). Что племя жившее подлѣ Хеврона было племя сильное и могучее, въ томъ вѣроятно нѣтъ причины сомнѣваться, но ясно изъ стиха 33-го Священнаго сказанія, что соглядатаи преувеличиваютъ ихъ ростъ и силу «распуская худую молву». Самое успокаиваніе народа Халевомъ служитъ тому доказательствомъ. Комментаторы останавливаютъ вниманіе на выраженіи, употребленномъ соглядатаями: «земля поядающая живущихъ на ней». И Еспицъ и О. Герлахъ согласны въ томъ, что выраженіе это означаетъ землю, въ которой постоянная война, въ которой надо безпрерывно быть на сторожѣ своей безопасности и собственности. Это совершенно согла-

сно со всѣми свѣденіями, которыя мы имѣемъ о Палестинѣ, всегда служившей путемъ движенія великихъ армій, а прежде усиленія Израиля и образованія царствъ Давида, раздѣленной на множество мелкихъ владѣній (см. кн. Судей), которыя вели войну между собою тяготѣя преимущественно къ Сирійскому царству Кхетовъ, часто однако и воевали противу нихъ, переходя иногда на сторону Египтянъ. Кромѣ того, Палестина подвергалась часто и нападенію кочевыхъ жителей близь лежащихъ пустынь.

ГЛАВА XIV.

Ропотъ народа; Іисусъ Навинъ и Халевъ стараются его успокоить: гнѣвъ Господень; наказаніе назначенное народу за ропотъ, смерть соглядатаевъ; народъ безъ разрѣшенія Господа идетъ противъ Амалкитянъ и Хананеевъ и терпитъ пораженіе

1. И подняло все общество вопль, и плакалъ народъ во (всю) ту ночь.

2. И роптали на Моисея и Аарона всѣ сыны Израилевы, и все общество сказало имъ: о если бы мы умерли въ землѣ Египетской, или умерли бы въ пустынѣ сей!

3. И для чего Господь ведетъ насъ въ землю сію, чтобы мы пали отъ меча? Жены наши и дѣти наши достанутся въ добычу *врагамъ*. Не лучше ли намъ возвратиться въ Египетъ?

4, И сказали другъ другу: поставимъ себѣ начальника, и возвратимся въ Египетъ. [1])

5. И пали Моисей и Ааронъ на лица свои предъ всѣмъ собраніемъ общества сыновъ Израилевыхъ.

---

[1]) (Ст. 1—4). Это послѣднее великое возмущеніе людей, выведенныхъ изъ Египта надъ которыми Господь произноситъ приговоръ, что они умрутъ въ пустынѣ. Послѣ этого событія мы ничего болѣе не знаемъ объ нихъ. Съ XV главы сказаніе переносится черезъ 38 лѣтъ и тогда дѣйствуетъ уже молодое поколѣніе. Старое поколѣніе слишкомъ было еще полно воспоминаній объ Египтѣ, чтобы понять свою національную индивидуальность; при каждомъ случаѣ, когда отъ нихъ требуется проявленіе воли они начинаютъ плакать объ Египтѣ, теряя всякое мужество, удерживая лишь свирѣпость толпы. (ниже ст. 10). Уже Халевъ уговаривалъ народъ образумиться; изъ Второз. I, 29 и посл. видно, что и Моисей призывалъ народъ къ послушанію, вспоминая ему Господни милости и чудеса, но народъ не хотѣлъ ихъ слушать и обратился въ буйную толпу, готовую на всякое преступленіе

6. И Іисусъ, сынъ Навинъ и Халевъ, сынъ Іефонніинъ, изъ осматривавшихъ землю, разодрали одежды свои,

7. И сказали всему обществу сыновъ Израилевыхъ: земля, которую мы проходили для осмотра, очень, очень хороша.

8. Если Господь милостивъ къ намъ; то введетъ насъ въ землю сію и дастъ намъ ее,—эту землю, въ которой течетъ молоко и медъ.

9. Только противъ Господа не возставайте, и не бойтесь народа земли сей; ибо онъ достанется намъ на съѣденіе, защиты у нихъ не стало; а съ нами Господь, не бойтесь ихъ. [2])

10. И сказало все общество: побить ихъ камнями! Но слава Господня явилась (въ облакѣ) въ скиніи собранія всѣмъ сынамъ Израилевымъ. [3])

11. И сказалъ Господь Моисею: доколѣ будетъ раздражать Меня народъ сей? И доколѣ будетъ онъ не вѣрить Мнѣ при всѣхъ знаменіяхъ, которыя дѣлалъ Я среди его?

12. Поражу его язвою и истреблю его, и произведу отъ тебя (и отъ дома отца твоего) народъ многочисленнѣе и сильнѣе его. [4])

---

[2]) (Ст. 5—9). Въ стихѣ 5-мъ Моисей и Ааронъ «падаютъ на лица свои предъ собраніемъ общества сыновъ Израилевыхъ» т. е. какъ понимаютъ всѣ камментаторы падаютъ ницъ не предъ народомъ, но предъ Господомъ въ молитвѣ.

[3]) (Ст. 10). Народъ доходитъ до безумія и только чудесное явленіе славы Господней въ облакѣ въ скиніи останавливаетъ безумную толпу. Подобное же явленіе славы Господней, но только внѣ стана, видѣли Израильтяне въ пустынѣ Синъ по пути между Елимомъ и Синаемъ (Исх: XVI, 10), и тамъ также явленіе это было послѣдствіемъ ропота народа; но въ началѣ его странствованія и воспитанія, Господь многократно прощалъ ему его воздыханія о Египтѣ и ропотъ; здѣсь же толпа дошедшая до ожесточенія вслѣдствіе невѣрія своего и не разумнаго страха передъ преувеличенной опасностью и притомъ способная забывать всѣ благодѣянія Господни и постоянную Его помощь, рѣшается побить каменьями какъ Іисуса Навина и Халева, такъ и того который весь отдался на служеніе этому народу. Тогда (какъ слѣдуетъ кажется понимать это мѣсто), облако сіяющее свѣтомъ наполнило скинію и покрыло ее (Сравни Исх. XL, 34). Народъ не могъ не понять, что это означало видимое присутствіе Господне и остановился въ ужасѣ. Тогда Господь обращаетъ слова свои къ Моисею простертому ницъ передъ скиніей въ молитвѣ.

[4]) (Ст. 11—12). Какъ въ главѣ XXXII, 10 Исхода, Господь говоритъ Моисею, что Онъ произведетъ отъ него народъ многочисленный и сильный и какъ тамъ, такъ и здѣсь Моисей молитъ за народъ и отказывается отъ личной славы своей, Во вступленіи въ гл. XXXII Исхода и въ прим. 7-мъ этой главы на стихъ 10-й мы говорили, что это было великое испытаніе Моисея, ибо предвѣдѣніе Господне знало будущность Израиля и знало самаго Моисея, но онъ самъ долженъ былъ познать себя и въ эту страшную и горькую минуту, когда онъ былъ оскорбленъ дикой толпой, онъ долженъ былъ найти въ себѣ силу а въ сердцѣ своемъ много любви, чтобы молить Господа за этотъ народъ.

13. Но Моисей сказалъ Господу: услышатъ Египтяне, изъ среды которыхъ Ты силою Твоею вывелъ народъ сей,

14. И скажутъ жителямъ земли сей, которые слышали, что Ты, Господь, находишься среди народа сего, и что Ты Господъ даешь имъ видѣть Себя лицемъ къ лицу, и облако Твое стоитъ надъ ними, и Ты идешь предъ ними днемъ въ столпѣ облачномъ, а ночью въ столпѣ огненномъ;

15. И если Ты истребишь народъ сей, какъ одного человѣка: то народы, которые слышали славу Твою, скажутъ:

16. Господь не могъ ввести народъ сей въ землю, которую Онъ съ клятвою обѣщалъ ему, а потому и погубилъ его въ пустынѣ.

17. И такъ да возвеличится сила Господня, какъ Ты сказалъ, говоря:

18. Господь долготерпѣливъ и многомилостивъ (и истиненъ), прощающій беззаконія и преступленія и (грѣхи), и не оставляющій безъ наказанія, но наказывающій беззаконіе отцовъ въ дѣтяхъ до третьяго и четвертаго рода.

19. Прости грѣхъ народу сему по великой милости Твоей, какъ Ты прощалъ народъ сей отъ Египта доселѣ [5]).

20. И сказалъ Господь (Моисею): прощаю по слову твоему.

21. Но живъ Я, (и всегда живетъ Имя Мое), и славы Господней полна вся земля.

22. Всѣ, которые видѣли славу Мою и знаменія Мои, сдѣланныя Мною въ Египтѣ и въ пустынѣ, и искушали Меня уже десять разъ и не слушали гласа Моего [6]),

23. Не увидятъ земли, которую Я съ клятвою обѣщалъ отцамъ ихъ;

---

[5]) (Ст. 13—19). Молитва Моисея дышетъ любовію къ Господу, какъ и къ народу. Онъ является ревнителемъ славы Господней, и проситъ о пощадѣ народа, но не лицъ совершившихъ преступленіе (ст. 18). Моисей вспоминаетъ слова произнесенные Господомъ на горѣ Синаѣ, когда Моисей сподобился видѣнія, въ продолженіи котораго ему были разъяснены пути Божіей справедливости (Исх. XXXIV 6—7). Въ примѣчаніяхъ 5-мъ главы XX, 5 и прим. 2-мъ главы XXXIV 7 Исхода мы высказывали наше мнѣніе, что по смыслу Св. Писанія наказаніе простирающееся до третьяго и четвертаго рода назначается именно и только за грѣхъ «ненавидѣнія Господа благодѣтеля» (Это подтверждается и Второз. XXIV, 16 гдѣ дѣти не наказываются смертію за преступленіе отцовъ). Вотъ почему Моисей молитъ за сохраненіе *народа*, какъ цѣлаго и Господь, какъ увидимъ ниже, *прощаетъ народъ*, наказуя однако все настоящее поколѣніе, хотя простираетъ милость Свою на дѣтей ихъ.

[6]) (Ст. 20—22). «Которыя искушали Меня десять разъ» (22). Это выраженіе можетъ быть принято и какъ круглое число, выражающее полноту мѣры беззаконія Израиля (ср. Быт. XV, 16 пр. 16-е), но вмѣстѣ съ тѣмъ въ болѣе тѣсномъ смыслѣ какъ дѣйствительное указаніе десяти возмущеній народныхъ а именно: 1) Укоризна народа въ Исх. XIV, 11 при Чермномъ морѣ: («развѣ нѣтъ гробовъ въ Египтѣ, что ты привелъ насъ умирать въ пустынѣ»). 2) Ропотъ народа въ Меррѣ по поводу горькой

(только дѣтямъ ихъ, которые здѣсь со Мною, которые не знаютъ, что добро, что зло, всѣмъ малолѣтнимъ, ничего, не смыслящимъ, имъ дамъ землю, а) всѣ, раздражавшіе Меня, не увидятъ ея.

24. Но раба Моего, Халева, за то что въ немъ былъ иной духъ, и онъ совершенно повиновался Мнѣ, введу въ землю, въ которую онъ ходилъ, и сѣмя его наслѣдуетъ ее. ⁷)

воды (Исх. XV 24, 3). Ропотъ въ пустынѣ Синъ, гдѣ дана была манна (id. XVI 2); 4) Невѣріе народа оставившаго манну до утра, не смотря на предупрежденіе Моисея id. ibid. ст. 20. 5). Невѣріе нѣкоторыхъ, вышедшихъ, не смотря на запрещеніе Моисея, собирать манну въ субботу id. ibid ст. 27. 6) Ропотъ въ Рефидимѣ по недостатку воды Исх. XVII, 2. 7) Возмущеніе народа въ Синайской пустынѣ передъ священною горою и созданіе золотаго тельца, Исх. глав. XXXII. 8) Ропотъ народа въ Таверѣ (Числъ XI, 1), послѣ котораго возгорѣлся огонь въ концѣ стана. Ропотъ этотъ не имѣлъ опредѣленнаго предмета, онъ начался потому только, что глазамъ Израиля представилась пустыня, черезъ которую имъ нужно было проходить (ср. пр. 1-е in loco). 9) Ропотъ болѣе опредѣленный о мясѣ въ Кибротъ Гаттаава названномъ «гробы прихоти», Числъ XI 4, 5, 33—34 и наконецъ 10) Великое и послѣднее упомянутое здѣсь возмущеніе въ Кадесѣ, имѣвшее рѣшительное вліяніе на судьбы наличныхъ представителей народа Израильскаго.

⁷) (Ст. 23—24). Замѣчательно, что предвѣдѣніе Божіе не дѣлаетъ исключенія для Моисея и Аарона, хотя они подвергаются приговору умереть въ пустынѣ, позже черезъ 38 лѣтъ. (Ср. Числъ XX, 12). Весьма вѣроятно однако, что племя Левіино не имѣвши представителя въ числѣ посланныхъ въ Палестину соглядатаевъ и притомъ отчужденное отъ народа для служенія Богу, не включено въ общій приговоръ, произнесенный надъ народомъ, что доказывается и тѣмъ, что сынъ Аарона Елеазаръ, вступившій послѣ смерти отца въ первосвященство, въ книгѣ Іисуса Нав. XIV 1 помогаетъ вождю распредѣлять земли народу. Но такъ какъ во время возмущенія въ Кадесѣ онъ былъ уже священникомъ (Лев. X, 6; Числъ III, 32) то конечно онъ былъ уже взрослымъ и могъ считаться въ числѣ мужей, которые подверглись приговору. По всей вѣроятности племя Левіино вовсе неприсутствовало на собраніи колѣнъ Израилевыхъ и свято держалось повѣленій Господнихъ, а потому не включено въ общій приговоръ. Гораздо труднѣе объяснить, почему въ стихѣ 24 упомянутъ Халевъ, а не упомянутъ Іисусъ Навинъ, между тѣмъ какъ ниже въ стихѣ 30-мъ и во Второз. II, 38 Іисусъ Навинъ упомянутъ, какъ предназначенный также какъ и Халевъ, видѣть землю обѣтованную. Многіе хотѣли видѣть въ этомъ обстоятельствѣ два паралельныя сказанія (ст. 20—24 и 26—38) соединенныя въ главѣ XIV; но кажется вѣрнѣе предположить что Іисусъ Навинъ только что переименованный изъ Осіи въ Іегошуа (спасеніе Божіе) и предназначенный уже ввести будущее поколѣніе въ землю обѣтованную, (сравни Числ. XIII, 17 и примѣч: 3-е; а также Второзак. I, 38) естественно выдѣлялся изъ народа, какъ будущій вождь его, а о Халевѣ въ стихѣ 24 упомянуто особо, ибо онъ одинъ только изъ мужей Израильскихъ (кромѣ племени Левіина) предназначенъ былъ увидѣть Палестину. Мы замѣтимъ при томъ, что Халевъ былъ изъ колѣна Іудина, а Іисусъ Навинъ изъ колѣна Ефремова, и что только представители этихъ двухъ царственныхъ колѣнъ происшедшихъ отъ двухъ супругъ Іакова увидѣли землю обѣтованную. Можетъ быть есть еще причина, почему въ стихѣ 24-мъ упомянутъ Халевъ; объ немъ прибавлено: «и сѣмя его наслѣдуетъ ее» (землю), что и исполни-

25. Амалекитяне и Хананеи живутъ въ долинѣ; завтра обратитесь и идите въ пустыню къ Чермному морю. [8])

26. И сказалъ Господь Моисею и Аарону, говоря:

27. Доколѣ злому обществу сему роптать на Меня? Ропотъ сыновъ Израилевыхъ, которымъ они ропщутъ на Меня, Я слышу.

28. Скажи имъ: живу Я, говоритъ Господь: какъ говорили вы въ слухъ Мнѣ, такъ и сдѣлаю вамъ.

29. Въ пустынѣ сей падутъ тѣла ваши, и всѣ вы исчисленные, сколько васъ числомъ, отъ двадцати лѣтъ и выше, которые роптали на Меня,

30 Не войдете въ землю, на которой Я, подъемля руку Мою, *клялся* поселить васъ, кромѣ Халева, сына Іефонніина, и Іисуса, сына Навина. [9])

31. Дѣтей вашихъ, о которыхъ вы говорили, что они достанутся въ добычу *врагамъ*, Я введу *туда*, и они узнаютъ землю, которую вы презрѣли;

32. А ваши трупы падутъ въ пустынѣ сей.

33. А сыны ваши будутъ кочевать въ пустынѣ сорокъ лѣтъ, и будутъ

лось при Іис. Нав. XV 14, и притомъ Халеву досталась земля тѣхъ именно сыновъ Энаковыхъ, которыми пугали соглядатаи маловѣрныхъ Израильтянъ. Объ Іисусѣ же сынѣ Нуна, или Навина мы не знаемъ, имѣлъ ли онъ какое либо потомство, объ немъ ничего не упомянуто ни въ кн. Іисуса Навина, ни въ родословныхъ спискахъ 1 Парал. VII, 27. Намъ кажется, что преемникъ Моисея, какъ великій учитель его, отдавъ всю жизнь Господу и народу Израильскому, не оставилъ по себѣ потомства, и потому то въ стихѣ 25 не упомянуто о Іисусѣ Навинѣ, такъ какъ онъ въ лицѣ своего потомства не имѣлъ участія въ землѣ обѣтованной. За Іисусомъ Навиномъ осталось лично великое имя на многія тысячелѣтія.

[8]) (Ст. 25). Послѣ произнесенія приговора, Господь повелѣваетъ идти обратно на югъ къ Чермному морю т. е. къ заливу Акабы. «Амалекитяне и Хананеи, сказано въ этомъ стихѣ, живутъ въ долинѣ». Между тѣмъ въ стихѣ 44—45 сказано, что Израильтяне поднялись въ гору, непріятели же сошли съ горы. Это не есть противорѣчіе, а очень естественное разъясненіе мѣстъ жительства Амалекитянъ и Хананеевъ. Отъ Кадеса изъ глубины ложбины Вади Араба, Израильтяне должны были подыматься въ гористую возвышенную страну, въ долинахъ которой, какъ обыкновенно въ горныхъ странахъ, находились многочисленныя поселенія Амалекитянъ и Хананеевъ. Мы принимаемъ эти слова за предупрежденіе народа, который видя вершины горъ могъ подумать, что эта часть южной границы Палестины мало населена, такъ какъ горныя долины съ ихъ воинственнымъ населеніемъ были скрыты отъ глазъ ихъ. По обыкновенію Израиль не послушался Господа и пораженіе его описано ниже въ стихахъ 40—45.

[9]) (Ст. 26—30). Сравни прим: 5-е 7-е. За основаніе налагаемаго наказанія берется (Ст. 29) исчисленіе, сдѣланное передъ выступленіемъ (Числ. 1 3), причемъ возмужалость считается съ двадцатилѣтняго возраста, или какъ выражено въ стихѣ 23-мъ въ переводѣ XL толковниковъ, Господь обѣщаетъ дать землю только: «дѣтямъ, которыя здѣсь со мною, которыя не знаютъ, что добро, что зло, всѣмъ малолѣтнимъ ничего не смыслящимъ».

нести *наказаніе* за блудодѣйство ваше, доколѣ не погибнутъ всѣ тѣла ваши въ пустынѣ.

34. По числу сорока дней, въ которые вы осматривали землю, вы понесете наказаніе за грѣхи ваши сорокъ лѣтъ, годъ за день, дабы вы познали, *что значитъ* быть оставленнымъ Мною.

35. Я Господь говорю, и такъ и сдѣлаю: со всѣмъ симъ злымъ обществомъ, возставшимъ противъ Меня: въ пустынѣ сей всѣ они погибнутъ и перемрутъ. [10])

36. И тѣ, которыхъ посылалъ Моисей для осмотрѣнія земли, и которые, возвратившись, возмутили противъ него все сіе общество, распуская худую молву о землѣ,

37. Сіи, распустившіе худую молву о землѣ, умерли, бывъ поражены предъ Господомъ.

38. Только Іисусъ, сынъ Навинъ, и Халевъ, сынъ Іефонніинъ, остались живы изъ тѣхъ мужей, которые ходили осматривать землю. [11])

39. И сказалъ Моисей слова сіи предъ всѣми сынами Израилевыми, и народъ сильно опечалился.

40. И вставши рано поутру, пошли на вершину горы, говоря: вотъ, мы пойдемъ на то мѣсто, о которомъ сказалъ Господь; ибо мы согрѣшили.

41. Но Моисей сказалъ: для чего вы преступаете повелѣніе Господне? Это будетъ безуспѣшно.

---

[10]) (Ст. 31—35). Сильнѣйшее повтореніе приговора произнесеннаго въ стихѣ 23 «Трупы ваши падутъ въ пустынѣ» (32); «Дѣти, о которыхъ вы боялись, что они достанутся врагамъ», будутъ наслѣдниками земли обѣтованной (31); «но за отпаденіе отъ Господа называемое «блудодѣяніемъ», (выраженіе употребляемое въ Св. Писаніи въ особенности для обозначенія идолопоклонства, но вполнѣ примѣнимое ко всякому отпаденію отъ Господа), отцовъ этихъ дѣтей, эти послѣднія «хотя узнаютъ землю, которую отцы ихъ презрѣли (ст. 31), но и они по числу сорока дней осмотра земли (34) понесутъ отчасти наказаніе (ср. ст. и прим. 5-е), кочуя большую часть жизни своей въ пустынѣ, и взойдутъ въ землю обѣтованную уже старцами. Поэтому приговоръ обнималъ дѣтей уже рожденныхъ во время возмущенія, и только отчасти имѣющихъ вновь родиться. Но тѣмъ не менѣе три и въ нѣкоторыхъ случаяхъ четыре поколѣнія подвергались наказанію согласно ст. 18-му на ст: главы (и повторяемъ мы согласно XX, 5 кн. Исхода).

[11]) (Ст. 36—38). Слова «поражены передъ Господомъ «не могутъ означать ничего другаго, кромѣ внезапной смерти передъ лицемъ собранія. Въ Англ: Уз: Текстѣ мѣсто это переводится «умерли отъ чумы» (plague), такъ и у О. Герлаха; у Остервальда *frappés*. Всѣ эти слова, какъ наше слово *поразить* довольно вѣрно передаютъ смыслъ Еврейскаго выраженія означающаго «*ударъ*» (ср. вступл. наше въ XIII главу Левита) такъ какъ и слово *plague* происходитъ отъ латинскаго *plaga* ударъ.

42. Не ходите; ибо нѣтъ среди васъ Господа, чтобы не поразили васъ враги ваши.

43. Ибо Амалекитяне и Хананеи тамъ предъ вами, и вы падете отъ меча, потому что вы отступили отъ Господа, и не будетъ съ вами Господа.

44. Но они дерзнули подняться на вершину горы; ковчегъ же завѣта Господня и Моисей не оставляли стана.

45. И сошли Амалекитяне и Хананеи, живущіе на горѣ той, и разбили ихъ и гнали ихъ до Хормы; (и возвратились въ станъ). [12])

---

[12]) (Ст. 39—45). О Хормѣ см. гл. XXI, 3 Числъ и упоминаніе въ Іисусѣ Навинѣ XII, 14. Городъ Хорма, какъ мы узнаёмъ изъ этого послѣдняго сказанія, былъ столицею одного изъ царьковъ Хананскихъ и назывался прежде *Цефаеъ* (Суд. I, 17). Названіе *Хорма* «заклятіе» придано этому мѣсту лишь черезъ 38 лѣтъ, когда города Ханаанскіе были преданы заклятію; поэтому здѣсь имя это употреблено вѣроятно Іисусомъ Навиномъ, при окончательномъ пересмотрѣ книгъ Моисеевыхъ, въ воспоминаніе событія описаннаго въ Числ. XXI, 1—3. Пальмеръ по Роландсу отождествляетъ Хорму съ нынѣшними развалинами *Себата*, Робинзонъ думалъ, что подъ именемъ Цефаеъ (впослѣдствіи Хорма) надо разумѣть ущелье ведущее изъ глубины Араба на возвышенныя земли юго-восточной окраины Ханаана, которое называется *Накбъ-ес-Сафа*, Здѣсь недалеко находятся развалины, называемые *Райкхма*, которыя могутъ съ достаточной вѣроятностію указывать мѣсто древней Хормы. Имя это Ракхма написанное Еврейскими буквами по словамъ Еспина есть анаграмма Хормы, т. е. заключаетъ въ себѣ тѣже согласныя поставленныя въ другомъ порядкѣ.

Возвращаясь къ сказанію о военномъ движеніи Израильтянъ къ границѣ Палестины; мы не можемъ не обратить вниманія на легкомысліе этого народа, не слушавшагося вождя своего и выказавшаго даже въ самой рѣшимости своей актъ невѣрія, ибо не послушавшись Моисея, когда онъ обнадеживалъ ихъ Господнею помощью, они опять не послушались, когда онъ объявилъ имъ приговоръ Господень, и когда видимый знакъ помощи Господней ковчегъ завѣта не выступалъ изъ стана.

Израильтянскія полчища, вѣроятно, какъ мы говорили, пошли ущельемъ ес-Сафа, по которому подымаются съ юговосточнаго угла Палестины въ горную мѣстность, и обойдя Ракхма или Хорма, вышли на большую возвышенную равнину, называемую Ес-Серръ или Ес-Сиръ (Сеиръ во Второз. I 44). Здѣсь принялъ сраженіе царь Арада и гналъ ихъ обратно до Хормы, далѣе же Хормы онъ не преслѣдовалъ ихъ по ущелью.

ГЛАВА XV.

Законы о жертвоприношеніяхъ и возліяніяхъ; тѣже законы для туземцевъ и пришельцевъ; приношенія отъ начатковъ тѣста. О грѣхѣ по недосмотру и ошибкѣ. Законъ о хулителяхъ Казнь нарушителя субботы. Кисти на одеждѣ.

1. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

2. Объяви сынамъ Израилевымъ, и скажи имъ: когда вы войдете въ землю вашего жительства, которую Я даю вамъ. [1])

3. И будете приносить жертву Господу, всесожженіе, или жертву закалаемую, отъ воловъ или овецъ, во исполненіе обѣта, или по усердію, или въ праздники ваши, дабы сдѣлать пріятное благоуханіе Господу:

4. Тогда приносящій жертву свою Господу долженъ принесть въ при-

[1]) (Ст. 1—2). Мы говорили уже во вступленіи, что съ главы XV начинается отдѣлъ обнимающій собою 38 лѣтъ: это время жизни въ пустынѣ, и въ пяти главахъ, отъ XV до XIX 22 включительно, собраны законоположенія изданныя въ разныя времена этого долгаго періода времени и разсказаны нѣкоторыя событія, имѣвшія мѣсто въ продолженіи этого странствованія. Мы говорили также, что опредѣлить хронологическій порядокъ этихъ законовъ и событій не возможно; мы можемъ руководствоваться только нѣкоторыми соображеніями, которыя отчасти уяснять намъ время изданія извѣстныхъ законовъ. Такъ напр: въ читаемомъ нами мѣстѣ, стихъ 2-й даетъ намъ понять, что приближалось уже окончаніе странствованія народа. Старое поколѣніе, выведенное изъ Египта, послѣ приговора Господня произнесеннаго въ предъидущей главѣ вымирало: законы, объявляемые нынѣ, повтореніе старыхъ съ добавленіями, о которыхъ мы скажемъ ниже), должны были относиться къ молодому поколѣнію, довольно однако возмужавшему, чтобы понимать ихъ. Кромѣ того Господь прямо указываетъ на землю обѣтованную, и приказываетъ начать исполненіе предписываемыхъ постановленій по вступленіи въ нее: стало быть недалеко уже было время, когда срокъ странствованія въ пустынѣ кончался.

ношеніе отъ хлѣба десятую часть (ефы) пшеничной муки, смѣшанной съ четвертою частію гина елея.

5. И вина для возліянія приноси четвертую часть гина при всесожженіи, или при закалаемой жертвѣ, на каждаго агнца (въ пріятное благоуханіе Господу). [1])

6. А принося овна, приноси въ приношеніе хлѣбное двѣ десятыхъ части *ефы* пшеничной муки, смѣшанной съ третьею частію гина елея,

7. И вина для возліянія приноси третью часть гина въ пріятное благоуханіе Господу.

8. Если молодаго вола приносишь во всесожженіе или жертву закалаемую, во исполненіе обѣта или въ мирную жертву Господу:

9. То вмѣстѣ съ воломъ должно принести приношенія хлѣбнаго три десятыхъ части *ефы* пшеничной муки, смѣшанной съ половиною гина елея.

10. И вина для возліянія приноси полгина въ жертву, въ пріятное благоуханіе Господу.

11. Такъ дѣлай при каждомъ приношеніи вола и овна и агнца изъ овецъ, или козъ.

---

[1]) (Ст. 3—5). Изъ нѣкоторыхъ мѣстъ предъидущихъ книгъ Моисеевыхъ можно заключить что вино должно было приноситься для возліяній (Ср. Исх: XXIX, 40; Лев. XXIII, 13), но положительнаго закона объ этомъ мы не встрѣчаемъ въ первыхъ семи главахъ Левита, заключающихъ въ себѣ законы о жертвоприношеніяхъ и въ особенности въ главѣ II, въ которой говорится о хлѣбныхъ приношеніяхъ, всегда впослѣдствіи сопровождаемыхъ виномъ. Кромѣ того мы здѣсь встрѣчаемъ новое постановленіе, чтобы это приношеніе муки елея и вина всегда сопровождало всякую жертву приносимую «во всесожженіе или по усердію или въ праздники» т. е. всякую жертву упомянутую въ уставѣ кн. Левитъ. Естественно думать, что уставъ кн. Левитъ, составляя основное законодательство о жертвахъ, не могъ быть полонъ дотолѣ, пока Израильтяне не войдутъ въ землю обѣтованную, на что и указываетъ прямо стихъ 2-й. Въ пустынѣ пшеничная мука и вино могли быть добываемы лишь рѣдко и случайно, и потому законодательство о жертвоприношеніяхъ отъ скота умалчивало объ обязательности этихъ приношеній для частныхъ лицъ. Приношенія эти были обязательны только, для жертвъ, приносимыхъ ежедневно въ скиніи. (Исх. XXIX 40), т. е. разумѣя вѣроятно что для Скиніи хотя съ трудомъ, но можно было имѣть вино и муку въ незначительномъ относительно количествѣ. Но вотъ Господь указываетъ Израилю на близкое достиженіе народомъ земли обѣтованной и повелѣваетъ чтобы «когда вы войдете въ землю вашего жительства, которую Я даю вамъ» тогда бы приведено было въ исполненіе это постановленіе, которое служило и радостнымъ знаменіемъ новому возмужавшему поколѣнію. Мы говорили уже на основаніи авторитета Dom Colmet и Англ. Комм. Библіи, что одна десятая часть Ефы муки (Гоморъ) ровнялась приблизительно $3^1/_2$ фунтамъ, а четвертая часть Гина вина составляла 1 штофъ, или 2 бутылки (Ср. прим. 15-е гл: XXIX Исхода).



12. По числу *жертвъ*, которыя вы приносите, такъ дѣлайте при каждой по числу ихъ. [3])

13. Всякій туземецъ такъ долженъ дѣлать это, принося жертву въ пріятное благоуханіе Господу.

14. И если будетъ между вами жить пришелецъ, или кто бы ни былъ среди васъ въ роды ваши, и принесетъ жертву въ пріятное благоуханіе Господу: то и онъ долженъ дѣлать такъ, какъ вы дѣлаете.

15. Для васъ, общество (Господне), и для пришельца, живущаго (у васъ), уставъ одинъ, уставъ вѣчный въ роды ваши: что вы, то и пришелецъ да будетъ предъ Господомъ.

16. Законъ одинъ и одни права да будетъ для васъ и для пришельца живущаго у васъ. [4])

17. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

18. Объяви сынамъ Израилевымъ, и скажи имъ; когда вы войдете въ землю, въ которую Я веду васъ,

19. И будете ѣсть хлѣбъ той земли; то возносите возношеніе Господу.

20. Отъ начатковъ тѣста вашего лепешку возносите въ возношеніе: возносите ее такъ, какъ возношеніе съ гумна.

21. Отъ начатковъ тѣста вашего отдавайте въ возношеніе Господу въ роды ваши. [5])

---

[3]) (Ст. 6—12). Размѣры приношеній муки елея и вина измѣняются сообразно приносимой жертвы, и притомъ требуется, чтобы каждая жертва была сопровождаема особымъ приношеніемъ этихъ предметовъ.

[4]) (Ст. 13—16). Подъ именемъ туземца разумѣется природный Израильтянинъ подъ именемъ пришельца разумѣется всякій иноплеменникъ, который *приходитъ* т. е. принимаетъ обрѣзаніе и вступаетъ законнымъ образомъ въ народъ Израильскій. Сравни стихъ 48-й главы XII Исхода и примѣчаніе 42-е. Эти пришельцы послѣ обрѣзанія и могли ѣсть пасху и считались наравнѣ «съ природными жителями земли». Стихи 15-й 16 настоящей главы почти буквально повторяютъ законъ, изложенный въ 49-мъ стихѣ главы XII Исхода, о равноправности съ Израильтянами лицъ вступившихъ въ общество народа Божія.

[5]) (Ст. 17—21). Еще въ Исходѣ XXII 29 и XXIII, 19 приказано, (въ виду недалекаго еще тогда вступленія въ землю обѣтованную), приносить отъ «начатковъ плодовъ земли.... и отъ гумна и отъ точила». Бъ Левитѣ II, 14 выяснено что «первые плоды земли» должны приноситься въ видѣ высушеннаго и растолченнаго зерна (съ елеемъ и ливаномъ, стихъ 15), и въ видѣ перваго снопа жатвы (Ср. Исх: XXIII, прим. 12-е § 1 и Лев. XXIII 10—11 и прим. 4-е) на 16 Авива; а въ день пятидесятницы два хлѣба возношенія (Лев. XXIII, 17), какъ первый испеченный изъ новыхъ зеренъ хлѣбъ. Здѣсь устанавливается еще особый видъ возношенія, состоящій изъ тѣста въ видѣ лепешки, который представляется Господу, какъ всѣ остальные начатки плодовъ. Возношенія составляли собственность священниковъ, какъ десятина удѣлъ Левитовъ, о чемъ будетъ сказано подробнѣе въ своемъ мѣстѣ. (Числ. XVIII 19—26).

22. Если же преступите по невѣдѣнію, и не исполнится всѣхъ сихъ заповѣдей, которыя изрекъ Господь Моисею,

23. Всего, что заповѣдалъ вамъ Господь (Богъ) чрезъ Моисея, отъ того дня, въ который Господь заповѣдалъ вамъ, и впредь въ роды ваши:

24. То, если по недосмотру общества сдѣлана ошибка, пусть все общество принесетъ одного молодаго вола, (безъ порока), во всесожженіе, въ пріятное благоуханіе Господу, съ хлѣбнымъ приношеніемъ и возліяніемъ его, по уставу, и одного козла въ жертву за грѣхъ.

25. И очиститъ священникъ все общество сыновъ Израилевыхъ, и будетъ прощено имъ; ибо это была ошибка, и они принесли приношеніе свое въ жертву Господу, и жертву за грѣхъ свой предъ Господомъ, за свою ошибку.

26. И будетъ прощено всему обществу сыновъ Израилевыхъ, и пришельцу, живущему между ними; потому что весь народъ сдѣлалъ это по ошибкѣ. [6])

27. Если же одинъ кто согрѣшитъ по невѣдѣнію; то пусть принесетъ козу однолѣтнюю въ жертву за грѣхъ.

28. И очиститъ священникъ душу, сдѣлавшую по ошибкѣ грѣхъ предъ Господомъ, и очищена будетъ и прощено будетъ ей.

29. Одинъ законъ да будетъ для васъ, какъ для природнаго жителя изъ сыновъ Израилевыхъ, такъ и для пришельца, живущаго у васъ, если кто сдѣлаетъ что по ошибкѣ. [7])

---

[6]) (Ст. 22—26). Сравнивая съ стихами 22—26 уставъ о жертвѣ за грѣхъ въ главѣ IV Левита мы замѣчаемъ, что въ этомъ послѣднемъ уставѣ въ стихахъ 13—21. *За грѣхъ общества* съ особыми обрядами приносится *телецъ*, (котораго совершенно можно считать тождественнымъ съ «молодымъ воломъ» стиха 24-го читаемой нами главы); а *за грѣхъ начальника* по уставу Лев. IV 24 приносился въ жертву козелъ. Поэтому здѣсь мы кажется встрѣчаемъ тотъ же законъ нѣсколько видоизмѣненный, тѣмъ что хотя обѣ жертвы за грѣхъ общества и начальника приносятся предъ Господа, но первая изъ нихъ приносится во всесожженіе, а со второй поступается по обряду, жертвы грѣха. Комментаторы согласны въ томъ, что здѣсь имѣется въ виду жертвоприношеніе за грѣхъ частнаго человѣка (не начальника), но который могъ навести наказаніе Господне, на всю общину, и потому характеръ самаго жертвоприношенія нѣсколько измѣняется, хотя главныя черты жертвы за грѣхъ остаются тѣми же, какъ и въ Лев. IV. Несомнѣнно, что приближаясь къ землѣ обѣтованной народъ чувствовалъ необходимость строго держаться закона и въ случаѣ невольной ошибки кого нибудь изъ членовъ общины, или невольнаго или по забывчивости неисполненія законовъ и уставовъ Господнихъ, имѣть возможность очистить и успокоить свою совѣсть, и отвратить гнѣвъ Господень. Господь самъ даетъ человѣку этотъ упокоительный обрядъ на случай ошибки. Но намѣренное и дерзкое нарушеніе воли Господней рѣзко отличается отъ слабости человѣческой и наказывается смертію (см. ниже ст. 30—31).

[7]) (Ст. 27—29). Для частнаго человѣка, когда грѣхъ его не наводитъ грѣха на все общество, остается въ силѣ совершенно уставъ Лев. IV 28.

30. Если же кто изъ туземцевъ, или изъ пришельцевъ, сдѣлаетъ что дерзкою рукою, то онъ хулитъ Господа: истребится душа та изъ народа своего.

31. Ибо слово Господне онъ презрѣлъ, и заповѣдь Его нарушилъ: истребится душа та; грѣхъ ея на ней [8])

32. Когда сыны Израилевы были въ пустынѣ, нашли человѣка, собиравшаго дрова въ день субботы.

33. И привели его нашедшіе его собирающимъ дрова (въ день субботы) къ Моисею и Аарону и ко всему обществу (сыновъ Израилевыхъ).

34. И посадили его подъ стражу, потому что не было еще опредѣлено, что должно съ нимъ сдѣлать.

35. И сказалъ Господь Моисею: долженъ умереть человѣкъ сей; пусть побьетъ его камнями все общество внѣ стана.

36. И вывело его все общество вонъ изъ стана, и побили его камнями, и онъ умеръ, какъ повелѣлъ Господь Моисею. [9])

---

[8]) (Ст. 30—31). Сдѣлать дерзкою рукою значитъ впасть въ грѣхъ не по слабости человѣческой, не по невѣдѣнію, не по забывчивости, а намѣренно, дерзко, съ цѣлью явнаго непослушанія воли Господней, и притомъ съ цѣлью увлечь и другихъ, явно нарушая законъ Божій. Этотъ грѣхъ, равносильный «ненавидѣнію Господа» (Ср. Исхода XX 5, примѣч: 5-е), считается равносильнымъ и «хулѣ на Господа» (Ср. Лев. XXIV 11—14) и наказывается «истребленіемъ души изъ народа своего»; но смертной казни предавался преступникъ не иначе, какъ по суду (Сравни ст. 34), послѣ того, какъ доказано было, что нарушеніе закона не было вызвано особыми обстоятельствами, а было прямымъ возмущеніемъ. Объ выраженіи «истребится душа та изъ народа своего» сравни примѣчаніе 6-е главы XXXI, 13—15 Исхода, и прим. 6-е главы VII 20—21 Левита).

[9]) (Ст. 32—36). «Когда сыны Израилевы были въ пустынѣ».... Законы, излагаемые въ настоящей главѣ Числъ, предписывались для земли Ханаанской, но соблюденіе субботы было строго предписано и въ пустынѣ слѣдующими словами Исх. XXXI, 14.... «кто осквернитъ ее (субботу), тотъ да будетъ преданъ смерти. Кто станетъ въ оную дѣлать дѣло, та душа должна быть истреблена изъ среды народа своего». Здѣсь является случай явнаго нарушенія субботняго покоя. Но является вопросъ, почему въ стихѣ 34 сказано «не было еще опредѣлено, что должно съ нимъ сдѣлать». Кажется, (возвращаясь къ указаннымъ нами ссылкамъ, на наши примѣчанія на Исх: XXXI и VII Лев. въ предъидущемъ примѣчаніи) необходимо было опредѣлить разслѣдованіемъ, было-ли дѣйствіе этого человѣка «оскверненіемъ субботы» т. е. намѣреннымъ возмущеніемъ противу закона, или поступокъ его подходилъ подъ опредѣленіе» онъ дѣлалъ дѣло въ субботу». Въ послѣднемъ случаѣ, какъ мы говорили въ упомянутыхъ примѣчаніяхъ, онъ лишался кажется всякихъ гражданскихъ правъ, лишался всякой помощи своихъ согражданъ и изгонялся изъ общества и стана, въ случаѣ же возмущенія, онъ, какъ намѣренно осквернившій субботу, предавался смерти, на основаніи ст. 14-го Исх. XXX. Въ виду возникшаго сомнѣнія Моисей вопрошаетъ Господа сердцевѣдца, и Господь по-

37. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

38. Объяви сынамъ Израилевымъ, и скажи имъ, чтобъ они дѣлали себѣ кисти на краяхъ одеждъ своихъ въ роды ихъ, и въ кисти, которыя на краяхъ, вставляли нити изъ глубокой шерсти.

39. И будутъ онѣ въ кистяхъ у васъ для того, чтобы вы, смотря на нихъ, вспоминали всѣ заповѣди Господни и исполняли ихъ, и не ходили въ слѣдъ сердца вашего и очей вашихъ, которыя влекутъ васъ къ блудодѣйству.

40. Чтобы вы помнили и исполняли всѣ заповѣди Мои, и были святы предъ Богомъ вашимъ.

41. Я Господь, Богъ вашъ; который вывелъ васъ изъ земли Египетской, чтобъ быть вашимъ Богомъ: Я Господь, Богъ вашъ. [10])

велѣваетъ предать смерти человѣка, который по невѣрію и явному возмущенію нарушилъ всѣмъ извѣстный законъ, и могъ служить поводомъ соблазна и возмущенія для другихъ.

[10]) (Ст. 37—41). Израильтянамъ ставится въ обязанность возлагать на себя видимый знакъ послушанія Богу и рѣшимости исполнять законъ. Не безъ основанія постановленія о кистяхъ съ голубою нитью издается немедленно послѣ случая избіенія камнями осквернившаго субботу. Мы можемъ полагать, на основаніи этого случая и возмущенія Корея, что въ средѣ Израильтянъ возникло довольно значительное общество людей. начавшихъ возбуждать не послушаніе закону и явное противодѣйствіе Моисею. Видимый знакъ (Цицитъ), который требовался отъ Израильтянъ, въ доказательство, что они признаютъ законъ и готовы ему повиноваться, могъ заставить многихъ возвратиться на путь истины. Тогда явно вспыхиваетъ возмущеніе Корея, въ которомъ какъ увидимъ участвовали не одни Левиты. Кисти должны были пришиваться къ тому четвероугольному плащу (родъ пледа, какъ говорятъ комментаторы, на основаніи преданія), который составлялъ въ древности верхнюю одежду Израильтянъ. Нынѣ Евреи носятъ *талесъ* лишь въ синагогахъ; онъ есть четвероугольный платокъ съ кистями по угламъ, которымъ они накрываютъ голову.

ГЛАВА XVI.

Возмущеніе Корея, Даѳана и Авирона; Моисей приказываетъ народу отступить отъ шатровъ возмутившихся и земля поглощаетъ ихъ, а огонь сжигаетъ принесшихъ кадильницы. Чума появляется въ лагерѣ за ропотъ противъ Моисея и Аарона; Ааронъ съ кадильницей заступаетъ народъ.

1. Корей, сынъ Иссаара, сынъ Кааѳовъ, сынъ Левіинъ, и Даѳанъ и Авиронъ, сыны Еліава, и Авнанъ сынъ Фалеѳа, сыны Рувимовы, [1]).

---

[1]) (Ст. 1). Причину возмущенія необходимо искать и въ общемъ настроеніи части народа Израильскаго, (пред.: глава пр. 10) и въ нѣкоторыхъ частностяхъ относящихся къ вопросу о первенствѣ происхожденія, который былъ нарушенъ въ отношеніи Корея. Въ главѣ VI 18 Исхода видно, что Амрамъ и Ицгаръ, и Хевронъ, и Узіилъ были четыре сына Кааѳовы. Главою сыновъ Кааѳовыхъ поставленъ Елцафанъ сынъ Узіила (Числ. III, 27, 30) младшаго изъ братьевъ и такимъ образомъ Корей сынъ Ицгара, (у насъ Иссаара, но несомнѣнно, что это тоже имя см. Исх. VI 21) считалъ себя оскорбленнымъ, такъ какъ всѣмъ родомъ Кааѳа управляло лицо, взятое изъ младшей вѣтви рода. Мы напоминаемъ также читателю, что Амрамъ былъ отецъ Аарона, Моисея и Маріамъ. Даѳанъ и Авиронъ, сыны Еліава и Авнанъ (западные читаютъ Онъ) сынъ Фалеѳа изъ колѣна Рувимова неизвѣстно почему примкнули къ возмущенію Корея, которое имѣло характеръ частной ссоры въ колѣнѣ Левіиномъ о первенствѣ. Нѣкоторые комментаторы думаютъ, что потомки Рувима считали себя обиженными передъ потомками Іуды, и какъ Кореиты хотѣли достичь священства, такъ сыны Рувима хотѣли быть первенствующимъ племенемъ во Израилѣ; проводя принципъ старшинства, противу доселѣ признаннаго въ семействѣ Евера принципа Божія избранія.— Хотя эта догадка и не лишена правдоподобія, но мы склоняемся къ высказанному нами мнѣнію, что въ средѣ Израиля образовалось ядро недовольныхъ, изъ всѣхъ колѣнъ, какъ то видно изъ слѣдующаго стиха, которые презирали постановленія Закона и которыхъ повидимому главная цѣль была свергнуть власть Моисея, что эта партія и пыталась уже сдѣлать воспользовавшись ропотомъ народа въ Кадесѣ. Вспыхнуло возстаніе послѣ казни сквернителя субботы, когда заговорщики рѣшились явно возму-

2. Возстали на Моисея, и *съ ними* изъ сыновъ Израилевыхъ двѣсти пятьдесятъ мужей, начальники общества, призываемые на собранія, люди именитые. [2])

титься противу Моисея, подъ начальствомъ Корея, Даѳана и Авирона. Очень быть можетъ, что Левитъ Корей преслѣдовалъ свою личную цѣль, опираясь на сообщниковъ и добиваясь, чтобы за устраненіемъ рода Амрама, родъ Ицгара (т. е. онъ лично и дѣти его) сдѣлался священнодѣйствующимъ родомъ. Отцы Даѳана и Авирона, и Авнана не значатся въ родахъ Рувимовыхъ (Ср. I Парал: V 1—8); поэтому нельзя предположить, чтобы они были старшими въ родахъ своихъ и семьяхъ своихъ *), и не сказано также здѣсь, чтобы все колѣно Рувимово возмутилось, поэтому-то мы не думаемъ, чтобы движеніе имѣло цѣлью поставить все это колѣно вмѣсто колѣна Іудина; которое конечно отстаивало бы свои права.

[2]) (Ст. 2). Мы видимъ, что возмущеніе не ограничено однимъ колѣномъ Рувима подъ главнымъ руководительствомъ трехъ лицъ упомянутыхъ въ 1 стихѣ. (Четвертый Авнанъ или Онъ при разсказѣ послѣдующихъ событій не упоминается вовсе). Возмущаются вмѣстѣ съ Кореитми и нѣкоторыми изъ Рувимитовъ двѣсти пятьдесятъ именитѣйшихъ людей изъ *всѣхъ колѣнъ* Израилевыхъ, вѣроятно поддержанные огромной толпой своихъ приверженцевъ, что весьма ясно изъ стиха 41, гдѣ видно, что *народъ* подвялъ ропотъ на Моисея за смерть Корея и сообщниковъ его, — стало быть былъ возбужденъ къ тому оставшимися въ живыхъ заговорщиками. Мы здѣсь несомнѣнно присутствуемъ при раскрытіи обширнаго заговора, начавшагося явнымъ пренебреженіемъ законныхъ постановленій, (XV, 32) и вспыхнувшаго, когда Моисей потребовалъ, чтобы оставшіеся вѣрными Господу и признающіе власть его Моисея, носили особые знаки на одеждѣ своей (XV 37—41). Весьма трудно опредѣлить время этого событія: мы уже говорили во вступленіи, что книга Числъ, въ особенности съ XV по XX главу повидимому есть выписка изъ болѣе обширной записной книги Моисеевой и изъ книги браней Господнихъ. Законодательство XV главы, какъ мы говорили въ своемъ мѣстѣ, явно принадлежитъ къ послѣднимъ годамъ странствованія Израиля, и приготовляетъ народъ къ занятію земли обѣтованной; но нарушеніе субботы, постановленіе о кистяхъ одежды, и возмущеніе Корея, кажется, имѣютъ болѣе древній характеръ связываясь съ рядомъ возмущеній начавшихся «съ Гробовъ прихоти» (Кибротъ Гаттаава) и Асироѳа (Числ. XI 34, XII). Возмущеніе Корея принадлежитъ, кажется, еще тому упорному испорченному поколѣнію, которое было приговорено къ странствованію въ пустынѣ, и которое можетъ быть дѣлаетъ здѣсь попытку измѣнить насиліемъ и избраніемъ другого вождя то, что было повелѣніемъ Божіимъ. Мы здѣсь высказываемъ только предположеніе, хотя мы сознаемся, что и молодое возмужавшее поколѣніе во многихъ случаяхъ оказалось похожимъ на отцовъ своихъ, какъ то видно изъ возмущенія въ Кадесѣ во время вторичнаго его посѣщенія несомнѣнно въ 1-й мѣсяцъ сороковаго года послѣ Исхода, (XX 3 и 6); и на пути къ Черному морю (XXI, 4, 5); и по блуду въ Ситтимѣ (XXV 1—2). Но всѣ эти послѣднія событія далеко не имѣютъ такого угрожающаго характера, какъ возмущенія стараго поколѣнія, на пути отъ Синая до Кадеса и возмущеніе Корея; послѣ же блуда

---

*) Старшимъ сыномъ Рувима былъ Ханохъ, а не Фаллу, внуки котораго замѣшаны были въ возмущеніе Ср. Быт. XLVI и Числ. XXVI 8, 9.

3. И собрались противъ Моисея и Аарона, и сказали имъ: полно вамъ; все общество, всѣ святы, и среди ихъ Господь! Почему же вы ставите себя; выше народа Господня [3])?

4. Моисей, услышавъ сіе, палъ на лице свое,

5. И сказалъ Корею и всѣмъ сообщникамъ его, говоря: завтра покажетъ Господь, кто Его, и кто святъ, чтобы приблизить его къ Себѣ; и кого Онъ изберетъ, того и приблизитъ къ Себѣ.

6. Вотъ, что сдѣлайте: Корей и всѣ сообщники его, возьмите себѣ кадильницы,

7. И завтра положите въ нихъ огня и всыпьте въ нихъ куренія предъ Господомъ; и кого изберетъ Господь, тотъ и будетъ святъ. Полно вамъ, сыны Левіины [4])!

8. И сказалъ Моисей Корею: послушайте, сыны Левіи:

9. Неужели мало вамъ того, что Богъ Израилевъ отдѣлилъ васъ отъ общества Израильскаго и приблизилъ васъ къ Себѣ, чтобы вы исполняли службы при скиніи Господней, и стояли предъ обществомъ (Господнимъ), служа для нихъ?

10. Онъ приблизилъ тебя, и съ тобою всѣхъ братьевъ твоихъ, сыновъ Левіи, а вы домогаетесь еще и священства.

11. И такъ ты и все твое общество собрались противъ Господа. Что Ааронъ, что вы ропщете на него [5])?

съ дочерьми Моавитянъ въ Ситтимѣ, мы видимъ полное повиновеніе молодого поколѣнія Моисею и Іисусу-Навину, преемнику его (См. Второз. passim et XXXIV 9 и кн. Іис. Нав. passim).

[3]) (Ст. 3). Удивительно, какъ заговорщики послѣ столькихъ видѣнныхъ ими чудесъ по молитвѣ и заступничеству Моисея предъ Богомъ, рѣшились такъ дерзко нападать на власть его, и обвинять его въ томъ, что онъ ставитъ себя и брата своего Аарона выше народа Господня. «*Все общество, всѣ святы и среди ихъ Господь*»! говорятъ они Моисею, не отрицаясь Господа, но вѣроятно подозрѣвая, что Моисей по собственному произволенію ведетъ ихъ въ пустыню, и что во всякомъ случаѣ онъ можетъ быть замѣненъ всякимъ другимъ, такъ какъ Іегова избралъ себѣ въ народъ всю семью Израилеву и *народъ* любезенъ Господу, а не Моисей, который, какъ они думали, отнынѣ для нихъ безполезенъ и даже вреденъ по упрямству своему и силѣ характера Моисей не хочетъ и не можетъ убѣждать ихъ словами, какъ видно изъ слѣдующихъ стиховъ.

[4]) (Ст. 4 — 7). Моисей обращается къ сынамъ Левіинымъ Корентамъ, давая имъ понять, что онъ знаетъ, что они во главѣ заговора, и что главная цѣль ихъ, опираясь на мужей другихъ колѣнъ, восхитить священство. Приказаніе, которое онъ отдаетъ о кадильницахъ должно будетъ рѣшить, и для Корентовъ и для всего Израиля вопросъ о власти его лично и о законности избранія Аарона первосвященникомъ.

[5]) (Ст. 8—11). Корей, замѣчаетъ Естиъ, вовсе не имѣлъ намѣренія уничтожить исключительное положеніе Левитовъ среди народа: онъ домогался лишь священства

12. И послалъ Моисей, позвать Даѳана и Авирона, сыновъ Еліава; но они сказали: не пойдемъ!

13. Развѣ мало того, что ты вывелъ насъ изъ земли, въ которой течетъ молоко и медъ, чтобы погубить насъ въ пустынѣ? и ты еще хочешь властвовать надъ нами!

14. Привелъ ли ты насъ въ землю, гдѣ течетъ молоко и медъ, и далъ ли намъ во владѣніе поля и виноградники? Глаза людей сихъ ты хочешь ослѣпить? Не пойдемъ [6])!

15. Моисей весьма огорчился, и сказалъ Господу: не обращай взора Твоего на приношеніе ихъ. Я не взялъ ни у одного изъ нихъ осла, и не сдѣлалъ зла ни одному изъ нихъ [7]).

16. И сказалъ Моисей Корею: завтра ты и все общество твое будьте предъ лицемъ Господа, ты, они и Ааронъ.

17. И возьмите каждый свою кадильницу, и положите въ нихъ куренія, и принесите предъ лице Господне каждый свою кадильницу, двѣсти пятьдесятъ кадильницъ; ты и Ааронъ, каждый свою кадильницу.

18. И взялъ каждый свою кадильницу, и положили въ нихъ огня, и вcы-

---

для себя и семьи своей, скрывая предъ народомъ свою истинную цѣль словами: «всѣ святы въ народѣ». Моисей обращается сначала ко всѣмъ левитамъ, стараясь привести виновныхъ въ сообщничествѣ съ Кореемъ къ сознанію своей вины и неблагодарности къ Богу Израилеву избравшему ихъ для почетнѣйшаго служенія, приблизивъ ихъ къ Себѣ (ст. 9)... И такъ продолжаетъ онъ... вы возстали противъ Господа, а не противъ Аарона.. Что такое Ааронъ? (ст. 11)... онъ есть только исполнитель воли Божіей.

[6]) (Ст. 12—13). Моисей дѣлаетъ сначала все, что возможно, какъ человѣкъ, чтобы утишить волненіе и успокоить умы, переговоривъ съ зачинщиками и постаравшись убѣдить ихъ въ незаконности и преступности ихъ замысла; — но Даѳанъ и Авиронъ, (объ Авнанѣ совершенно умолчено), рѣшительно отказываются повиноваться. Мало того, они черезъ посланныхъ упрекаютъ его опять Египтомъ, и неисполненіемъ обѣщаній въ отношеніи Ханаана, какъ бы забывая, что возмущеніе народа воспрепятствовало ему войти въ него. Самыя выраженія: «ты хочешь ослѣпить глаза» необычайно характеристичны. Все это сказаніе носитъ на себѣ характеръ такой истины, что только очевидецъ могъ описать его.

[7]) (Ст. 15). Моисей въ молитвѣ своей высказываетъ, что онъ никому изъ заговорщиковъ не сдѣлалъ зла и не бралъ ни съ кого дара; мы потому не оставляемъ этой мысли безъ вниманія, что она рисуетъ положеніе Моисея посреди народа, — онъ не царствовалъ надъ нимъ, не бралъ съ него податей и подарковъ, не имѣлъ стражей, онъ жилъ тою же жизнію, которою жилъ каждый Израильтянъ, и былъ выше народа лишь, какъ посредникъ между нимъ и Іеговой. Который и былъ единственнымъ царемъ Израиля. Поэтому то онъ и обращается къ этому Царю, умоляя его не принимать моленія отъ недостойныхъ, обидѣвшихъ его. Моисей самъ не зналъ исхода этого событія, вызывая Корея и его сообщниковъ къ скиніи, онъ вызывалъ ихъ на судъ передъ Царемъ Израильскимъ Іеговой, и просилъ Господа видимымъ, знакомъ убѣдить народъ, что дары (жертва куренія) Корея не пріемлются Господомъ.

пали въ нихъ куренія, и стали при входѣ въ скинію собранія, также и Моисей и Ааронъ.

19. И собралъ противъ нихъ Корей все общество ко входу скиніи собранія; и явилась слава Господня всему обществу [8]).

20 И сказалъ Господь Моисею и Аарону, говоря:

21. Отдѣлитесь отъ общества сего, и Я истреблю ихъ во мгновеніе.

22. Они же пали на лица свои, и сказали: Боже, Боже духовъ всякой плоти! Одинъ человѣкъ согрѣшилъ, и ты гнѣваешься на все общество?

23. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

24. Скажи обществу: отступите со всѣхъ сторонъ отъ жилища Корея Даѳана и Авирона [9]).

25. И всталъ Моисей, и пошелъ къ Даѳану и Авирону, и за нимъ пошли старѣйшины Израилевы.

26. И сказалъ обществу: отойдите отъ шатровъ нечестивыхъ людей сихъ, и не прикасайтесь ни къ чему, что принадлежитъ имъ, чтобы не погибнуть вамъ (вмѣстѣ) во всѣхъ грѣхахъ ихъ.

27. И отошли они со всѣхъ сторонъ отъ жилища Корея, Даѳана и Авирона; а Даѳанъ и Авиронъ вышли и стояли у дверей шатровъ своихъ съ женами своими и сыновьями своими и съ малыми дѣтьми своими [10]).

---

[8]) (Ст. 16—19). «И сказалъ Моисей Корею: завтра ты и все общество твое будьте предъ лицемъ Господа, ты они и Ааронъ». Стало быть Корей успѣлъ уже тайными переговорами съ своими приверженцами изъ своего рода, изъ колѣна Рувимова и другихъ колѣнъ создать какъ бы отдѣльное общество въ средѣ Израиля. Замѣтимъ, что по расположенію стана шатры колѣна Рувимова приходились противъ шатровъ сыновъ Кааѳа. (Ср. гл. II 10 и III 29). — Изъ стиха 35 видно, что съ кадильницами пришли какъ Корей, такъ и тѣ 250 человѣкъ, именитыхъ мужей изъ всѣхъ колѣнъ которые стояли во главѣ заговора и говорили Моисею: «всѣ святы». Это дѣйствіе, запрещенное подъ угрозою отчужденія отъ народа въ Исх. XXX 38), доказывало, что многіе изъ старшинъ всѣхъ колѣнъ Израилевыхъ хотѣли быть допущены къ священнослуженію, причемъ Корей, вѣроятно, хотѣлъ быть Первосвященникомъ, а лицами другихъ колѣнъ (не Левитовъ) проводилась мысль, что всякій могъ быть жрецомъ и священникомъ. Желаніе имѣть собственное домашнее святилище и быть своимъ жрецомъ, всегда увлекало народъ къ идолопоклонству (напр. Суд. II 13, III 6, въ особенности XVII 4, 5, 9).—Передъ Скинію собираются такимъ образомъ Корей, 250 мужей съ кадильницами, и вся толпа, увлеченная уже заговорщиками къ возмущенію. Здѣсь же стоятъ передъ Господомъ Моисей и Ааронъ, — когда вдругъ Скинія наполняется свѣтящимъ облакомъ какъ въ гл. XIV 3 (Ср. прим. 3-е).

[9]) (Ст. 20—24). Постоянная единственная мысль Моисея это спасеніе всего общества Израильскаго, какъ народа (Ср. Исх. XXXII 10 и Числъ XIV 11 — 12, 19 и пр. 4-е) Господь принимаетъ молитву великаго и любвеобильнаго мужа и ограничиваетъ наказаніе, только прямыми зачинщиками загавора.

[10]) (Ст. 25—27). Мы уже говорили выше о близости шатровъ колѣна Рувимова съ шатрами сыновъ Кааѳа. Колѣно Рувимово стояло по южную сторону Скиніи и за-

28. И сказалъ Моисей: изъ сего узнаете, что Господь послалъ меня дѣлать всѣ дѣла сіи, а не по своему произволу (я дѣлаю сіе):

29. Если они умрутъ, какъ умираютъ всѣ люди, и постигнетъ ихъ такое наказаніе, какое *постигаетъ* всѣхъ людей: то не Господь послалъ меня.

30. А если Господь сотворитъ необычайное, и земля разверзетъ уста свои и поглотитъ ихъ (и домы ихъ и шатры ихъ), и все, что у нихъ, и они живые сойдутъ въ преисподнюю: то знайте, что люди сіи презрѣли Господа.

31. Лишь только онъ сказалъ слова сіи, разсѣлась земля подъ ними.

32. И разверзла земля уста свои, и поглотила ихъ и домы ихъ, и всѣхъ людей Кореевыхъ и все имущество.

33. И сошли они со всѣмъ, что принадлежало имъ, живые въ преисподнюю, и покрыла ихъ земля, и погибли они изъ среды общества [11]).

34. И всѣ Израильтяне, которые были вокругъ ихъ, побѣжали при ихъ воплѣ, дабы, говорили они, и насъ не поглотила земля.

нимало середину отряда охранявшаго эту сторону; шатры сыновъ Кааѳа также стояли по южную сторону скиніи ближе къ ней, и напротивъ шатровъ Рувимовымъ. Даѳанъ и Авиронъ, какъ видимъ, не пошли къ скиніи и стояли съ семействами у шатровъ своихъ съ насмѣшливымъ невѣріемъ. — Не совсѣмъ ясно, какъ погибъ Корей: такъ какъ онъ былъ съ курильницею передъ скиніею. Семейство его однако не погибло и не было поглощено землей, такъ какъ въ гл. XXVI, 10 — 11 сказано: «что земля поглотила ихъ, (Даѳана и Авирона) и Корея... но сыны Кореевы не умерли!...» Едва ли не слѣдуетъ предположить, что Корей, оставивши свою семью на мѣстѣ въ станѣ Кааѳовомъ, перенесъ свой шатеръ въ станъ Рувимовъ къ сообщникамъ своимъ, и когда Моисей (ст. 25) идетъ къ Даѳану и Авирону, то и Корей идетъ къ своему шатру стоящему близь Даѳана и Авирона, чтобы вмѣстѣ противудѣйствовать Моисею. Такимъ образомъ Даѳанъ и Авиронъ съ семействами, а Корей одинъ, поглощаются землей, остальные же 250 человѣкъ съ кадильницами погибаютъ огнемъ. Этимъ объясняется и стихъ 11-й главы XXVI, что «сыны Кореевы не умерли». Переходъ Корея въ станъ Рувимовъ можетъ быть объясняемъ и словами его возводимыми въ принципъ: «всѣ святы», и не сочувствіемъ его одноплеменниковъ Левитовъ сыновъ Кааѳовыхъ къ его мыслямъ и цѣлямъ. О. Герлахъ думаетъ, что сыны Кореевы рѣшительно отдѣлились отъ отца и его замысловъ и потому спаслись. Отъ потомства ихъ, или отъ нихъ самахъ остались нѣкоторые псалмы, напр. псалмы 43—48.

[11]) (Ст. 28—33). Главное обвиненіе на Моисея было то, что онъ дѣлаетъ все по своему произволу, а не по Господню повелѣнію; поэтому онъ указываетъ народу какъ на знаменіе на имѣющія послѣдовать событія, о которыхъ онъ получилъ, какъ видно, откровеніе. Господь «*сотворитъ необычайное*», говоритъ Моисей; (ст. 30) т. е. здѣсь нарушаются законы природы, это событіе будетъ актомъ равносильнымъ творенію, (О. Герлахъ). — Земля поглощаетъ (ст. 32) «ихъ (упомянутыхъ въ стихѣ 27) и домы ихъ, и всѣхъ людей Кореевыхъ», (ст. 32) т. е. не родственниковъ его, а принадлежащихъ ему по замыслу и заговору всѣ они повидимому собрались около этого мѣста, группируясь около Даѳана, и Авирона и шатровъ ихъ, гдѣ вѣроятно и происходили, если можемъ такъ выразиться «революціонныя» собранія.

35. И вышелъ огонь отъ Господа, и пожралъ тѣхъ двѣсти пятьдесятъ мужей, которые принесли куреніе [12]).

36. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

37. Скажи Елеазару, сыну Аарона, священнику, пусть онъ соберетъ (мѣдныя) кадильницы сожженныхъ, и огонь выбросить вонъ; ибо освятились.

38. Кадильницы грѣшниковъ сихъ смертію ихъ, и пусть разобьютъ ихъ въ листы, для покрытія жертвенника, ибо они принесли ихъ предъ лице Господа, и онѣ сдѣлались освященными; и будутъ онѣ знаменіемъ для сыновъ Израилевыхъ.

39. И взялъ Елеазаръ, священникъ, мѣдныя кадильницы; которыя принесли сожженные, и разбили ихъ въ листы для покрытія жертвенника,

40. Въ память сынамъ Израилевымъ, чтобы никто посторонній, который не отъ сѣмени Аарона, не приступалъ приносить куреніе предъ лице Господне, и не было съ нимъ, что со Кореемъ и сообщниками его, какъ говорилъ ему Господь чрезъ Моисея [13]).

41. На другой день все общество сыновъ Израилевыхъ возроптало на Моисея и Аарона, и говорило: вы умертвили народъ Господень.

42. И когда собралось общество противъ Моисея и Аарона, они обра-

---

[12]) (Ст. 34—35). Въ то время, когда земля разверзается подъ возмутителями собравшимися около лицъ, которые не пошли къ Скиніи, 250 человѣкъ съ кадильницами стояли передъ Скиніей и здѣсь пожжены огнемъ «вышедшимъ отъ Господа», т. е. какъ мы понимаемъ изъ Скиніи, (см. ст. 19 и сравни Левита X). Замѣтимъ, что въ стихѣ 25 сказано, что Моисей одинъ пошелъ къ Даѳану и Авирону, а Ааронъ, стоявшій передъ Скиніею (ст. 18), остался на своемъ мѣстѣ передъ лицемъ мужей незаконно принесшихъ куреніе передъ Господомъ.

[13]) (Ст. 36—40). Приказаніе отдается Елеазару, а не Аарону, потому, что Первосвященнику ни въ какомъ случаѣ нельзя было касаться мертвыхъ (Лев. XXI 11), священникъ же подвергался обыкновенному очищенію. Кадильницы, принесенныя хотя незаконно передъ Господа, — освятились этимъ принесеніемъ, и не могли быть предназначенными даже въ матеріалѣ для обыкновеннаго употребленія. Вслѣдствіе этого они въ память событія разбиваются въ листы для покрытія жертвенника. О томъ, что Израильтянамъ были знакомы не только холодная ковка, но и другіе болѣе сложные металлургическіе пріемы, мы говорили въ книгѣ Исхода при разборѣ сказанія объ устройствѣ Скиніи. Отнынѣ для Израильтянъ ясно, что только потомство Аарона можетъ служить предъ Господомъ, какъ священники и *приносить куреніе*. Мы можемъ замѣтить, что жертвы приносились лицами и не принадлежащими племени Аарона, какъ напр. Гедеономъ изъ племени Манассіи (Суд. VI 24—26), и Давидомъ на Гумнѣ Орна Іевуссеянина (2 Цар. XXV 18—25). Но куреніе не дерзалъ принести предъ Господа никто изъ лицъ не принадлежащихъ къ потомству Аарона, кромѣ Озіи царя Іудейскаго, который *былъ пораженъ за то* проказой (2 Парал. XXVI 18—20).

тились къ скиніи собранія, и вотъ, облако покрыло ее, и явилась слава Господня; [14])

43. И пришелъ Моисей и Ааронъ къ скиніи собранія.

44. И сказалъ Господь Моисею (и Аарону), говоря:

45. Отсторонитесь отъ общества сего, и Я погублю ихъ во мгновеніе. Но они пали на лица свои.

46. И сказалъ Моисей Аарону: возьми кадильницу, и положи въ нее огня съ жертвенника и всыпь куренія, и неси скорѣе къ обществу и заступи ихъ: ибо вышелъ гнѣвъ отъ Господа (и) началось пораженіе.

47. И взялъ Ааронъ, какъ сказалъ Моисей, и побѣжалъ въ среду общества, и вотъ, уже началось пораженіе въ народѣ. И онъ положилъ куренія и заступилъ народъ.

48. Сталъ онъ между мертвыми и живыми, и пораженіе прекратилось.

49. И умерло отъ пораженія четырнадцать тысячъ семь сотъ человѣкъ, кромѣ умершихъ по дѣлу Корееву.

50. И возвратился Ааронъ къ Моисею, ко входу скиніи собранія, послѣ того какъ пораженіе прекратилось [15]).

---

[14]) (Ст. 41—42). Изъ этого отдѣла мы видимъ какъ многочислены были приверженцы погибшихъ, и какъ это враждебное противу Моисея, настроеніе овладѣло сильно народомъ, не смотря на страшную въ виду всѣхъ казнь начальниковъ, заговора. Мы должны повторить то, что мы уже говорили (ср. примѣч. 10 главы XV и пр. 1, 2, 3 гл. XVI), что повидимому возмущеніе Корея надо отнести къ первымъ годамъ странствованія въ пустынѣ, а не къ послѣднимъ, точно также, какъ и сказаніе гл. XVII о жезлѣ Аароновѣ, потому, что при Іисусѣ Навинѣ и даже при Моисеѣ (см. раскаяніе народа XXI) молодое поколѣніе рисуется въ лучшихъ краскахъ, чѣмъ закоренѣлое въ упрямствѣ испорченное поколѣніе, выведенное изъ Египта, которое притомъ какъ видно изъ общаго взгляда на этотъ отдѣлъ, — главнѣйшее возмущалось приговоромъ, что оно должно умереть въ пустынѣ (см. слова Даѳана и Авирона ст. 14 этой главы) и потому искало другого вождя. Намъ кажется, что послѣ возмущенія Корея и знаменія съ жезломъ Аароновымъ, прекращаются возмущенія не отъ вѣры, а отъ страха (ср. гл. XVII 12 — 13), и начинается хотя безцвѣтная но относительно покойная кочевая жизнь народа въ пустынѣ, и народъ какъ кажется (см. ниже гл. XV: пр. 1-е) даже не былъ въ сборѣ и кочевалъ по колѣнамъ, родамъ или семьямъ на значительномъ пространствѣ.

[15]) (Ст. 43—50). Моисей всегда остается вѣрнымъ себѣ и своему призванію быть молитвенникомъ за народъ, не смотря ни на какія горести отъ него претерпѣваемыя. Облако покрываетъ скинію, и между народомъ начинается чума (ср. сказ. 2 Цар. XXIV 15—16). «Неси скорѣе (кадильницу съ куреніемъ) къ обществу и заступи ихъ»... говоритъ Моисей Аарону, «и сталъ Ааронъ между мертвыми и живыми и пораженіе прекратилось» здѣсь опять наглядно дается понять народу, что куреніе предъ Господомъ («это великая святыня» Исх. XXX 36), принесенное не избранными Имъ, а чуждыми руками, убиваетъ,—но принесенное законно посвященнымъ и назначеннымъ отъ

Господа, есть средство спасенія, жизни и заступленія. Самое положеніе Аарона въ средѣ народа еще болѣе выясняется, и то Первосвященничество, которое возмутители отвергали въ Ааронѣ, дѣлается нынѣ очевидно единственнымъ средствомъ спасенія Израиля. — Ааронъ при этомъ дѣйствіи считается прообразомъ Великаго Заступника Мессіи: «камня, который отвергли зиждущіе». (Матѳ. XXI 42 и Псал. CXVII 22—23).

ГЛАВА XVII.

Жезлъ Аароновъ разцвѣтшій; полагается передъ ковчегомъ въ знаменіе для непокорныхъ.

1. И сказалъ Господь Моисею, говоря.

2. Скажи сынамъ Израилевымъ, и возьми у нихъ по жезлу отъ колѣна, отъ всѣхъ начальниковъ ихъ по колѣнамъ, двѣнадцать жезловъ, и каждаго имя напиши на жезлѣ его.

3. Имя Аарона напиши на жезлѣ Левіиномъ: ибо одинъ жезлъ отъ начальника колѣна ихъ (должны они дать) [1]).

---

[1]) (Ст. 1—3). Первосвященство Аарона должно было быть подтверждено не только смертію возмутителей, но еще особымъ положительнымъ знаменіемъ, котораго значеніе указывало на особую благодать Господню, на полноту жизни духовной даруемую избранному. Господь повелѣваетъ взять по жезлу отъ колѣна и надписать на каждомъ жезлѣ имя начальника колѣна. Кромѣ того взять жезлъ отъ колѣна Левіина и надписать на немъ имя Аарона. Здѣсь надо обратить вниманіе на то: слѣдуетъ ли разумѣть, что всѣхъ жезловъ было двѣнадцать, или тринадцать? Нѣкоторые думали, что колѣна Ефрема и Манассіи были соединены вмѣстѣ при этомъ случаѣ подъ именемъ колѣна Іосифова; — но большая часть комментаторовъ не согласна съ этимъ, а полагаетъ, что Ефремъ и Минассія послѣ благословенія Іакова (Ср. Быт. XLVIII, 5) составили два отдѣльные рода и потомъ два колѣна, и имѣли права равныя съ другими колѣнами Израилевыми. Повидимому такъ и надо понимать стихъ 2, 3 и 6-й этой главы, что *двѣнадцать* жезловъ начальниковъ колѣнъ суть жезлы лицъ поименованныхъ въ I главѣ Числъ (ст. 5—16); а подъ именемъ колѣнъ надо разумѣть буквально колѣна Израильскіе. исчисленные каждое особо въ той же главѣ, при чемъ колѣно Ефремово исчислено отдѣльно отъ колѣна Манассіина (Числ. I 33, 35). Поэтому этихъ жезловъ должно было быть двѣнадцать, а «среди этихъ жезловъ жезлъ Аароновъ» тринадцатый. — И Вульчата передаетъ стихъ 6-й, такимъ образомъ: «fuerunt virgae duodecim absque virga Aaron» (такъ и Dom. Calmet ad vocab; verge). Второе обстоятельство, на которое слѣдуетъ обратить вниманіе, что Господь хочетъ и передъ Ле-

4. И положи их въ скиніи собранія, предъ *ковчегомъ* откровенія, гдѣ являюсь Я вамъ.

5. И кого Я изберу, того жезлъ разцвѣтетъ; и такъ Я успокою ропотъ сыновъ Израилевыхъ, которымъ они ропщутъ на васъ.

6. И сказалъ Моисей сынамъ Израилевымъ, и дали ему всѣ начальники ихъ, отъ каждаго начальника по жезлу, по колѣнамъ ихъ двѣнадцать жезловъ. и жезлъ Ааронов былъ среди жезловъ, ихъ [2]).

7. И положилъ Моисей жезлы предъ лицемъ Господа, въ скиніи откровенія.

8. На другой день вошелъ Моисей (и Ааронъ) въ скинію откровенія, и вотъ, жезлъ Аароновъ, отъ дома Левіина, разцвѣлъ, пустилъ почки, далъ цвѣтъ, и принесъ миндали [3]).

витами дать знаменіе, что Ааронъ избранъ Господомъ, потому что между Левитами старшій родъ былъ не Кааѳа, а Гирсона (Исх. VI 16; 1 Пар. VI 1), Ааронъ же происходилъ изъ рода Кааѳова. Хотя сыны Гирсона не участвовали въ возмущеніи, но нѣкоторые Левиты были замѣшаны въ возмущеніе Корея, который считалъ себя обиженнымъ почетнымъ назначеніемъ Елцафана надъ сыновьями Кааѳа. (Ср. прим. 1-е главы XVI). Поэтому здѣсь прежде всего доказывается всѣмъ ропотникамъ и ослушникамъ, что избраніе Господне есть избраніе свободное, не стѣсняющееся узкимъ человѣческимъ взглядомъ первородства и старшинства, ибо «не плотскія дѣти суть дѣти Божіи, но дѣти обѣтованія признаются за сѣмя»... (См. къ Римл. гл. IX ст. 8, а также 10—16). Всѣмъ же начальникамъ колѣнъ Израилевыхъ дается разъ на всегда знаменіе, чтобы они не смѣли вторгаться въ область священнодѣйствующихъ.

[2]) (Ст. 4 — 6). Жезлъ Моисеевъ (Исх. IV 2 и прим. 2-е) какъ мы говорили въ своемъ мѣстѣ, вѣроятно былъ по образцу всѣхъ жезловъ, носимыхъ и нынѣ на Синайскомъ полуостровѣ, (Робинзонъ, Вилькинсонъ), сдѣланъ изъ дерева, породы акацій (Colutea Halepрica). Безъ сомнѣнія и жезлы другихъ вождей были сдѣланы изъ того же дерева; но жезлъ Аароновъ вѣроятно согласно принятой уже тогда символистикѣ былъ сдѣланъ изъ дерева миндальнаго, плодъ котораго также даетъ елей, какъ и оливковое дерево, и имя котораго по еврейски (Еспинъ), означаетъ *«дерево пробужденія»*, такъ какъ оно первое цвѣтетъ весною прелестнымъ бѣлымъ цвѣтомъ. Господь говоритъ (ст. 5): «кого Я изберу, того жезлъ разцвѣтетъ» — стало быть всякій жезлъ могъ по роду своего дерева разцвѣсть. Разцвѣлъ жезлъ Аароновъ; и не только разцвѣлъ но и далъ плоды, т. е. знаменовалъ полноту благодати. См. ниже пр. 3-е.

[3]) (Ст. 7—8). Ср. Iерем. I 11—12 гдѣ миндальный жезлъ есть символъ силы слова Божія (О. Герлахъ). Весьма вѣроятно, что жезлъ Аароновъ «разцвѣтшій (прозябшій) и пустившій почки, и давшій цвѣтъ, и принесшій миндали» (Ст. 8) въ разныхъ частяхъ своихъ представлялъ всѣ фазисы этого развитія. Никто изъ начальниковъ не могъ съ перваго взгляда ошибиться въ принадлежности жезла Аарону, такъ какъ онъ былъ сдѣланъ изъ другаго дерева, какъ мы думаемъ и говорили выше. Болѣе таинственное значеніе этого прозябшаго и разцвѣтшаго и давшаго плодъ жезла, сдѣлавшагося знаменіемъ священства, видятъ и въ словахъ Исаіи IV, 2; XI 1; LIII 2 — 4 и сл. и Захаріи VI, 12.



9. И вынесъ Моисей всѣ жезлы отъ лица Господня ко всѣмъ сынамъ Израилевымъ. И увидѣли они это, и взяли каждый свой жезлъ.

10. И сказалъ Господь Моисею: положи опять жезлъ Аароновъ предъ *ковчегомъ* откровенія на сохраненіе, въ знаменіе для непокорныхъ, чтобы прекратился ропотъ ихъ на Меня, и они не умирали.

11. Моисей сдѣлалъ сіе; какъ повелѣлъ ему Господь, такъ онъ и сдѣлалъ [4]).

12. И сказали сыны Израилевы Моисею: вотъ, мы умираемъ, погибаемъ, всѣ погибаемъ!

13. Всякій, приближающійся къ скиніи Господней, умираетъ: не придется ли всѣмъ намъ умереть [5])?

---

[4]) (Ст. 9 — 11). Жезлъ лежалъ въ знаменіе для непокорныхъ «передъ ковчегомъ откровенія», не въ ковчегѣ, какъ полагали нѣкоторые на основаніи не ясно понятыхъ словъ Посл. къ Евреямъ IX, 4, такъ какъ и объ маннѣ сказано въ кн. Исх. XVI 34 что сосудъ съ нею поставленъ былъ «предъ ковчегомъ свидѣтельства», (а по Исх. XXV, 16 объ ковчегѣ сказано только: «положи въ ковчегъ откровеніе, которое я дамъ тебѣ»), а въ 3. Ц: VIII, 9 видно, что при Соломонѣ «въ ковчегѣ ничего не было кромѣ двухъ каменныхъ скрижалей».

[5]) (Ст. 12—13). Вопль Израильскій очень характеристиченъ; послѣ смерти Корея и доказательства Божественности избранія Аарона; не смѣя нарушать святыни, они начинаютъ вопить какъ малыя дѣти, что имъ не позволяется приблизиться къ Скиніи. Въ воплѣ этомъ слышится негодованіе, что они не могли смѣнить Аарона, смѣшанное съ сознаніемъ безсилія и страхомъ. Господь приговорилъ это поколѣніе къ странствованію; потому, что оно было глубоко испорчено, и не могло служить къ развитію будущаго Израиля.

ГЛАВА XVIII.

Обязанности Священниковъ и Левитовъ; части жертвы и возношенія принадлежащія Священникамъ; содержаніе Левитовъ, десятая часть его обращается въ возношеніе [1]).

1. И сказалъ Господь Аарону: ты и сыны твои и домъ отца твоего съ тобою понесете на себѣ грѣхъ за *небрежность во* святилищѣ; и ты и сыны

---

[1]) (На гл. XVIII). Мы видѣли, что рядъ возмущеній начавшихся возстаніемъ противу Моисея ближайшихъ родственниковъ его и окончившихся казнію Корея и приверженцевъ его, довели народъ Израильскій до такого положенія, что если бы это состояніе невѣрія и возстанія продолжалось, то народъ, если бы не погибъ матеріально отъ гнѣва Божія (Ср. Исх. XXXIII 2—3), то конечно бы погибъ нравственно, сравнившись со всѣми другими языческими народами, или же обратился бы въ кочевыхъ Бедуиновъ, какъ братья его по происхожденію Измаильтяне, Едомитяне, или Мадіанитяне. Ужасъ народа, выразившійся въ послѣднихъ двухъ стихахъ предъидущей главы, послужилъ къ его спасенію; старое закоренѣлое въ упрямствѣ и злобѣ поколѣніе не смѣло болѣе возставать противу тѣхъ учрежденій и того устройства Израиля, которое составляло его единственную силу, ибо только при уваженіи къ законодательству дарованному ему Богомъ черезъ Моисея, могъ Израиль разсчитывать на помощь Божію, безъ которой онъ былъ бы ниже всѣхъ народовъ древности, не имѣя ни гражданскихъ доблестей, ни цивилизаціи, ни даже уваженія и благодарности въ богоизбранному вождю своему. Отнынѣ мы не встрѣчаемъ въ исторіи народа возмущенія противу учрежденій ему данныхъ, — и глава XVIII чрезвычайно умѣстно послѣ установленія на прочныхъ началахъ священства, даетъ общія законы содержанія лицъ служащихъ религіознымъ цѣлямъ. Мы уже встрѣчали указанія на священническіе доходы въ отдѣлѣ жертвоприношеній, — здѣсь мы встрѣчаемъ положительное законодательство объ этомъ именно предметѣ, которое должно служить основнымъ кодексомъ для народа и колѣна Левіина, устанавливая неизмѣнныя отношенія народа Израильскаго къ священнослужителямъ и къ колѣну, служащему храму.

Не безъ основанія замѣчаютъ, что подобнаго настоящему законодательству о лицахъ предстоящихъ предъ Божествомъ, мы не встрѣчаемъ ни у одного изъ языческихъ



твои съ тобою понесете на себѣ грѣхъ за *неисправность въ* священствѣ вашемъ [2]).

2. Также и братьевъ твоихъ, колѣно Левіино, племя отца твоего, возьми себѣ: пусть они будутъ при тебѣ и служатъ тебѣ; а ты и сыны твои съ тобою *будете* при скиніи откровенія.

3. Пусть они отправляютъ службу тебѣ и службу во всей скиніи; только чтобы не приступали къ вещамъ святилища и къ жертвеннику, дабы не умереть и имъ и вамъ.

4. Пусть они будутъ при тебѣ, и отправляютъ службу въ скиніи собранія, всѣ работы по скиніи; а посторонній не долженъ приближаться къ вамъ.

5. Такъ отправляйте службу во святилищѣ и при жертвенникѣ, дабы не было впредь гнѣва на сыновъ Израилевыхъ.

6. Ибо братьевъ вашихъ, Левитовъ, Я взялъ отъ сыновъ Израилевыхъ, и далъ ихъ вамъ, въ даръ Господу, для отправленія службы при скиніи собранія.

народовъ, у которыхъ существовали касты жрецовъ. Вездѣ въ Египтѣ, какъ въ Индіи жрецы прежде всего были надѣляемы землями, изъятыми отъ податей; безземельной касты жрецовъ не существовало: вліяніе ея основывалось на накопленіи богатствъ, на увеличеніи земель. Не такъ въ народѣ Божіемъ: «и сказалъ Господь Аарону: въ землѣ ихъ не будешь имѣть удѣла, и части не будетъ тебѣ между ними. Я часть твоя и удѣлъ твой среди сыновъ Израилевыхъ».—Земля считалась у всѣхъ земледѣльческихъ народовъ необходимостью, владѣніе ея счастіемъ: между тѣмъ служителямъ Божіимъ во Израилѣ отказывается въ этомъ счастіи; отъ нихъ требуется жизнь если не лишеній, то по крайней мѣрѣ не готовящая ничего для потомства, жизнь зависимая отъ большаго, или меньшаго религіознаго чувства народа, которому однако сказано, что онъ можетъ быть счастливъ и великъ лишь подъ условіемъ вѣрности Іеговѣ. Поэтому отъ самихъ священниковъ и Левитовъ требовалось не давать угасать религіозному чувству среди Израиля (Ср. Іезек. XLIV 23—24), и когда они исполняли свое призваніе, они были сами вліятельны и жили въ довольствѣ. Главное пропитаніе Левитовъ была десятина, даваемая со всѣхъ произведеній земли жителями; изъ этой десятины, десятину они давали въ видѣ возношенія священникамъ, (какъ о томъ будетъ объяснено ниже). Десятина отдавалась Израилемъ Іеговѣ Царю своему посредствомъ Левитовъ, не только какъ законная подать царю своему, но еще по обѣту Іакова, названнаго Израилемъ, который въ Веѳилѣ (Лузѣ) обѣщалъ Господу десятую часть всего своего достоянія (Ср. Бытія XXVIII 22).

[2]) (Ст. 1). Аарону глаголетъ Господь, такъ какъ онъ былъ не только начальникъ, но и единственный родоначальникъ всего поколѣнія священниковъ и будущихъ первосвященниковъ: потому все, что касается священства, а также правъ и обязанностей Левитовъ (Ст. 1—24), открывается ему; съ 25-го стиха Господь глаголетъ Моисею, такъ какъ отданіе десятины Левитамъ, касалось всего народа Израильскаго.

Но въ первомъ стихѣ, прежде чѣмъ опредѣлить права священства, опредѣляются его обязанности; и изъ нихъ главная, заключающая въ себѣ всѣ остальныя, есть: «не творить дѣла Божія съ небреженіемъ».

7. А ты и сыны твои съ тобою наблюдайте священство ваше во всемъ, что принадлежитъ жертвеннику, и что внутри за завѣсою, и служите; вамъ даю я въ даръ службу священства, а посторонній, приступившій, преданъ будетъ смерти [3]).

8. И сказалъ Господь Аарону: вотъ, Я поручаю тебѣ наблюдать за возношеніями Мнѣ; отъ всего, посвящаемаго сынами Израилевыми, Я далъ тебѣ и сынамъ твоимъ, ради священства вашего, уставомъ вѣчнымъ.

9. Вотъ, что принадлежитъ тебѣ изъ святынь великихъ, отъ сожигаемаго: всякое приношеніе ихъ хлѣбное, и всякая жертва ихъ за грѣхъ, и всякая жертва ихъ повинности, что они принесутъ Мнѣ. Это великая святыня тебѣ и сынамъ твоимъ.

10. На святѣйшемъ мѣстѣ ѣшьте сіе; всѣ мужескаго пола могутъ ѣсть (ты и сыны твои). Это святынею да будетъ для тебя.

11. И вотъ, что тебѣ изъ возношеній даровъ ихъ: всѣ возношенія сыновъ Израилевыхъ Я далъ тебѣ, и сынамъ твоимъ, и дочерямъ твоимъ съ тобою, уставомъ вѣчнымъ. Всякій чистый въ домѣ твоемъ можетъ ѣсть сіе.

12. Все лучшее изъ елея и все лучшее изъ винограда и хлѣба, начатки ихъ, которые они даютъ Господу, Я отдалъ тебѣ.

13. Всѣ первыя произведенія земли ихъ, которыя они принесутъ Господу, да будутъ твоими. Всякій чистый въ домѣ твоемъ можетъ ѣсть сіе [4]).

---

[3]) (Ст. 2—7). Сыны Левіины служатъ при Скиніи, и служатъ священникамъ, которые одни только приступаютъ непосредственно предъ лице Господне. Работы Левитовъ при ношеніи скиніи опредѣлены въ главѣ IV Числъ; работы при жертвоприношеніяхъ и обрядахъ, лежащія на нихъ были всѣ тѣ, которыя не требовались по уставу лично отъ священниковъ, наконецъ на нихъ лежали всѣ работы очищенія двора скиніи и охраненіе ея. Священники приносили жертвы и «служили за завѣсою» (Ст. 7) т. е. одни только входили въ скинію собранія, не только для служенія, но и для содержанія ея въ порядкѣ. Ни Израильтянинъ не смѣлъ вторгнуться въ область служенія Левитовъ, ни Левитъ взять на себя какую-либо священническую обязанность подъ страхомъ смерти. (3, 4, 7 стихи).

[4]) (Ст. 8—13). Подъ именемъ возношеній надо разумѣть 1) всѣ жертвы, которыя приносились такимъ образомъ: «своими руками долженъ онъ (жертвователь) принести Господу.... жертву.... потрясая ее предъ лицемъ Господнимъ» (Лев. VII 30). Это были преимущественно жертвы мирныя и жертвыя благодарности, отъ которыхъ «грудь потрясанія и плечо возношенія» отданы были «сынамъ Аарона въ вѣчный участокъ отъ сыновъ Израилевыхъ (Лев. VII, 34). 2) Возношеніями же называются приношенія, упомянутыя въ XXIII гл. Левита, какъ возносимый первый снопъ жатвы (ст. 10—11) съ хлѣбнымъ приношеніемъ при всесожженіи; какъ хлѣбы возношенія пятидесятницы (ст. 16—17). Подъ именемъ святынь великихъ разумѣлись хлѣбное приношеніе *Минха* (Лев. II 3), мясо жертвы грѣха (Лев. VI 25), и жертвы повинности (Лев. VII, 1). Послѣднія, т. е. великія святыни могли быть съѣдаемы лишь лицами мужскаго пола священническаго рода и не иначе, какъ на святомъ мѣстѣ (Лев. VII 6); всѣ же возно-

14. Все, заклятое въ землѣ Израилевой, да будетъ твоимъ [5]).

15. Все, разверзающее ложесна у всякой плоти, которое приносятъ Господу, изъ людей и изъ скота, да будетъ твоимъ. Только первенецъ изъ людей долженъ быть выкупленъ, и первородное изъ скота нечистаго должно быть выкуплено.

16. А выкупъ за нихъ: начиная отъ одного мѣсяца, по оцѣнкѣ твоей, бери выкупъ пять сиклей серебра, по сиклю священному, который въ двадцать геръ [6]).

17. Но за первородное изъ воловъ, и за первородное изъ овецъ, и за первородное изъ козъ, не бери выкупа: они святыня: кровію ихъ окропляй жертвенникъ, и тутъ ихъ сожигай въ жертву, въ пріятное благоуханіе Господу.

18. Мясо же ихъ тебѣ принадлежитъ, равно какъ грудь возношенія и правое плечо тебѣ принадлежитъ [7]).

19. Всѣ возносимыя святыни, которыя возносятъ сыны Израилевы Господу, отдаю тебѣ и сынамъ твоимъ и дочерямъ твоимъ съ тобою, уставомъ вѣчнымъ. Это завѣтъ соли вѣчный предъ Господомъ, данный для тебя и потомства твоего съ тобою [8]).

шенія, включая въ нихъ, и грудь и плечо мирныхъ жертвъ, а тѣмъ болѣе начатки плодовъ земныхъ могли быть употребляемы въ пищу всѣмъ семействомъ священника и даже рабомъ его (Сравни Левита XXII 11—13 и примѣч. этой главы 5-е и 6-е).

[5]) (Ст. 14). О посвящаемомъ Господу заклятіемъ (Херемъ) ср. Левита XXVII 28—29 и примѣч. 11-е этой главы. Заклятое уже потому поступало въ собственность храма и служащихъ Господу, что оно не могло быть ничьею собственностью. Даже заклятые Евеяне сдѣланы были дровосѣками и водоносами жертвенника Господня (Иис. Нав. IX, 27).

[6]) (Ст. 15—16). Основное законоположеніе объ посвященіи Господу первенцевъ находится въ Исх: XIII 2, (Ср. прим. 1-е). Подробности см. Исх. XXXIV 20, и Левитъ XXVII 6; впрочемъ въ послѣднемъ указанномъ мѣстѣ говорится вообще о выкупѣ души посвятившей себя (или посвященной родителями) Богу; но нормальная выкупная цѣна новорожденныхъ первенцевъ мужскаго пола равна выкупу души полагаемому за ребенка отъ мѣсяца до пяти лѣтъ; (Ср: примѣч. 1-е гл. XXVII, Левитъ). Перворожденное отъ скота принималось натурою (см. ниже 17—18 и Исхода XIII 12), всякое же нечистое животное (Исх. XIII 13) замѣнялось или выкупалось, или наконецъ продавалось (Лев. XXVII 27). О сиклѣ священномъ сравни гл. XXXVIII Исх. примѣч. 6, 7, 8, а также прим. 12-е главы XXIII въ Св. Лѣтописи, часть 1-я кн. Бытія.

[7]) (Ст. 17—18). Замѣтимъ, что по этому постановленію первородное отъ скота, (приносимое не ранѣе восьмаго дня отъ рожденія: Лев. XXII 27), не могло поступать въ имущество священниковъ, а обязательно возносилось въ жертву, при чемъ жертва эта имѣла характеръ мирной жертвы; (ср. прим. 6-е главы XV Второзаконія на стихъ 19—20). Другими словами отъ этой жертвы могли вкушать всѣ члены семейства священника (ср. выше пр. 4-е и ссылки).

[8]) (Ст. 19). Осоленіе приносимой жертвы какъ мы говорили въ прим. 7-мъ на

20. И сказалъ Господь Аарону: въ землѣ ихъ не будешь имѣть удѣла, и части не будетъ тебѣ между ними. Я часть твоя и удѣлъ твой среди сыновъ Израилевыхъ [9]).

21. А сынамъ Левіи, вотъ, Я далъ въ удѣлъ десятину изъ всего, что у Израиля, за службу ихъ, за то, что они отправляютъ службы въ скиніи собранія.

22. И сыны Израилевы не должны впредь приступать къ скиніи собранія, чтобы не понести грѣха и не умереть.

23. Пусть Левиты исправляютъ службы въ скиніи собранія, и несутъ на себѣ грѣхъ ихъ. Это уставъ вѣчный въ роды ваши; среди же сыновъ Израилевыхъ они не получатъ удѣла.

24. Такъ какъ десятину сыновъ Израилевыхъ, которую они приносятъ въ возношеніе Господу, Я отдаю Левитамъ въ удѣлъ; потому и сказалъ Я имъ: между сынами Израилевыми они не получатъ удѣла [10]).

25. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

26. Объяви Левитамъ и скажи имъ: когда вы будете брать отъ сыновъ Израилевыхъ десятину, которую Я далъ вамъ отъ нихъ въ удѣлъ: то возносите изъ ней возношеніе Господу, десятину изъ десятины.

Лев. II 13 символически представляло вѣчность, ненарушимость союза и отношеній человѣка приносящаго жертву къ Богу: другими словами это былъ обѣтъ оставаться вѣрнымъ Іеговѣ, ибо соль противополагается броженію, разложенію, и знаменуетъ сохраненіе. (См. Символистику Крейцера). Здѣсь выраженіе «*завѣтъ соли вѣчный*» равносильно выраженію «ненарушимый (какъ и переводитъ это выраженіе Лютерова Библія).

[9]) (Ст. 20). Мы въ примѣчаніи 1-мъ этой главы говорили уже объ важномъ значеніи постановленія, не дающаго ближайшимъ слугамъ Господнимъ участка въ землѣ даруемой народу Израильскому (Ср. Второз. X 9), указывая имъ какъ бы въ прообразованіи будущей миссіи Апостоловъ что ихъ «поле есть міръ», а воздѣлывать должны они души народа ввѣреннаго ихъ поученію (Лев. X 10—11) и что только исполняя эти нравственныя обязанности могутъ они пользоваться и матеріальнымъ благосостояніемъ.

[10]) (Ст. 21—24). Левитамъ, какъ цѣлому сословію, заключающему въ себѣ цѣлое колѣно Израилево, Господь отдаетъ взамѣнъ удѣла, котораго они не получаютъ, десятину всего того, что даетъ земля другимъ колѣнамъ Израилевымъ. (изъ этой десятины они, какъ увидимъ ниже, отдаютъ съ своей стороны Господу въ возношеніе десятину чрезъ приношеніе священникамъ роду Ааронова). Десятина съ сыновъ Израилевыхъ, какъ мы уже выше говорили, была вѣчною никогда не отмѣняемою податью царю Израиля Іеговѣ, которая впрочемъ была въ вѣковыхъ обычаяхъ древнихъ народовъ; еще Авраамъ далъ, десятину Мелхиседеку, и Іаковъ обѣщалъ приносить ее Господу;—Господь не измѣняетъ этого древняго закона, но отдаетъ десятину тѣмъ, кого Онъ соизволилъ назвать удѣломъ своимъ, и на которыхъ онъ возложилъ служеніе, «дабы сыны Израилевы не понесли грѣха своего и не умерли» (ст. 22).

Здѣсь мы вкратцѣ должны сказать нѣсколько словъ о недоумѣніи, которое возникло

27. И вмѣнено будетъ вамъ сіе возношеніе ваше, какъ хлѣбъ съ гумна, и какъ взятое отъ точила.

28. Такъ и вы будете возносить возношеніе Господу изъ всѣхъ десятинъ вашихъ, которыя будете брать отъ сыновъ Израилевыхъ, и будете давать изъ нихъ возношеніе Господне Аарону священнику.

29. Изъ всего, даруемаго вамъ, возносите возношеніе Господу, изъ всего лучшаго освящаемаго.

30. И скажи имъ: когда вы принесете изъ сего лучшее: то это вмѣнено будетъ Левитамъ, какъ получаемое съ гумна и получаемое отъ точила.

31. Вы можете ѣсть сіе на всякомъ мѣстѣ, вы и (сыны ваши и) семейства ваши; ибо это вамъ плата за работы ваши въ скиніи собранія.

32. И не понесете за это грѣха, когда принесете лучшее изъ сего; и посвящаемаго сынами Израилевыми не оскверните, и не умрете [11]).

у многихъ (какъ Кнобель, Коленсо) при сравненіи съ настоящимъ мѣстомъ Второз XII, 6, 17, гдѣ также говорится о десятинѣ но дается ей другое назначеніе». По основательному мнѣнію Еспина, независимо отъ десятины, составлявшей неизмѣнное правоцарской подати, во Второзаконіи говорится о второй десятинѣ, *) которая не отдавалась кому либо, а имѣла религіозное назначеніе, употребляясь въ семьѣ. Такъ въ главѣ XIV Второз. сказано: отдѣляй ее (ст. 22).... и ѣшь ее передъ Господомъ (ст. 23) или променяй на серебро (ст. 25) и покупай на него, что пожелаетъ душа твоя (26). Въ каждый же третій годъ.... насыщай Левита, и пришлеца и сироту (ст. 29), т. е. устраивай пиршенство для бѣдныхъ! Ясно, что между десятинною податью и второю десятиною, имѣвшею назначеніе устраивать религіозныя и нравственныя празднества есть большое различіе и эти два понятія не слѣдуетъ смѣшивать.

[11]) (Ст. 25—32). Въ стихѣ 24-мъ десятина названа (возношеніе Господу отъ сыновъ Израилевыхъ», т. е. она прировнена настоящему жертвоприношенію; но изъ этой жертвы, дабы освятить ее употребленіе для самихъ Левитовъ, они десятую долю десятины приносятъ въ возношеніе (ст. 27) передавая въ руки Аарона и рода его (ст. 28). Всѣ эти дары Левитамъ (и отъ Левитовъ священникамъ) будучи постояннымъ ихъ пропитаніемъ, могутъ быть съѣдаемы на всякомъ мѣстѣ съ участіемъ и семействъ ихъ, «ибо эта плата за работу» (Ст. 31) но Левитамъ ставится въ условіе, чтобы они незабывали отдѣлять десятину въ возношеніе, ибо этимъ только освящалось все остальное, которое приносило имъ семьямъ ихъ здоровье и довольство.
Мы уже говорили что отдѣлъ обращенный къ Левитамъ передается имъ и народу черезъ Моисея, между тѣмъ какъ отдѣлъ правъ и обязанностей священниковъ, передавъ былъ откровеніемъ Аарону.

---

*) Двѣ десятины составляли $^{1}/_{5}$ часть произведеній земли. Эта подать взималась въ Египтѣ взимается и теперь въ Восточныхъ государствахъ.

ГЛАВА XIX.

Очистительная вода изъ пепла рыжей телицы; законы объ очищеніи.

1. И сказалъ Господь Моисею и Аарону, говоря:

2. Вотъ уставъ закона, который заповѣдалъ Господь, говоря: скажи сынамъ Израилевымъ, пусть приведутъ тебѣ рыжую телицу безъ порока, у которой нѣтъ недостатка, (и) на которой не было ярма. [1])

---

[1]) (Ст. 1—2). Весьма вѣроятно, что смерть многихъ лицъ при возмущеніи Корея и при послѣдовавшей за тѣмъ повальной смертности, была причиною изданія законодательства, которое указывало на способы очищенія значительныхъ массъ народа, осквернившихся прикосновеніемъ къ трупамъ. Вездѣ въ Ветхомъ Завѣтѣ, проводится связь между грѣхомъ и смертію, начиная съ грѣха перваго человѣка (Быт. II, ч.). Мы не разъ, указывали на Библейскія воспоминанія, лежащія въ основаніи вѣрованій многихъ разшедшихся по лицу земли племенъ человѣческаго рода. Къ таковымъ, по нашему мнѣнію, воспоминаніямъ относится и чувство не столько еще ужаса, какъ сознанія религіознаго оскверненія остающагося на человѣкѣ отъ прикосновенія къ мертвому тѣлу *именно человѣка.* Никакой трупъ, по понятіямъ всѣхъ народовъ такъ не сквернилъ, и не дѣлалъ столь недостойнымъ приступить къ освященному предмету, какъ трупъ человѣка; и въ этомъ чувствѣ несомнѣнно лежитъ забытое, не сознаваемое, но изъ поколѣнія въ поколѣніе передаваемое воспоминаніе грѣха, принесшаго съ собою и смерть. Мы бы могли привести доказательства, что это чувство оскверненія трупомъ, человѣка существовало въ Египтѣ, у Персовъ, и записано въ Зендавестѣ, у маговъ, у Гебровъ у Индейцевъ и наконецъ у дикихъ островитянъ, Очищеніе, предписанное Моисеемъ, для частыхъ и неизбѣжныхъ оскверненій, имѣло двоякое сходство, а) съ очищеніемъ прокаженнаго, б) съ обрядомъ козла отпущенія (Лев. XIV и XVI). Это намъ указываетъ на символистику очистительной воды, телица представляла собою народъ, она убивалась внѣ стана, но кровь ея принималась въ жертву (ст. 4) и хотя она сожигалась не на жертвенникѣ, а внѣ освященнаго лагеря; но пепелъ ея,—(т. е. когда огонь уничтожилъ все, что могло сгорѣть и быть нечистымъ); — вмѣстѣ съ

3. И отдайте ее Елеазару священнику, и выведетъ ее вонъ изъ стана (на мѣсто чистое) и заколютъ ее при немъ.

4. И пусть возьметъ Елеазаръ священникъ перстомъ своимъ крови ея, и кровію покропитъ къ передней сторонѣ скиніи собранія семь разъ.

5. И сожгутъ телицу при его глазахъ: кожу ея и мясо ея, и кровь ея съ нечистотою ея пусть сожгутъ.

6. И пусть возьметъ священникъ кедроваго дерева и иссопа, и нить изъ червленой шерсти, и броситъ на сожигаемую телицу.

7. И пусть вымоетъ священникъ одежды свои, и омоетъ тѣло свое водою, и потомъ войдетъ въ станъ, и нечистъ будетъ священникъ до вечера.

8. И сожигавшій ее пусть вымоетъ одежды свои водою, и омоетъ тѣло свое водою, и нечистъ будетъ до вечера [2]).

9. И кто нибудь чистый пусть соберетъ пепелъ телицы, и положитъ внѣ

живою водою составлялъ, -очистительное средство Другими словами грѣхъ велъ за собою смерть, («это жертва за грѣхъ» ст. 9), но послѣ смерти телицы, представлявшей символически грѣшнаго Израиля, было мѣсто Божію милосердію, который повелѣвалъ очищаться символами смерти, и символами новой жизни (ст. 6-й), которые употреблялись при возрожденіи къ новой жизни прокаженнаго Ср. Лев. XIV и примѣч. 2-е и 3-е. Замѣчаютъ, (Θеодоритъ: вопросы въ кн. Числъ 35), что рыжая (красноватая) телица напоминало имя Адама—земля, также слово *красноватый*, которое было именемъ перваго человѣка (Быт. II, прим. 7-е). Обрядъ очищенія оставилъ такое сильное впечатлѣніе у арабовъ, что магометъ ввелъ (искаженный) расказъ о рыжей телицѣ въ Коранъ, (см. Сура II, ст. 63. 64—68).

[2]) (Ст. 3—8). Жертвенное животное, какъ во всѣхъ случаяхъ, должно было быть, безъ порока (ст. 2-й) но закланіе его совершается внѣ правилъ для всѣхъ другихъ жертвъ предписанныхъ, причемъ хотя священникъ обязанъ присутствовать при ея сожженіи, но первосвященникъ освобождается отъ этого жертвоприношенія, ведущаго за собою условное оскверненіе (ст. 7). которое не могло быть допущено въ первосвященникѣ. Телица выводится за станъ, потому, что на нее символически переносится нечистота, которая была причиною удаленія изъ стана всѣхъ осквернившихся (Числ: V 2—3); поэтому и всѣ касающіеся телицы нечисты до вечера, какъ тронувшіе трупъ. Кровь вѣроятно собиралась въ сосудъ и священникъ входилъ для кропленія передъ скиніею въ станъ, Но въ Іерусалимѣ говоритъ блаженный Іеронимъ (Hieronymi Epistolæ XXVII), церемонія совершалась на горѣ, масличной, въ виду храма и кропленіе совершалось издали, обратясь лицемъ къ храму. (Dom Calmet полагалъ на этомъ основаніи, что и въ пустынѣ кропленіе могло также совершаться издали: Voir Expl. de la pl. T. IV, pl. 2 Dict dela Bible). Мы говорили при разсмотрѣніи XIV гл. кн. Левита прим. 2-е что негніющій кедръ (вѣроятно карандашный кедръ Iuniperus Bermudiana). Иссопъ, (вѣроятно Маіоранъ), и червленая нить, были символами при очищеніи прокаженнаго, здороваго тѣла, не зловоннаго дыханія, чистой крови, (мнѣніе Абарбанеля). Они знаменовали потому возобновленую жизнь и здѣсь, гдѣ прикосновеніе къ трупу какъ бы заражало тлѣніемъ. Священникъ совершавшій обрядъ, какъ и Левиты помогавшіе при немъ омываются и считаются нечистыми до вечера ибо касались символически трупа.

стана на чистомъ мѣстѣ, и будетъ онъ сохраняться для общества сыновъ Израилевыхъ, для воды очистительной: это жертва за грѣхъ.

10. И собиравшія пепелъ телицы пусть вымоетъ одежды свои, и нечистъ будетъ до вечера. Это для сыновъ Израилевыхъ и для пришельцевъ, живущихъ у нихъ, да будетъ уставомъ вѣчнымъ [3]).

11. Кто прикоснется къ мертвому тѣлу какого либо человѣка, нечистъ будетъ семь дней.

12. Онъ долженъ очистить себя сею (водою) въ третій день и въ седьмый день, и будетъ чистъ; если онъ не очиститъ себя въ третій день и въ седьмый день, то не будетъ чистъ.

13. Всякій, прикоснувшійся къ мертвому тѣлу какого либо человѣка умершаго, и не очистившій себя, осквернитъ жилище Господа; истребится человѣкъ тотъ изъ среды Израиля; ибо онъ не окропленъ очистительною водою, онъ нечистъ, еще нечистота его на немъ [4]).

14. Вотъ законъ: если человѣкъ умретъ въ шатрѣ, то всякій, кто прійдетъ въ шатеръ, и все, что въ шатрѣ, нечисто будетъ семь дней.

15. Всякій открытый сосудъ, который не обвязанъ и не покрытъ, нечистъ.

16. Всякій, кто прикоснется на полѣ къ убитому мечемъ или къ умершему, или къ кости человѣческой, или ко гробу, нечистъ будетъ семь дней.

17. Для нечистаго пусть возьмутъ пепла той сожженной жертвы за грѣхъ, и нальютъ на него живой воды въ сосудъ;

18. И пусть кто нибудь чистый возьметъ иссопъ, и омочитъ его въ водѣ и окропитъ шатеръ и всѣ сосуды и людей, которые находятся въ немъ, и

---

[3]) (Ст. 9—10). Собираетъ пепелъ лице не участвовавшее въ предъидущихъ церемоніяхъ и потому чистое отъ условнаго оскверненія. Пепелъ хранится (въ сосудѣ вѣроятно) на чистомъ мѣстѣ внѣ стана, (стихъ 9-й) и смѣшанный съ живою водою (ст. 17) онъ составляетъ очистительную воду, которая названа: это жертва за грѣхъ», т. е. принимается Господомъ какъ жертва приносимая за грѣховное состояніе. Послѣ собранія тѣла, лицо собиравшее его считается нечистымъ до вечера, какъ и священники и левиты участвовавшіе въ обрядѣ. Кажется, что и пепелъ не вносимый въ станъ считался символомъ грѣха, (очищеннаго огнемъ Милосердія), и потому хотя не могъ быть допущенъ въ станъ Израилевъ знаменовавшій Царствіе Божіе во всей чистотѣ по служилъ очищеніемъ для тѣхъ кто желали войти въ священную ограду.

[4]) (Ст. 11—13). Очень замѣчательно указаніе на числа три и семь, которые всегда считались числами священными. Отъ осквернившагося прикосновеніемъ, къ трупу не требуется никакихъ другихъ обрядовъ кромѣ окропленія въ третій и седьмый день водою очистительною; но неисполненіе этого легкаго обряда ведетъ за собою наказаніе выраженное словами: «истребится,... изъ среды Израиля». О значеніи этой угрозы ср. пр. 6-е главы XXXI Исхода.

прикоснувшагося къ кости (человѣческой), или къ убитому, или къ умершему, или ко гробу.

19. И пусть окропитъ чистый нечистаго въ третій и седьмый день, и очиститъ его въ седмый день. И вымоетъ онъ одежды свои, и омоетъ (тѣло свое) водою, и къ вечеру будетъ чистъ. [5])

20. Если же кто будетъ нечистъ и не очиститъ себя; то истребится человѣкъ тотъ изъ среды народа; ибо онъ осквернилъ святилище Господа; очистительною водою онъ не окропленъ, онъ нечистъ.

21. И да будетъ это для нихъ уставомъ вѣчнымъ. И кропившій очистительною водою пусть вымоетъ одежды свои; и прикоснувшійся къ очистительной водѣ нечистъ будетъ до вечера.

22. И все, къ чему прикоснется нечистый, будетъ нечисто; и прикоснувшійся человѣкъ нечистъ будетъ до вечера, [6])

---

[5]) (Ст. 14—19). Мы уже говорили, что этотъ отдѣлъ доказываетъ что книга Числъ не только начертана но и самая редакція ея закончена въ пустынѣ. Впослѣдствіи возникалъ вопросъ о степени нечистоты дома, въ которомъ лежалъ умершій. Михаелисъ дѣлаетъ предположеніе, что считалась нечистою лишь та комната, въ которой лежалъ умершій.

На пепелъ (ст. 17) наливается символъ жизни, вода живая,—которою кропится, не только человѣкъ но и шатеръ, (и домъ) какъ очищались, не только прокаженный но и дома зараженные особымъ явленіемъ о которомъ см. Лев. (XIV. 34—53 и вступл. въ гл. XIII).

[6]) (Ст. 20—22). Чрезвычайно замѣчательно и совершенно согласно съ тѣмъ что сказано выше (ст. 9 и прим. 6-е), что пепелъ телицы и вода очистительная дѣлали на сутки нечистымъ того человѣка, который окроплялъ другаго для очищенія его.

Мысль грѣха и смерти была не разлучна съ понятіемъ о телицѣ и пеплѣ изъ нея какъ мы говорили выше:

Говоря вообще объ законахъ Ветхаго Завѣта, мы видѣли, что жизнь человѣческая была поставлена въ тѣсныя рамки обрядовой стороны закона, и что эта дисциплина имѣла цѣлію внушить мысль о необходимости великой чистоты, чтобы быть достойнымъ предстать предъ Господа. Иначе древній человѣкъ и не могъ быть доведенъ до мысли о величіи Бога Творца,—а мы знаемъ до какой распущенности нравовъ дошли языческія религіи, ставившія самыя постыдныя дѣйствія, подъ покровительство Божества. Человѣчество могло получить свободу отъ обрядности лишь послѣ великаго ученія любви и великой жертвы Искупленія; самая проповѣдь разносилась по міру евреями привыкшими къ строгой обрядности, но которые разумѣли, что пришло время поклоненія «въ духѣ и истинѣ». Воспитанные въ строгой дисциплинѣ закона, но просвѣщенные Благодатію, они были истинными учителями всѣхъ языковъ, ибо они могли вполнѣ сознавать и сходство въ духѣ и различіе въ формѣ обоихъ Господнихъ Завѣтовъ и Откровеній.

ГЛАВА XX.

Прибытіе сыновъ Израиля въ пустыню Синъ; смерть Маріамъ; ропотъ вслѣдствіе недостатка воды Моисей ударяетъ дважды жезломъ въ скалу и вода течетъ изъ нея. Въ Кадесѣ Моисей проситъ у Едома прохода черезъ его земли; отказъ Едома, смерть Аарона на горѣ Оръ.

Мы говорили уже во вступленіи, что отдѣлъ этотъ переноситъ насъ въ сороковой годъ послѣ Исхода (Числ. XXXIII, 38), когда Израильтяне подходятъ снова къ границѣ обѣтованной земли. Объ жизни вымиравшаго поколѣнія, какъ мы выше видѣли, не сообщается никакихъ свѣдѣній; самые законы данные во время продолжительнаго странствованія, и которые записаны въ отдѣлѣ отъ главы XV, 1 до XIX, 22, имѣютъ въ виду не старое, а новое поколѣніе, которому предназначено вступить въ Палестину. (Ср. гл. XV, 2, XVIII, 12, 13, 27)*). Хотя это поколѣніе не чуждо недостатковъ своихъ отцовъ, но его ропотъ не принимаетъ никогда такого злобнаго и угрожающаго характера, какъ предыдущія возмущенія умершихъ въ пустынѣ. Народъ съ радостію вступаетъ въ бой и одерживаетъ побѣды (ниже XXI 23, 24); и между нимъ вспыхиваетъ огонь поэзіи; какъ то доказываетъ отрывокъ побѣдной пѣсни Израиля включенный въ XXI главу (отъ 28—30 стиха), и которая вѣроятно въ этой же поэтической формѣ была внесена «въ книгу браней Господнихъ» (Числ. XXI, 14).

Съ главы XXI, 11 мы видимъ Израиля уже на равнинахъ Моавитскихъ, т. е. съ восточной стороны Іордана и Мертваго Моря, а изъ стиховъ 41—48 главы XXXIII по сравненію съ стихомъ 4-мъ главы XXI, мы видимъ, что всѣ событія заключающіеся въ главахъ XX и XXI, происходили во время движенія народа отъ Кадеса на югъ въ обходъ горъ Сеира, или Едома, до равнинъ Моавитскихъ и далѣе до Іордана, откуда отправлены были войска еще далѣе въ Галаадъ и Вассанъ на сѣверъ. У подошвы горъ Аварима или Фасги (сравни Второз. III, 17; XXXII, 49 и XXXIV, 1) мы находимъ станъ Израилевъ и здѣсь же великій вождь его, послѣ величественнаго прощальнаго слова восходитъ на гору Нево, чтобы умереть передъ лицемъ Господнимъ.

---

*) Законъ о рыжей телицѣ былъ вызванъ случаемъ эпидеміи въ пустынѣ, — но и онъ какъ намъ извѣстно по преданію (см. прим. 2-е гл. XIX), соблюдался и по вступленіи въ землю обѣтованную.

Разсматривая содержаніе этихъ двухъ главъ, о которыхъ мы говоримъ, мы согласно съ большинствомъ комментаторовъ должны предположить, что нападеніе Ханаанскаго царя Арада «жившаго къ югу земли Ханаанской» (Числ. XXI, 1 и XXXIII, 40) произведено было или во время нахожденія Израиля въ Кадесѣ, или же при началѣ движенія на югъ, но ранѣе прибытія къ горѣ Оръ, иначе не понятно это нападеніе царька—жившаго на южной границѣ Палестины, на народъ удалившійся уже отъ его владѣній: сказаніе же о войнѣ съ Арадомъ, какъ и сказаніе о войнѣ съ Сигономъ вмѣстѣ съ поэтическимъ объ этомъ событіи, воспоминаніемъ отнесено въ особую главу расказывающую все движеніе къ долинамъ Моавитскимъ, отдѣливъ это сказаніе отъ той части лѣтописи, въ которой сгруппированы событія имѣвшія другой характеръ, а именно: 1) Изведеніе воды изъ скалы, 2) Мирныя предложенія Едому, которыя были отвергнуты и которыя потому были причиной обходнаго движенія; и 3) важное событіе смерти Аарона и передачи его званія сыну его Елеазару,

Мы должны обратить вниманіе еще на одно обстоятельство, которое повидимому выясняетъ намъ жизнь народа Израильскаго, въ продолженіи его долгаго странствованія. Выраженіе 1-го стиха XX главы: «И пришли сыны Израилевы *все общество* въ пустыню Синъ.... и остановился народъ въ Кадесѣ»,—наводитъ на мысль, что *все общество* не было въ постоянномъ сборѣ до сего времени; и дѣйствительно едва ли можно предположить, чтобы многочисленный народъ съ стадами своими при долговременномъ житіи своемъ въ пустынѣ, не разсѣялся по многочисленнымъ источникамъ, оазисамъ и пастбищнымъ мѣстамъ, которыя могли дать стадамъ его пропитаніе, а при нѣкоторой обработкѣ земли и снабдить людей зерновыми растеніями. Въ этомъ случаѣ мы должны предположить, что станы поименованные въ гл. XXXIII Числъ представляли только священное мѣсто стана, и главную квартиру его начальниковъ, и что весь народъ собирался лишь по особому созыву въ нѣкоторыя изъ этихъ мѣстностей какъ на то даже указываютъ имена двухъ становъ, а именно ст. 22 *Кегелаѳ* (отъ слова *кегела* «собраніе») и ст. 26 *Макелоѳа*, что можетъ означать «мѣсто собраній» (H. Hayman in Smith's Bibl dict). По этому мы согласно съ Еспиномъ и другими полагаемъ, что передъ движеніемъ на Кадесъ послано было приказаніе *всему обществу* къ первому мѣсяцу сороковаго года стянутся къ извѣстному всѣмъ Кадесу, и здѣсь то начинается продолженіе повѣствованія *о всемъ народѣ*, отнынѣ опять соединившемся для рѣшительнаго движенія въ Палестину.

1. И пришли сыны Израилевы, все общество, въ пустыню Синъ въ первый мѣсяцъ, и остановился народъ въ Кадесѣ, и умерла тамъ Маріамъ и погребена тамъ [1]).

2. И не было воды для общества, и собрались они противъ Моисея и Аарона.

---

[1]) (Ст. 1) Мы уже говорили въ прим. 6 главы X Числъ, что пустыней Синъ, или Цинъ называлась сѣверная прилегающая къ Палестинѣ часть всей обширной пустыни Фаранъ, которая тянется отъ границъ Ханаана и береговъ Средиземнаго Моря, до извѣстноваго хребта Ти, составляющаго послѣдніе отроги горнаго накопленія Синайскаго полуострова. О положеніи Кадеса мы говорили въ прим. 9-мъ, гл. XIII. Почему здѣсь не оказалось воды при вторичномъ посѣщеніи его народомъ, существуетъ нѣсколько различныхъ мнѣній: одни указываютъ на то, что Моисей собралъ народъ нѣсколько восточнѣе чѣмъ въ первый разъ и считаютъ, что самое имя Кадесъ (свя-

3. И возроптал народъ на Моисея и сказалъ: о если бы умерли тогда и мы, когда умерли братья наши предъ Господомъ!

4. Зачѣмъ вы привели общество Господне въ сію пустыню, чтобъ умереть здѣсь намъ и скоту нашему?

5. И для чего вывели вы насъ изъ Египта, чтобы привести насъ на это негодное мѣсто, гдѣ нельзя сѣять, нѣтъ ни смоковницъ, ни винограда, ни гранатовыхъ яблоковъ, ни даже воды для питья?

6. И пошелъ Моисей и Ааронъ отъ народа ко входу скиніи собранія, и пали на лица свои, и явилась имъ слава Господня [2]).

щенный) придано той, или тѣмъ мѣстностямъ, на которыхъ останавливался ковчегъ и происходило священное собраніе. Постановка же стана болѣе къ Востоку въ пустынѣ Синъ имѣла въ виду предполагаемое движеніе внутрь и насквозь горъ Едома (ср. упом. 9-е прич. XIII главы). Другіе полагаютъ, что весенняя засуха могла сдѣлать безводными или маловодными мѣста прежде изобильныя водою. Намъ кажется, что первое предположеніе соединяетъ въ себѣ болѣе условій вѣроятности. Объ смерти Маріамъ мы ничего не знаемъ: преданіе не сохранило указанія, на мѣсто ея погребенія, хотя Евсевій (Onomast: apud. Hièron. sub. voc: Cades-barne; ссылка Еспина), говоритъ, что въ его время показывали могилу недалеко отъ Петры, которой присвояли имя сестры Моисея.

[2]) (Ст. 2—6). Каждый разъ когда народъ входилъ въ пустыню, или какъ здѣсь собирался вмѣстѣ въ пустынѣ, непремѣнно среди его раздавался ропотъ, или за недостатокъ воды, или за недостатокъ пищи: такъ роптали они въ Меррѣ (Исх. XV, 24) въ пустынѣ Синъ между Елимомъ и Синаемъ (id. XVI, 2), и въ Рефидимѣ (id. XVII, 2), такъ роптали они только что выйдя изъ Синайскаго полуострова въ пустыню Фаранъ въ Тавера (Числ. XI 1) и въ Кибротъ-Гаттаава (Числ. XI 4 и 34) и въ Кадесѣ (хотя по другой причинѣ) въ первый разъ пришедши туда (id. XIV, 10), роптали они и отойдя только что отъ горы Оръ войдя въ пустыню, хотя завѣдомо шли для занятія земли Ханаанской (ниже гл. XXI 5). Такъ и теперь впервые собравшись (ср. пр. 1-е) вмѣстѣ въ Кадесѣ послѣ тридцати восьми лѣтняго житія разрозненною жизнію по оазисамъ Фарана, первымъ дѣйствіемъ народа былъ ропотъ на недостаточность воды для всего общества и скота его. Мы говоримъ *на недостаточность* (очень понятную при такомъ множествѣ), — потому, что нельзя предложить чтобы Моисей поставилъ станъ въ совершенно безводной мѣстности. Народъ постоянно выливаетъ свои жалобы въ одну и ту же форму, въ сѣтованія по Египтѣ, не потому чтобы молодое поколѣніе могло знать его иначе, какъ по разсказамъ и притомъ преувеличеннымъ о его богатствѣ отъ отцовъ своихъ, но потому главнѣйше, что въ этомъ воспоминаніи заключался ядовитый укоръ всей дѣятельности и всей жизни Моисея отъ этого неблагодарнаго народа. Упоминаніе о посѣвахъ, и смоковницахъ и виноградѣ, и гранатахъ (ст. 5) очень характеристично: оно можетъ быть служитъ намекомъ, что впродолженіи странствованія и житія въ оазисахъ пустыни на западныхъ склонахъ горъ Едома, Израильтяне нѣсколько занимались и обработкой земли, и можетъ быть ихъ ропотъ при ихъ невѣріи относился даже къ самому приказанію собраться въ Кадесъ. Упоминаніе стиха 3-го о «смерти братьевъ» есть воспоминаніе и приговора Божія (Числ. XIV, 32) и быть можетъ чумы поразившей народъ, на этомъ же самомъ мѣстѣ во время возмущенія Корея (id. XVI 47—49).

7. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

8. Возьми жезлъ и собери общество, ты и Ааронъ, братъ твой, и скажите въ глазахъ ихъ скалѣ, и она дастъ изъ себя воду: и такъ ты изведешь имъ воду изъ скалы, и напоишь общество и скотъ его.

9. И взялъ Моисей жезлъ отъ лица Господа, какъ Онъ повелѣлъ ему [3]).

10. И собрали Моисей и Ааронъ народъ къ скалѣ, и сказалъ онъ имъ: послушайте, непокорные, развѣ намъ изъ этой скалы известь для васъ воду [4])?

11. И поднялъ Моисей руку свою, и ударилъ въ скалу жезломъ своимъ дважды, и потекло много воды, и пило общество и скотъ его.

12. И сказалъ Господь Моисею и Аарону: за то, что вы не повѣрили Мнѣ, чтобъ явить святость Мою предъ очами сыновъ Израилевыхъ, не введете вы народа сего въ землю, которую Я даю ему [5]).

---

[3]) (Ст. 7—10). Замѣчаютъ, что Господь не повелѣлъ ударить скалу, чтобы извести воду, а повелѣлъ лишь «сказать ей», но, какъ кажется, Моисей сей великій мужъ находился въ одной изъ тѣхъ минутъ, когда слабость человѣческая брала верхъ надъ силою духа и вѣрою (см. ниже ст. 12). Жезлъ онъ вѣроятно беретъ свой,—тотъ которымъ онъ творилъ чудеса и въ Египтѣ и въ пустынѣ (Исх. VII, 8, 19, VIII, 5 и сл., и проч.), а не Аароновъ прозябшій, хотя выраженіе (ст. 9) «взялъ жезлъ отъ лица Господа» заставляло нѣкоторыхъ думать, что Моисей взялъ жезлъ лежавшій предъ ковчегомъ откровенія (XVII, 10 Числ.). Но справедливо замѣчаютъ, что и жезлъ Моисеевъ по всей вѣроятности хранился, какъ святыня въ Скиніи передъ ковчегомъ, въ воспоминаніе чудесъ Господнихъ.

[4]) (Ст. 10). Мерра (горечь Исх. XIV 23) Мерива (укореніе id. XVII 7) имѣютъ родство съ словомъ непокорные здѣсь употребленномъ (Мара или Море) которымъ Моисей называетъ Израильтянъ: (такъ Гейманъ, Еспинъ, Фюрстъ). Думаютъ что Моисей спрашивая: «развѣ изъ этой скалы известь воду?» хотѣлъ поразить удивленіемъ новое поколѣніе, но это не было согласно съ религіознымъ воспитаніемъ народа, который долженъ былъ прежде всего вѣрить всею душею, что Господь ему помощникъ и что нѣтъ ничего не возможнаго для милости Его.

[5]) (Ст. 11—12). Еспинъ замѣчаетъ, что и отступленіе отъ буквальнаго исполненія приказанія Господня «*скажите скалѣ*» (ст. 8), и удареніе скалы жезломъ дважды указываютъ на сильное раздраженіе Моисея, не совмѣстное съ покойнымъ выполненіемъ воли Божіей. Это же раздраженіе слышится и въ словахъ обращенныхъ къ народу: «послушайте непокорные!» Великій вождь (продолжаетъ Еспинъ), измученный возмущеніями народа, въ этотъ моментъ былъ ниже своего призванія и спрашивая съ раздраженіемъ народъ: «изъ этой развѣ скалы вывести воду?.... намъ (т. е. Моисею Аарону), какъ бы поселялъ въ нихъ чувство сомнѣнія въ возможность этаго чуда, а потому «и не явилъ святость Господню передъ очами сыновъ Израилевыхъ, выказавъ самъ минуту невѣрія и сомнѣнія». Господь наказуетъ Моисея и брата его Аарона, тѣмъ, что они не входятъ въ землю обѣтованную, но всматриваясь глубже въ это наказаніе, мы можемъ видѣть великую милость Господню къ человѣку даруя, и Аарону и потомъ Моисею тотъ покой котораго не только вѣроятно жаждали эти утомленные борьбою старцы, но въ которомъ они и нуждались, ибо смертное въ нихъ уже ослабляло духъ ихъ.

13. Это вода Меривы, у которой вошли въ распрю сыны Израилевы съ Господомъ, и Онъ явилъ имъ святость Свою [6]).

14. И послалъ Моисей изъ Кадеса пословъ къ царю Едомскому, (сказать): такъ говоритъ братъ твой, Израиль: ты знаешь всѣ трудности, которыя постигли насъ.

15. Отцы наши перешли въ Египетъ, и мы жили въ Египтѣ много времени, и худо поступали Египтяне съ нами и отцами нашими.

16. И воззвали мы къ Господу, и услышалъ Онъ голосъ нашъ, и послалъ Ангела, и вывелъ насъ изъ Египта. И вотъ, мы въ Кадесѣ, городѣ у самаго предѣла твоего:

17. Позволь намъ пройти землею твоею; мы не пойдемъ по полямъ, и по виноградникамъ, и не будемъ пить воды изъ колодезей (твоихъ); но пойдемъ дорогою царскою, не своротимъ ни направо ни налѣво, доколѣ не перейдемъ предѣловъ твоихъ [7]).

---

[6]) (Ст. 13). Мерива (или по другому произношенію Мериба) т. е. *ссора распря*: въ соединеніи съ именемъ *Кадешъ святой*, выражаетъ вкратцѣ все событіе, какъ и рисуетъ это 13-й стихъ. Вода *«Меривы при Кадесѣ»* (Числ. XXVII, 14 и Второз. XXXII 51) намѣренно отличаются въ Св. писаніи отъ подобнаго же названіяданнаго одной мѣстности на Синайскомъ полуостровѣ близь Рефидима (Исх. XVIII 1, 7) названной *Масса* и *Мерива* (искушеніе и укореніе). Мы потому указываемъ на это различіе, что нѣкоторые писатели думали видѣть здѣсь повтореніе прежняго сказанія, основываясь лишь на сходствѣ названій данныхъ этимъ мѣстностямъ.

[7]) (Ст. 14—17). Народъ Израильскій идетъ на занятіе Ханаана, но не можетъ занять Палестину съ юга, такъ какъ въ это время Филистимляне основали здѣсь сильное государство и крѣпость ихъ Газа была не приступна для народа не имѣвшаго орудій для осады. Но независимо отъ того Господь предалъ въ руки Израильтянъ семь Хананейскихъ народовъ, (Второз. VII, 1) въ числѣ которыхъ Филистимляне не упомянуты (lococitato); а потому они непосмѣли нападать на нихъ точно также, какъ Израильтяне не смѣли нападать на Аммонитянъ (Второз. II, 19). Объ Едамѣ-же выражено еще опредѣлительнѣе: «Остерегайтесь начинать съ ними (сынами Исавовыми на Сеирѣ) войну, ибо я не дамъ вамъ земли ихъ ни на стопу ноги, потому, что гору Сеиръ Я далъ во владѣніе Исаву». (Второз. II 4—5). Вслѣдствіе этого для Израиля оставалось два пути, или изъ Вади Араба повернуть на сквозь горъ Эдома ущельемъ Вади Гхувейръ (вѣроятно оно то и названо *«дорогою царскою»* въ ст. 17) если Эдомъ допуститъ пройти Израиль; или же въ случаѣ отказа его, обогнуть съ юга весь этотъ хребетъ, тянущійся почти до залива Аккабы, и составляющій горный берегъ лощины Вади Ель Араба. Горы Сеира, по описанію Робинзона (III, 102), состоятъ изъ трехъ приблизительно паралельныхъ хребтовъ; не высокихъ извѣстковыхъ скалъ, потомъ порфировыхъ накопленій составляющихъ главную массу горъ и достигающихъ до 2000 футовъ вышины, и наконецъ самаго высокаго хреебта верхнія части котораго суть горскія извѣстняковыя породы, мѣловыя формаціи и красные песчаники возвышающіеся скалами прихотливыхъ формъ выше 3000 футъ. (Джорджъ Гровъ въ Bibl. Dict.) Ущелье Гхувейръ (царская дорога) есть единственный по свидѣтельству путешественниковъ проходъ на востокъ, которымъ сквозь горы могла бы пройти значи-

18. Но Едомъ сказалъ ему: не проходи черезъ меня, иначе я съ мечемъ выступлю противъ тебя.

19. И сказали ему сыны Израилевы: мы пойдемъ большою дорогою, и если будемъ пить твою воду, я и скотъ мой, то буду платить за нее; только ногами моими пройду, что ничего не стоитъ.

20. Но онъ сказалъ: не проходи (черезъ меня): и выступилъ противъ него Едомъ съ многочисленнымъ народомъ и съ сильною рукою.

21. И такъ не согласился Едомъ позволить Израилю пройти чрезъ его предѣлы, и Израиль пошелъ въ сторону отъ него [8]).

22. И отправились сыны Израилевы изъ Кадеса, и пришло все общество къ горѣ Оръ [9]),

---

тельная масса людей. Изъ стиха 17-го, какъ изъ свидѣтельства путешественниковъ видно, что продольныя и поперечныя ущелья горъ Сеира представляютъ плодоносныя долины обработанныя и насажденныя плодовыми деревьями потомками Исава.

[8]) (Ст. 18—21). Естественно, что воинственные потомки Исава не знали повелѣнія Божія даннаго Моисею объ нихъ (Втор. II 4—5) и потому боялись, что братья ихъ по происхожденію также выгонятъ и уничтожатъ ихъ, какъ они сами выгнали и уничтожили Хорреевъ (Втор. II, 22). Въ ст. 19-мъ вѣроятно отмѣчена посылка втораго посольства послѣ перваго (ст. 14), дабы убѣдить Едомитянъ дать позволеніе пройти сквозь горы ихъ: можетъ быть даже въ ожиданіи благопріятнаго отвѣта авангардъ Израиля выдвинулся къ входу ущелья Вади Гхувейръ, и потому Едомитяне взялись за оружіе. Послѣ этого Моисей даетъ приказаніе идти «въ сторону отъ Едома» т. е. къ югу.

[9]) (Ст. 22). По еврейски, говоритъ Дж. Гровъ, имя горы выражено словами: «*Оръ Ааръ*», т. е. *Оръ Гора* при чемъ Гебраисты полагаютъ что Оръ есть древнѣйшая форма слова нарицательнаго *гора*, (такъ Фюрстъ) и приведенное выраженіе можетъ быть передано словами «*гора горъ*».

Въ опредѣленіи положенія горы Оръ всѣ почти согласны, что преданіе Арабовъ, указывающее на *Джебель Неби Харунъ* какъ на мѣсто смерти и погребенія Аарона, заслуживаетъ полнаго вѣроятія (такъ Стэнли, Stanley Sinai and Palestine p. 86). гора эта находится въ связи съ хребтомъ Сеира, на восточной сторонѣ углубленной долины *Араба* и весьма отчетливо отдѣляется для взгляда отъ группы горъ Едома. Гора по свидѣтельству Вильсона (I, 290) состоитъ вся изъ песчанника, наслоеннаго почти совершенно горизонтально и возвышается на 4800 футовъ выше уровня Средиземнаго моря. У подошвы горы простирается такъ называемая Ааронова площадь, изъ которой подымается прямо масса горы состоящая изъ голаго краснаго песчанника, на которомъ не видно никакого признака растительности. Поднявшись на высоту горы находятъ маленькую долинку между двумя вершинами, въ которой стоитъ одинокій бѣлый кипарисъ. Здѣсь въ этой возвышенной долинкѣ, говоритъ преданіе, Ааронъ испустилъ духъ. Южная вершина имѣетъ конусообразный видъ; вершина сѣверная имѣетъ видъ усѣченнаго конуса, и на ней построена маленькая часовня (28 футъ и 33 фута; Вильсонъ), которую называютъ «гробницей Аарона», хотя очевидно, что постройка ея принадлежитъ позднѣйшимъ временамъ. Въ часовнѣ этой хранится черный полированный камень, подобный тому, который находится въ Каабѣ въ Меккѣ. Такъ называемая Ааро-

23. И сказалъ Господь Моисею и Аарону на горѣ Оръ, у предѣловъ земли Едомской, говоря:

24. Пусть приложится Ааронъ къ народу своему; ибо онъ не войдетъ въ землю, которую Я даю сынамъ Израилевымъ, за то, что вы непокорны были повелѣнію Моему у водъ Меривы.

25. И возьми Аарона (брата твоего) и Елеазара, сына его, и возведи ихъ на гору Оръ (предъ всѣмъ обществомъ).

26. И сними съ Аарона одежды его и облеки въ нихъ Елеазара, сына его, и пусть Ааронъ отойдетъ и умретъ тамъ [10]).

нова площадь и засимъ часть *Арабы* могли быть наполнены народомъ Израильскимъ который смотрѣлъ, какъ Ааронъ восходилъ съ Моисеемъ и Елеазаромъ на гору (ниже ст. 27). Стэнли, который восходилъ на *Джебель Неби Харунъ*, перенося мыслію къ послѣднимъ минутамъ жизни Аарона, когда онъ окидывалъ взоромъ мѣстность лежащую въ предѣлахъ зрѣнія съ высоты вершины, говоритъ, что онъ старался воспроизвести въ умѣ своемъ послѣднія впечатлѣнія, которыя получилъ Ааронъ готовясь къ смерти. Къ западу и къ сѣверо-западу взорамъ его открывалась *Араба*, по которой виднѣлись въ нѣкоторыхъ мѣстахъ потоки, а къ сѣверу можно было различить бѣлыя извѣстковыя скалы юга Палестины, сквозь которыя хотѣли пробиться Израильтяне и таинственное Мертвое море. На востокѣ были мрачныя горы Эдома, за которыми съ высоты можно было видѣть далекую подобную морю восточную пустыню (Sinai and Palest: p. 87).

Понятно что Едомъ не препятствовалъ восхожденію на гору не имѣющую никакой растительности, и потому не обитаемую. Едомъ охранялъ лишь свои плодоносныя ущелья и лѣсистыя горы, въ которыхъ онъ охотился.

[10]) (Ст. 23—26). Начало исполненія приговора Господа произнесеннаго (ст. 12) послѣ колебанія вождей у водъ Меривы. Старецъ хотя не сильный духомъ но чистый душею и несшій болѣе 39 лѣтъ бремя священства, восходитъ на гору предупрежденный о томъ, что онъ идетъ, чтобы уснуть на вѣки плотію. Самое предупрежденіе это составляетъ величіе Аарона и ставитъ его, не смотря на его слабости не скрытыя въ св. Писаніи, выше всѣхъ другихъ людей, которымъ Господь по слабости и малодушію человѣческому не открываетъ таинственной минуты кончины. Только самымъ избраннымъ своимъ Господь открываетъ «грядущей смерти годовщину» и только тѣмъ именно которые утомлены жизнію и видятъ душевными очами другое болѣе свѣтлое и радостное будущее. Смерть Аарона, какъ подобаетъ Первосвященнику, совершается съ полною торжественностію религіознаго обряда. Онъ готовясь снять плоть свою, снимаетъ прежде всего съ себя одежды священныя, ставящія его выше другихъ людей и передавъ архипастырство народа Израильскаго сыну своему, дабы народъ ни одного мгновенія не оставался безъ установленнаго Богомъ посредника между Нимъ и народомъ, Ааронъ отдаетъ духъ свой въ руки милосерднаго Отца, знающаго и его слабости и его многотрудную жизнь. Въ продолженіи этихъ таинственныхъ минутъ болѣе милліона народа стоитъ у подножія горы, на которой совершается таинство при двухъ избранныхъ свидѣтеляхъ и соединяетъ моленія свои съ молитвою Аарона на горѣ.

27. И сдѣлалъ Моисей такъ, какъ повелѣлъ Господь. Пошли они на гору Оръ въ глазахъ всего общества [11]).

28. И снялъ Моисей съ Аарона одежды его, и облекъ въ нихъ Елеазара сына его. И умеръ тамъ Ааронъ на вершинѣ горы: А Моисей и Елеазаръ сошли съ горы.

29. И увидѣло все общество, что Ааронъ умеръ, и оплакивалъ Аарона весь домъ Израилевъ тридцать дней [12]).

---

[11]) (Ст. 27). Они поднялись въ глазахъ всего общества на гору, но народъ не могъ видѣть смерти Аарона. Съ горы спустился въ священныхъ одеждахъ и неся на раменахъ своихъ (Исх. XXVIII 9—12) имена двѣнадцати колѣнъ и съ ними бремя народа, новый Первосвященникъ Елеазаръ сопутствуемый Моисеемъ.

[12]) (Ст. 28—29). Ааронъ умеръ въ первый день пятаго мѣсяца (Священнаго года, того мѣсяца *Абъ*) *) сорокаго года отъ Исхода (Ср. XXXIII 38—39) ста двадцати трехъ лѣтъ (lococitato). Смерть его послѣдовала приблизительно въ концѣ іюля. До конца августа Израильтяне не подымали стана, но какъ мы говорили уже выше (см. вступл. въ кн. Числ. § 6) и какъ явствуетъ изъ приведенной нами главы XXXIII, 40 книги Числ. и XXI 1—3, они въ это время плача по Ааронѣ вели военныя дѣйствія противу Арада, царя Хананскаго, какъ о томъ будемъ говорить ниже.

---

*) Священный годъ считался отъ Низана (Марта Апр.), гражданскій отъ Тисри (Сентябрь, Октябрь). Замѣтимъ, что мы называемъ мѣсяцъ Абь соотвѣтствующій іюлю, августу лишь потому, что такъ называли его позднѣйшіе Іудеи. Во времена же Моисея полагаютъ что мѣсяцы обозначались только нумерами, по порядку начиная отъ Тисри для гражданскаго лѣтоисчисленія и отъ Низана (Авиво) для исчисленія праздниковъ.

ГЛАВА XXI.

Битва Израильтянъ съ Арадомъ и заклятіе народа его. Ропотъ народа Израильскаго въ пустынѣ. Змѣи и раскаяніе народа. Мѣдный змѣй. Нѣсколько становъ. Пѣснь Израиля о колодцѣ. Сигонъ Аморрейскій разбитъ. Пѣснь Израиля о побѣдѣ. Пораженіе Ога Вассанскаго.

1. Ханаанскій царь Арада, живущій къ югу, услышавъ, что Израиль идетъ дорогою отъ Аѳарима, вступилъ въ сраженіе съ Израильтянами, и нѣсколько изъ нихъ взялъ въ плѣнъ [1]).

---

[1]) (Ст. 1). Царь Ханаанскій Арада жилъ *на югѣ* (ст. 1) но въ предѣлахъ Палестины и по мнѣнію Робинзона (II, 101, 201) маленькое царство Арада имѣло укрѣпленною столицей городъ стоявшій на холмѣ, который и до нынѣ оставилъ этому урочищу свое имя «Тель Арадъ». Здѣсь не найдено развалинъ, кромѣ остатковъ обширной цистерны, но что мѣсто это было обитаемо, тому служатъ доказательствомъ черепки и обломки глиняной посуды, находимые въ большомъ количествѣ въ этихъ мѣстахъ. Въ стихѣ первомъ есть разница, между нашимъ переводомъ, (который держится авторитета LXX) и переводами западныхъ Остервальдъ. О. Герлахъ, узак. Англ. Библ. переводятъ вмѣсто словъ: «Израиль идетъ дорогой отъ Аѳарима» словами: Израиль идетъ дорогою соглядатаевъ», разумѣя, что народъ шелъ тою-же дорогою, которою шли 38 лѣтъ тому назадъ соглядатаи (*Ѳаримъ*), посланные въ Палестину Моисеемъ (Числ. XIII 18—26). Впрочемъ въ примѣчаніи О. Герлахъ оговаривается, что быть можетъ Аѳаримъ есть названіе и мѣстности, а Еспинъ указываетъ, что по Арамейской этимологіи можно бы передать значеніе этой фразы такъ: «путемъ (населенныхъ) мѣстъ», а держась Арабскаго словопроизношенія: «путемъ памятниковъ» т. е. замѣчательныхъ мѣстъ. Мы не рѣшаемся произнести своего мнѣнія и полагаемъ, что до времени какихъ либо новыхъ открытій вѣрнѣе держаться перевода LXX, которому слѣдуетъ и нашъ текстъ.

Мы выше во вступленіи въ кн. Числъ въ § 6 и во вступленіи въ главу XX говорили уже, что нападеніе царя Арадскаго послѣдовало по всей вѣроятности ранѣе смерти Аарона, очень быть можетъ когда авангардъ Израиля выдвинулся къ ущелью

2. И далъ Израиль обѣтъ Господу, и сказалъ: если предашь народъ сей въ руки мои, то положу заклятіе (на нихъ и) на города ихъ.

3. Господь услышалъ голосъ Израиля, и предалъ Хананеевъ въ руки ему, и онъ положилъ заклятіе на нихъ, и на города ихъ, и нарекъ имя мѣсту тому: Хорма *) [2]).

4. Отъ горы Оръ отправились они путемъ Чермнаго моря, чтобы миновать землю Едома. И сталъ малодушествовать народъ на пути.

5. И говорилъ народъ противъ Бога и противъ Моисея: зачѣмъ вывели вы насъ изъ Египта, чтобъ умереть (намъ) въ пустынѣ; ибо *здѣсь* нѣтъ ни хлѣба, ни воды, и душѣ нашей опротивѣла эта негодная пища [3]).

Вади Гхувейръ, надѣясь еще на благопріятный отвѣтъ Едома. Отомщеніе царю Арадскому по исчисленіи времени сороковаго года должно быть отнесено ко днямъ плача по Аарову.

Въ XXI главѣ соединены три военнные эпизода (войны съ Арадомъ, Сигономъ и Огомъ) и двѣ пѣсни Израиля, и весьма вѣроятно, что мы имѣемъ здѣсь выписку изъ «книги браней Господнихъ», часть которой введена Моисеемъ въ его редакцію книги Числъ, которая должна была представлять извлеченіе главнѣйшихъ событій жизни Израиля въ пустынѣ, какъ Исходъ представлялъ отдѣлъ жизни на Синайскомъ полуостровѣ, а Левитъ законодательство.

[2]) (Ст. 2—3). Опредѣленіе мѣстности Хорма, помогаетъ намъ опредѣлить, движеніе Израильтянъ и царя Арадскаго. Въ прим. 12-мъ главы XIV мы видѣли, что развалины Ракхма, лежащія недалеко отъ ущелья ведущаго изъ Вади-ель-Араба на возвышенныя земли юговосточной окраины Ханаана, отожествляются съ древней Хормой, которой древнѣйшее имя было Цефафъ (Суд. I, 17). Стало быть когда авангардъ Израильскій двинулся по направленію къ вади Гхувейръ, царь Арада по всей вѣроятности сдѣлалъ внезапное и отчасти успѣшное нападеніе съ фланга, думая, что весь Израиль идетъ прежнимъ путемъ (Числ. XIV 44—45) на его владѣнія. Тогда отъ горы Оръ Моисей посылаетъ для наказанія царя Арадскаго, отрядъ который поражаетъ войска Арада и повидимому овладѣвъ крѣпостью Хорма, уничтожаетъ и сожигаетъ это поселеніе. (О заклятіи сравни прим. 11-е главы XXVII Левита). Но Израиль не идетъ по этому пути; отрядъ вѣроятно возвращается послѣ наказанія Хананитянъ къ стану у горы Оръ и по окончаніи плача по Аарону, Израильтяне никѣмъ уже не тревожимые идутъ прямо на югъ къ Чермному морю.

[3]) (Ст. 4—5). Сравни прим. 2-е на главу XX 2—6. Израильтяне какъ только начинали испытывать неудобства сопряженныя съ путешествіемъ въ пустынѣ, непремѣнно начинали роптать и укорять по разъ сложившейся формѣ Моисея въ томъ, что онъ вывелъ ихъ изъ Египта. Такъ и здысь, едва только они отходятъ отъ мѣстъ относительно болѣе плодоносныхъ,—они подымаютъ ропотъ противу той пищи (манны) которая восполняла имъ недостатокъ пропитанія въ пустынѣ, тамъ гдѣ они не могли пользоваться произведеніями земли. Они шли вѣроятно вдоль по Вади-ель-Араба. между извѣстковыми низкими скалистыми холмами пустыни Ти и гранитными накопленіями горъ Сеира, до ущелья называемаго нынѣ «*вади Иемъ*», лежащаго въ нѣсколькихъ часахъ къ сѣ-

---

*) Заклятіе.

6. И послалъ Господь на народъ ядовитыхъ змѣевъ, которые жалили народъ, и умерло множество народа изъ (сыновъ) Израилевыхъ [4]).

7. И пришелъ народъ къ Моисею и сказалъ: согрѣшили мы, что говорили противъ Господа и противъ тебя; помолись Господу, чтобъ Онъ удалилъ отъ насъ змѣевъ. И помолился Моисей (Господу) о народѣ [5]).

8. И сказалъ Господь Моисею: сдѣлай себѣ (мѣднаго) змѣя и выставь его на знамя, и (и если ужалитъ змѣй какого либо человѣка), ужаленный, взглянувъ на него, останется живъ.

9. И сдѣлалъ Моисей мѣднаго змѣя и выставилъ его на знамя, и когда змѣй ужалилъ человѣка, онъ, взглянувъ на мѣднаго змѣя, оставался живъ [6]).

веру отъ залива Аккабы и посредствомъ котораго можно проникнуть съ западной стороны горъ Сеира на восточную ихъ сторону, послѣ чего Израильтяне повернули на сѣверъ (Второз. II, 3) по направленію къ равнинамъ Моава. (Такъ Риттеръ, Синай и Палестина въ Англ. переводѣ Кларка ч, I стр. 75). *Араба* имѣетъ характеръ совершенно безплодной пустыни, поэтому кромѣ манны у Израильтянъ другой пищи не было и они «начинаютъ малодушествовать», т. е. забываютъ, «что эти дни путешествія суть только временное лишеніе, что они идутъ въ землю богатую и плодоносную и съ капризностію дѣтей начинаютъ жаловаться и роптать. Но къ счастію это молодое поколѣніе не было такъ упорно и злобно, какъ вымершее поколѣніе (см. ниже).

[4]) (Ст. 6). Ядовитыя змѣи весьма многочисленны въ этихъ мѣстахъ и нынѣ (Burkhardt II, 814). Надо разумѣть что значительное количество случаевъ укушенія змѣями какъ и многочисленность ихъ были особымъ наказаніемъ Божіимъ, выходящимъ изъ ряду обыкновенныхъ природныхъ явленій. Какъ и въ казняхъ Исхода, (Сравни примѣч. in loco), Господь повелѣваетъ существующимъ силамъ и явленіямъ природы дѣйствовать въ небывалыхъ дотолѣ размѣрахъ. Только послѣдняя казнь Египта произведена черезъ особаго ангела (Исх. XII 23). Змѣи напавшія на Израильтянъ въ пустынѣ вѣроятно были какъ указываетъ Нибуръ тѣ, которыя называются Арабами *Баетанъ* Онѣ очень не большія и тонкія съ бѣлыми и черными пятнами; укушеніе ихъ безусловно смертельно и смерть наступаетъ быстро послѣ укушенія; тѣло же умершаго отъ укушенія распухаетъ чрезвычайно. (Hougton, ссылка на Forksal's descript: animal),

[5]) Ст. 7). Ропотъ молодаго поколѣнія не принимаетъ такого характера возмущенія какъ напр. въ гл. XVI 41, послѣ смерти Корея, или его сообщниковъ, или даже послѣ моровой язвы, когда уже наказанный народъ и убѣдившійся въ Божественномъ избраніи Аарона, не высказываетъ никакого раскаянія, и только вопитъ со злобою: «мы умираемъ, погибаемъ» (Числа XVII 12—13).

[6]) (Ст. 8—9). Мы сознаемся, что это есть одно изъ труднѣйшихъ мѣстъ Св. Писанія, потому, что змѣй считался и символомъ зла въ Ветхомъ Завѣтѣ. Мы должны замѣтить, что мѣдный змѣй былъ для Израильтянъ, *только символомъ*; ибо нѣтъ намека, чтобы этому змѣю въ пустынѣ, или позже при занятіи Палестины воздавались какія нибудь почести; Израиль очень хорошо зналъ, что цѣлитель его есть Господь Іегова *)

---

*) Поклоненіе и куреніе мѣдному змѣю, хранившемуся вѣроятно въ числѣ памятниковъ при храмѣ, возникаетъ около тысячи лѣтъ позже, кажется при Ахазѣ, или отцѣ его Іоаѳамѣ. По крайней мѣрѣ мы читаемъ въ IV Царств. XVIII, 4 что Езекія (сынъ Ахаза), «истребилъ мѣдную змію, которого называли Нехуштаномъ» (буквально мѣдная вещь).

10. И отправились сыны Израилевы, и остановились въ Овоѳѣ.

11. И отправились изъ Овоѳа и остановились въ Iие-Аваримѣ, въ пустынѣ, что противъ Моава, къ восходу солнца [7]).

12. Оттуда отправились, и остановились на долинѣ Зaредъ [8]).

13. Отправившись отсюда, остановились у той части Арнона въ пустынѣ, которая течетъ внѣ предѣловъ Аморрея; ибо Арнонъ граница Моава, между Моавомъ и Аморреемъ [9]).

---

[7]) (Ст. 10—11). Пройдя съ запада на востокъ ущельемъ вади-ель-Иемъ въ обходъ горъ Едома, Израильтяне поворачиваютъ круто къ сѣверо востоку по направленію къ долинамъ Моавитскимъ и идутъ по замѣчанію Еспина по той именно дорогѣ, по которой нынѣ караваны пилигримовъ идутъ изъ Мекки въ Дамаскъ. Изъ Числ. XXXIII 41, 42 видно, что ранѣе чѣмъ прибыть въ Овоѳъ, Израильтяне имѣли станы въ Салмонѣ и Пунонѣ, поэтому здѣсь записано лишь главное направленіе движенія. Полагаютъ что Овоѳъ есть нынѣшее урочище Ель-Ахса, гдѣ останавливаются теперь караваны, причемъ замѣчаютъ, что и Еврейское и Арабское имя означаютъ «*копани*» т. е. ямы вырываемыя въ грунтѣ, и которыя наполняются подпочвенною водою. Маленькій ручеекъ Вади-ель-Ахса, который теперь составляетъ границу между двумя областями, Джебалъ и Station Керакъ, по всей вѣроятности и въ эти древнія времена служилъ границей между Едомомъ и Моавомъ, и потому Израиль перейдя этотъ ручей и дойдя до Iие-Аварима, «вступилъ въ пустыню противу Моава къ восходу солнца» т. е. вступилъ на пастбищныя мѣста, (здѣсь пустыня означаетъ травную степь), которыя находились къ востоку отъ Моавитянъ. По поводу мѣстности Iие-Аваримъ надо замѣтить, что *Аваримъ* тождественно съ Переей (Perea) Фл. Іосифа и означаетъ всю возвышенную страну на востокъ отъ Іордана. Iие есть названіе, которое встрѣчается и въ юго-западномъ Ханаанѣ (Іис. Нав. XV 29, у насъ оно пишется *Іимъ*). Здѣсь это урочище названо Аваримскимъ, въ отличіе отъ Ханаанскаго. *Іимъ* значитъ »куча развалинъ», вѣроятно это были остатки древнѣйшаго города.

[8]) (Ст. 12). Долина (или рѣчка) Зaредъ повидимому та водосточная ложбина, которая нынѣ извѣстна подъ именемъ *вади-аинъ-Франджи*, и которая составляетъ верхнюю главную вѣтвь Керакской балки. Не безъ основанія во Втор: II. 13 съ особымъ удареніемъ говорится о переходѣ Зaредскаго водостока. Это былъ первый водостокъ, который увидѣли Израильтяне, который принадлежалъ къ водному бассейну Мертваго моря и Іордана. Зaредъ, или Зередъ значитъ *ива*, этимъ именемъ «*ивовой долины*» (вади Сафсафъ) называется и теперь ложбина, или балка впадающая въ *вади-аинъ Франджи*, въ этихъ же мѣстахъ. Еспинъ указываетъ что «рѣка ивовая» (у насъ *рѣка Аравійская*, также и полевое чтеніе Англ. Библіи) пророка Исаіи XV, 7 быть можетъ есть тотъ же Зaредъ. Между Зaредомъ и Аромъ вымерли послѣдніе воины поколѣнія предназначеннаго умереть въ пустынѣ Втор. II 14—16.

[9]) (Ст. 13). Потокъ Арнонъ называется теперь *вади Моджебъ*, въ низовьяхъ теченія своего, въ верховьяхъ *сеилъ-есъ-Саиде*; (такъ Буркхардтъ, Зеетценъ и Риттеръ). Это очень быстро текущій потокъ впадающій въ Мертвое море. Израильтяне проходя «пустыней» т. е. степью должны были переходить его въ верховьяхъ. Потокъ Арнонъ (ниже ст. 26) сдѣлался лишь недавно передъ проходомъ Израильтянъ границей между Моавомъ и Аморреями, такъ какъ Сигонъ Аморрейскій недавно еще завладѣлъ сѣверною частью земли Моавитянъ, которую теперь Израильтяне проходили побѣдоносно (ср. ниже

14. Потому и сказано въ книгѣ браней Господнихъ [10]:

15. Вагебъ въ Суфѣ и потоки Арнона, и верховье потоковъ, которое склоняется въ Шебетъ-Ару и прилегаетъ къ предѣламъ Моава [11]).

ст. 25). О дальнѣйшемъ движеніи Израиля см. ниже и гл. XXXIII 45 и слѣд. Но въ стихѣ 13-мъ Израильтяне держатся еще внѣ территоріи, какъ Аморреевъ, такъ и Моавитянъ, въ общей кочевой степи. Занятіе земли Аморреевъ упомянуто ниже.

[10]) (Ст, 14). Мы не имѣемъ никакихъ другихъ указаній, кромѣ настоящаго стиха о «книгѣ браней Господнихъ»; но по самому ея названію мы должны думать, что она заключала въ себѣ лѣтопись всѣхъ военныхъ дѣйствій, начиная съ Рефидима, такъ какъ мы видимъ въ книгѣ Исх. XVII, 14, что Господь сказалъ Моисею: «напиши сіе (побѣду надъ Амаликомъ ст. 13-й) для памяти въ книгу». Вѣроятно въ этой же книгѣ записывались и вдохновенныя пѣснопѣнія (начиная съ пѣсни Моисея и сыновъ Израилевыхъ, послѣ прохожденія черезъ Черное море, Исх. XV, 1—19), которыя воспѣвали чудеса явленныя Господамъ и побѣды одержанныя Его помощью. Мы уже говорили что повидимому весь этотъ отдѣлъ (глава XXI) выбранъ изъ этого древнѣйшаго документа, причемъ конечно опущены изъ этой лѣтописи многочисленныя мелкія столкновенія съ кочевыми племенами пустыни, а внесены Моисеемъ въ книги имъ начертанныя лишь важнѣйшія событія имѣвшія рѣшительное вліяніе на жизнь и будущность народа.

[1]) (Ст. 15). Стихи 14 и 15 суть вводное предложеніе имѣющее харакеръ ссылки на документъ многимъ извѣстный. Нашъ переводъ принимающій слова *Вагебъ въ Суфѣ* за имена собственныя, (Англ. переводъ: «*что онъ сдѣлалъ* на Черномъ морѣ») подтверждается лучшими переводами и комментаріями. Черное море дѣйствительно называлось моремъ *Суфъ*, т. е. моремъ тростниковымъ, но слово тростникъ придавалось повидимому и болотистымъ рѣчкамъ, или топкимъ мѣстностямъ, на которыхъ росъ тростникъ. Поселеніе (шебетъ) Аръ вѣроятно было имя того «Моавитскаго города на границѣ при Арнонѣ» *) о которомъ упомянуто въ главѣ XXII 36 Числ. и въ которомъ царь Моавитскій встрѣчалъ Валаама. Что такое *Вагебъ въ тростникахъ* мы не знаемъ, но по смыслу рѣчи видно, что это была чѣмъ либо замѣчательная мѣстность (или поселеніе) отъ которой, какъ и записано было въ книгѣ браней Господнихъ, вѣроятно былъ сдѣланъ тщательный топографическій осмостръ мѣстности (съ военною цѣлью?), который указалъ, что къ *Шебетъ* (поселенію) *Ару* мѣстность понижается отъ самаго Вагеба, что и опредѣляется теченіемъ потоковъ.—Мы покрайней мѣрѣ такъ понимаемъ все это мѣсто то есть стихи 14 и 15-й.—Замѣтимъ что въ верхнихъ частяхъ Арнона, т. е. тамъ гдѣ *Саиль-есъ-Саиде* принимаетъ рѣчку Нагаліилъ (ручей Божій), найдены въ луговомъ пространствѣ, между двумя рѣками развалины на холмѣ, которыя повидимому суть развалины *Ара* «Моавитскаго города» (Числ. XXII, 36). Буркгардтъ посѣтилъ эти мѣста и видѣлъ остатки водопровода, свидѣтельствующія о значительности города. *Аръ*, по повелѣнію Божію. былъ пощаженъ Израильтянами: см. Втор. II, 9 и 29.

---

*) У Іис. Нав. XIII. 9,16 сказано (повидимому объ томъ же городѣ, который упомянутъ во Втор. II, 36 подъ именемъ *города на долинѣ*), что онъ находился «среди потока», вѣроятно, на днѣ ложбины рѣки (Ср. Вт. II прим. 11-е).

16. Отсюда (отправились) къ Бееръ *). Это тотъ колодезь, о которомъ Господь сказалъ Моисею: собери народъ и дамъ имъ воды [12]):

17. Тогда воспѣлъ Израиль пѣснь сію: наполняйся, колодезь, пойте ему;

18. Колодезь, который выкопали князья, вырыли вожди народа съ законодателемъ жезлами своими. Изъ пустыни (отправились) въ Матанну [13]),

19. Изъ Матанны въ Нагаліилъ, изъ Нагаліила въ Вамоѳъ [14]),

---

*) Колодезь.

[12]) (Ст. 16). Полагаютъ, что означенный здѣсь колодезь (Бееръ) тотъ же самый, который у Исаіи Пророка XV, 8 названъ *«Бееръ-Елимъ* (колодезь витязей) въ землѣ Моавитянъ». Какъ увидимъ ниже колодезь этотъ выкопанъ Израильтянами, а выраженія стиха 16-го показываютъ, что и здѣсь ощущался недостатокъ воды, но въ народѣ, въ молодомъ поколѣніи не было ропота и Господь, возлагая на самый народъ трудъ открытія, благословляетъ эту работу удачей и особымъ обиліемъ необходимой влаги.

[13]) (Зт. 17—18). Высокая древность этой народной пѣсни дѣлаетъ ее въ высшей степени интересною. О Герлахъ переводитъ буквально такъ: *«Подымайся къ верху колодезь пойте на встрѣчу ему»*! Кажется, какъ будто слова эти вырвались у толпы съ жадностью слѣдившей за успѣхомъ работы и восхищенной удачей. Нѣтъ въ этомъ отдѣлѣ жизни народа стараго ропота; вѣчнаго недовольства, которое мѣшало каждому дѣлу. Вмѣстѣ съ вѣрой въ Бога получаетъ онъ довѣріе къ своимъ силамъ и къ вождямъ своимъ; въ главѣ которыхъ стоитъ престарѣлый законодатель; и въ средѣ народа вспыхиваетъ огонь поэзіи, которая всегда сопровождаетъ правильное развитіе силъ народа и довѣріе къ себѣ и къ будущности своей.

[14]) (Ст, 19). Всѣ мѣстности которыя упоминаются въ этомъ и слѣдующемъ стихѣ лежатъ уже не въ неутральной части степи, а въ территоріи Аморреевъ и Моавитянъ: перечисленіе здѣсь этихъ становъ предшествуетъ (какъ результатъ побѣды) болѣе подробному сказанію объ овладѣніи землею Аморреевъ и пораженіи Сигона. Съ достовѣрностью нельзя опредѣлить положеніе этихъ становъ. Мы можемъ замѣтить. только, что Израильтяне «изъ пустыни (отправились) въ *Матанну*» т. е. съ востока пошли на западъ, и съ верховьевъ Арнона къ среднимъ частямъ его теченія Le Clerc сдѣлалъ предположеніе, что Матанна (даръ) есть тождественная мѣстность съ неизвѣстнымъ намъ *Вагебомъ* (см. ст. 15 и пр. 11-е), потому, что Вагебъ по Арабски имѣетъ тоже значеніе (Гровъ въ библ. слов. Смитта). Евсевій (ссылка Еспина) говоритъ, что это то мѣсто, которое водни его называлось Масхана на р. Арнонѣ.

Нагаліилъ въ переводѣ ручей Божій есть по предположенію комментаторовъ (на основаніи Буркгардта, Риттера и др.); *вади Енкейле* ручей съ углубленнымъ ложемъ выливающійся въ *Сейль-Сайде* (верховья Арнона) и составляющій вмѣстѣ съ нимъ настоящій Арнонъ, Вади Моджебъ.

Вамоѳъ, или *Бамотъ*, который считаютъ тождественнымъ съ мѣстомъ называемымъ XXII, 41 *«высоты Вааловы»* былъ по всей вѣроятности алтарь, (или капище), съ поселеніемъ около него, находящійся близь города Дивона, такъ какъ эти поселенія упомянуты вмѣстѣ въ кн. Іисус. Нав. XIII, 17. Очень быть можетъ даже что въ этой мѣстности былъ одинъ только городъ Дивонъ, а имя Вамоѳъ было присвоено лишь высотамъ съ жертвеннымъ алтаремъ, которые считались принадлежностію и частью города находясь однако внѣ его, (какъ напр. храмъ Бела стоялъ внѣ города Вавилона). Что Вамоѳъ и Дивонъ были одна и та же мѣстность; или близко сосѣднія мѣстности доказывается тѣмъ, что въ числѣ главныхъ становъ записанныхъ въ гл. XXXIII Чисел.

20. Изъ Вамоѳа въ Гай, который въ землѣ Моава, на вершинѣ *горы* Фасги, обращенной лицемъ къ пустынѣ [15]).

21. И послалъ Израиль пословъ къ Сигону, царю Аморрейскому, (съ предложеніемъ мирнымъ), чтобы сказать:

22. Позволь мнѣ пройти землею твоею; (мы пойдемъ дорогою), не будемъ заходить въ поля и виноградники, не будемъ пить воды изъ колодезей (твоихъ), а пойдемъ путемъ царскимъ, доколѣ не перейдемъ предѣловъ твоихъ.

23. Но Сигонъ не позволилъ Израилю идти чрезъ свои предѣлы; и собралъ Сигонъ весь народъ свой, и выступилъ противъ Израиля въ пустыню и дошелъ до Іаацы, и сразился съ Израилемъ.

24. И поразилъ его Израиль мечемъ, и взялъ во владѣніе землю его отъ Арнона до Іавока, до *предѣловъ* Аммонитскихъ; ибо крѣпокъ былъ предѣлъ Аммонитянъ [16]).

Вамоѳа нѣтъ, а стоитъ вмѣсто него имя Дивонъ Гада. Близь предполагаемой мѣстности Дивона, Ирби и Мангльсъ (ссылка Еспина) нашли на притокѣ Арнона, ручьѣ *вади-Вале* каменную постройку на холмѣ, которая невольно наводитъ на мысль «о жертвенникѣ на высокихъ». Имя Вамоѳъ (Бамотъ) означаетъ «*высоты*» (такъ Еспинъ, Смитъ и др.).

[15]) (Ст. 20). Гай значитъ долина. Гровъ (Grove in Smith's Bible Dic. ad. voc. Valley) говоритъ что Евр. слово *Емекъ* означаетъ обыкновенно долину довольно обширную, ложбина, которой есть натуральный водостокъ окружающихъ ее высотъ; *Гай*, или Ге есть болѣе тѣсное ущелье съ отвѣсными почти сторонами (какъ напр. Гехинномъ на сѣверо западъ отъ Іерусалима). Западные читаютъ стихъ 20-й такъ, что Израильтяне шли изъ Вамоѳа черезъ долину, которая въ землѣ Моава, на вершину горы Фасги. Гора Фасги была главнымъ пунктомъ, около котораго расположился многочисленный станъ Израильскій, перешедшій потомъ «на равнины Моава, при Іорданѣ противъ Іерихона» XXII, 1. Фасги было имя одной изъ высотъ хребта Аваримъ (сравни гл. XXXIII 47); гора эта называлась также Нево, вѣроятно отъ поселенія, которое лежало у подножія горы (ср. Числ. XXXII 3, 38). Мы полагаемъ по сравненію стиха 20-го съ стихомъ 1-мъ слѣд. XXII главы, что Израильтяне подходятъ къ хребту Аваримъ съ востока, и потому о Фасгѣ говорится, что она обращена лицомъ «*къ пустынѣ*». Въ главѣ же XXII, 1 сказано «*отправились*» сыны Израилевы и потомъ подошли *къ Іордану* лицемъ *противу Іерихона*. Стало быть послѣ событій расказанныхъ въ гл. XXI Израильтяне обходитъ кругомъ гору Нево, или Фасги, съ востока, на западную сторону, и съ этой же горы Моисей видитъ землю обѣтованную. Втор. XXXIV.

[16]) (Ст. 21—24). Мы напоминаемъ, что Арнонъ вливается въ Мертвое Море, что горы Аваримъ и высоты Фасги находятся на сѣверной сторонѣ Арнона и что какъ видно изъ стиха 26-го Аморреи недавно только оттѣснили Моавитянъ за Арнонъ и территорія Моава уменьшилась, потерявши всѣ плодоносныя земли лежащія на лѣвомъ берегѣ Іордана и ограничивалась плодоносными долинами въ горахъ лежащихъ къ востоку отъ Мертваго Моря. Аморреи были, какъ указываетъ ихъ названіе, горные жители потомки Ханаана и они повидимому издавна занимали Негебъ или возвышен-

25. И взялъ Израиль всѣ города сіи, и жилъ Израиль во всѣхъ городахъ Аморрейскихъ, въ Есевонѣ и во всѣхъ, зависящихъ отъ него.

26. Ибо Есевонъ былъ городъ Сигона, царя Аморрейскаго; и онъ воевалъ съ прежнимъ царемъ Моавитскимъ, и взялъ изъ руки его всю землю его до Арнона [17]).

ную плоскость южной части Палестины (ср. Вт. I, 7, а также Быт. XIV, 7 и пр. 7-е). По всей вѣроятности они изъ Палестины перешли Іорданъ, чтобы овладѣть Моавитскбй землей лишь недавно, вѣроятно подъ вліяніемъ выдающагося своею храбростью вождя Сигона.

Израиль идя съ юго-востока къ Іордану и обходя землю Моава, посылаетъ мирныя предложенія съ высотъ верхнихъ частей теченія Арнона къ Аморреямъ, имѣя цѣлію овладѣть собственно Палестиной, т. е. страною по западную сторону Іордана до моря, и Аморреямъ дѣлаются тѣже предложенія, которыя дѣлались Едому, и которыя также отвергаются.

Іаача, (Ст. 23, вѣроятно городъ), поступилъ впослѣдствіи въ удѣлъ Рувима, положеніе его точно не опредѣлено, но изъ сказанія настоящей главы надо заключить, что онъ лежалъ на пути двигающихся съ юго-востока Израильтянъ, и стало быть находился не далеко на югъ отъ средняго теченія Арнона. Мы такъ думаемъ потому, что Сигонъ Аморрейскій «*выходитъ въ пустыню*» (ст. 23) т. е. выходитъ изъ предѣловъ своей земли сразиться съ Израилемъ, а земля его отнятая отъ Моава простиралась до Арнона. (Ст. 26).

О потокѣ *Іаввокъ* мы говорили уже (въ прим. 7 гл. XXXII кн. Быт.), что онъ называется нынѣ *Зерка*, т. е. голубой. Разстояніе между Арнономъ и Іаввокомъ около 45 миль, или 68 верстъ; этотъ кусокъ плодоносной земли, прилегающей къ Іордану, съ городами своими, достался нынѣ Израилю, какъ мѣсто отдохновенія послѣ трудовъ пути и въ ожиданіи дальнѣйшаго движенія. Часть этой земли отъ Арнона до потока Іазеръ (см. ниже ст. 32) составила впослѣдствіи удѣлъ Рувима, а отъ Іазера до Іаввока удѣлъ Гада. Полагаютъ, что послѣднее выраженіе стиха 24-го «крѣпокъ былъ предѣлъ Аммонитянъ» относится къ верхнимъ частямъ теченія Іаввока и къ сильной крѣпости Раввоѳъ Аммону, которая вмѣстѣ съ верхнимъ теченіемъ помянутой рѣки составляла крѣпкую позицію, которая не позволила Сигону напасть на Аммонитянъ; Израильтяне же не имѣли права нападать на Аммонитянъ по Втор. II, 19.

Во всякомъ случаѣ 24-мъ стихомъ ясно опредѣляется взятый Израилемъ кусокъ земли между Арнономъ, Іорданомъ и Іаввокомъ, который составлялъ предѣлъ Аммонитянъ съ востока, и предѣлъ Вассана съ сѣвера.

[17]) (Ст. 25—26). *Есевонъ* (Heshbon) находился на возвышенномъ плато, на одной паралели съ устьемъ Іордана въ 20 миляхъ, или 30 верстахъ къ востоку отъ него и нѣсколько къ сѣверо-востоку отъ горы, которую считаютъ Фасги или Нево. Развалины его теперь еще носятъ имя *Есбонъ*; городъ существовалъ еще въ IV столѣтіи, по Р. Хр. (Упоминается въ Onomasticon, sub. voc. Esebon; ссылка Портера жившаго пять лѣтъ въ Домаскѣ и изучавшаго эту мѣстность. См. Smith's B. *D. Heshbon*). Мы уже упоминали выше о вторженіи Сигона Аморрейскаго въ землю Моава: Здѣсь замѣтимъ, что сказано, что онъ взялъ всю землю до Арнона изъ рукъ «*прежняго*» царя Моавитскаго, Естественно думать, что царь Моавитскій умеръ, или погибъ въ битвѣ, и что сынъ его вошелъ на престолъ. Ниже (XXII, 2) видно что Моавитскимъ царемъ, былъ *Валакъ* сынъ *Сепфоровъ*. Нѣкоторые думаютъ что Сепфоръ былъ тѣмъ царемъ съ которымъ

27. Потому говорятъ приточники: идите въ Есевонъ, да устроятъ и утвердятъ городъ Сигона [18]).

28. Ибо огонь вышелъ изъ Есевона, пламень изъ города Сигонова, и пожралъ Аръ-Моавъ и владѣющихъ высотами Арнона.

29. Горе тебѣ, Моавъ! погибъ ты, народъ Хамоса! Разбѣжались сыновья его и дочери его сдѣлались плѣнницами Аморрейскаго царя Сигона.

30. Мы поразили ихъ стрѣлами; погибъ Есевонъ до Дивона, мы опустошили ихъ до Нофы, которая близъ Медевы [19]).

воевалъ Сигонъ; другіе какъ увидимъ ниже, что Валакъ былъ представитель новой Мадіанитской династіи (см. пр. 2-е гл. XXII). Что Израильтяне заняли всю страну отъ Арнона до Іаввока мы уже видѣли, ниже мы увидимъ, что они перешли Іаввокъ, оставляя въ сторонѣ Аммонитянъ, но выступая войною противу Ога Вассанскаго. Во всякомъ случаѣ Израиль крѣпко утверждается на востокъ отъ Іордана и удерживаетъ за собой эти земли, даже перейдя Іорданъ, (Числ. XXXII, 29; Іис. Нав. XIII 15—32).

[18]) (Ст. 27). Слово *приточники* означаетъ по словопроизводству своему,—по замѣчанію Еспина и другихъ Гебраистовъ, *людей дѣлающихъ сравненія*; *ставящихъ слова* (*рядомъ*); *складывающихъ* (*пѣсню*). Его повидимому можно даже передать словомъ *поэты*. Переводъ нашъ потому уже избралъ лучшее слово для выраженія этого понятія, что Еврейское слово служитъ названіемъ книги извѣстной подъ именемъ «притчъ Соломоновыхъ». Выраженіе *притча* (аллегорія, сравненіе) *причитывать*, или можно было *притачивать* въ смыслѣ подбирать мысли и слова очень хорошо передаетъ мысль подлинника. Начинается пѣсня, приводимая лѣтописцемъ, словами: «Идите въ Есевонъ, да устроятъ и утвердятъ городъ Сигона». Кажется что Израильтяне нашли эту пѣснь сложившеюся въ устахъ Аммореевъ, послѣ завоеванія ими земли Моавитянъ (отъ стиха 27 до конца стиха 29), и прибавили къ ней свой послѣдній стихъ (30 й) объ этомъ ниже. Пѣснь эта внесена вѣроятно въ книгу браней Господнихъ, какъ документъ свидѣтельствовавшій, что земля отнынѣ Израильская, была отнята ими у Аммореевъ, которые исторгли ее изъ рукъ Моава.

[19]) (Ст. 28—30). Аръ, какъ мы видѣли въ прим. 11-мъ этой главы, былъ значительнымъ, или даже главнымъ городомъ Моавитянъ. Гровъ полагаетъ, что здѣсь какъ во Втор. II. 9, 18, 29, а также въ выраженіи Шебетъ Аръ (ст. 15-й этой главы) слово Аръ равносильно названію націи главнымъ городомъ, которой онъ былъ и потому выраженіе: «*огонь вышелъ изъ Есевона и пожралъ Аръ Моавъ*».... повидимому означаетъ не разрушеніе города, который существовалъ позже (Втор. II, 9, но пораженіе народа Моава. Моавъ называется также (ст. 29) народомъ Хамоса, (ср. Іерем. XLVIII, 7, 13, 46): что это было за божество, мы въ точтости не знаемъ, хотя по мнѣнію Гезеніуса слово это имѣетъ значеніе: «*побѣдитель*» «*господинъ*» и нѣкоторыя особенности его культа и упоминаніе объ немъ сближаютъ его съ Молохомъ и Милхомомъ (3 Ц. XI 5, 7) и съ Вааломъ (4 Ц. XVII 16, 17 и XXI, 5, 6) особенно принявъ во вниманіе, что ему приносили въ жертву первенцевъ какъ Молоху; такъ Меса царь Моавитскій вознесъ сына своего на всесожженіе на стѣнѣ, (4 Ц. IV, 27); а у Пр. Михея VI 7, есть указаніе, что Валакъ Моавитскій спрашивалъ у Валаама, не принести ли въ жертву первенца своего. Очень правильно замѣчаютъ, что всѣ упомянутыя божества съ извѣстнымъ огневымъ и кровожаднымъ культомъ суть только разныя имена у разныхъ народовъ одного и того же представленія, бога солнца и

31. И жилъ Израиль въ землѣ Аморрейской.

32. И послалъ Моисей высмотрѣть Іазеръ, и взяли (его и) селенія, зависящія отъ него, и прогнали Аморреевъ, которые въ нихъ были [20]).

имѣвшаго повидимому вездѣ характеръ свойственный натуралистическимъ религіямъ, въ которыхъ встрѣчается часто женская форма божества, рядомъ съ мужской, подъ тѣмъ же или другимъ именемъ. Сравни у Ленормана религіи доисламитескихъ народовъ; Lettres Assyriologiques; V, p. 249. Такъ указываютъ, (Schlottman die Jnshrift Eshmunazars p. 143, und die Siegesäule Mesas p. 28), что на такъ называемомъ извѣстномъ «*Моавитскомъ камнѣ*» *) найдено имя бога, названнаго *Аштаръ Химошъ*. Астарта Хамосъ). Какъ Ваалъ Фегора, или Пеора, его обожали и съ циническими обрядами воспроизведенія. (Ср. ниже XXV 1—3). Мы говорили выше что, какъ намъ кажется, пѣснь найдена готовою у Амморреевъ Израильтянами, но она кончалась на 29-мъ стихѣ, а 30-й стихъ прибавленъ Израильтянами. Еспинъ принимаетъ всю пѣснъ за твореніе самаго Израиля и думаетъ что первая часть которую мы считаемъ Амморрейскою, разсказываетъ съ ироніей побѣды Сигона, чтобы сильнѣе выставить въ послѣднемъ стихѣ тріумфъ Израиля. Быть можетъ это и такъ, но мы держимся перваго воззрѣнія, потому, что побѣды Амморреевъ расказаны рельефнѣе, картиннѣе и съ большимъ поэтическимъ жаромъ, чѣмъ довольно сухое упоминаніе о побѣдѣ Израиля въ 30 стихѣ. Стихи 27—29 могли вырватся только изъ устъ того народа, который гордился своею побѣдою.

И здѣсь въ 30-мъ стихѣ какъ Аръ принимается за Моавитянъ, такъ кажется Есевонъ принимается въ смыслѣ Амморреевъ. Мы говорили выше, что Есевонъ лежалъ нѣсколько на сѣверо востокъ отъ Фаеги, (такъ по крайней мѣрѣ опредѣляется его мѣстность изслѣдователями), и такъ онъ на картѣ Ванъ деръ Вальде и потому его нѣтъ въ числѣ становъ Израильскихъ, которыя шли отъ Іима на Дивонъ, Гадъ и Алмонъ Дивлаеаимъ (Числ. XXXIII 45—47) къ подошвѣ горъ Аваримскихъ. Здѣсь въ пѣсни воспоминающей о военныхъ событіяхъ указуются мѣстности пройденныя и взятыя *отрядомъ войскъ* Израильскихъ, которъ конечно шелъ и дѣйствовалъ независимо отъ стана т. е. семействъ со скотомъ, которыя шли по очищенной уже отъ непріятеля странѣ по мѣстностямъ записаннымъ въ гл. XXXIII Числъ.

Медева нынѣ Мадеба лежитъ въ 4-хъ миляхъ (6-ти верстахъ) на юго-юго востокѣ, отъ развалинъ *Есбана*, предполагаемаго Есевона. *Нофа* по тексту была тоже не далеко, но положеніе этого города не опредѣлено.

[20]) (Ст. 31—32). Жилъ Израиль въ землѣ Амморрейской, но еще не дошелъ до Іавока (ст. 24); здѣсь въ 32 стихѣ вкратцѣ упоминается о занятіи другой части стра-

---

*) Въ августѣ 1868 года, Германскій миссіонеръ Клейнъ, нашелъ въ Моавитской землѣ, близъ Дивона, камень чернаго базальта (высотою въ $3^1/_2$ ф., шириною до 2 ф. и около $1^1/_2$ ф. толщины) покрытый надписью въ 24 строки, на языкѣ близко родственномъ Еврейскому. Надпись эта начертана древне финикійскими буквами, схожими съ такъ называемомъ «ломаннымъ» Самаританскимъ письмомъ. Камень этотъ былъ разбитъ на куски туземцами. Но части его почти вполнѣ собраны Clermont ganneau. Надпись начертана царемъ Моавитскимъ Меса или Меша (около 900 л. до Р. Хр.) извѣстнымъ намъ изъ Библіи (4 Царствъ III). Онъ упоминаетъ въ надписи объ удачномъ возстаніи своемъ противу Іорама (Омри) царя Израильскаго, объ произведенномъ при немъ работахъ, и объ удачномъ походѣ противу Едома. Камень этотъ находится теперь въ Луврѣ (Maspero: Hist: p. 356). Подробнѣе см. у Гинсбурга О Моавитскомъ камнѣ, а также у Коленсо.

33. И поворотили, и пошли къ Васану. И выступилъ противъ нихъ Огъ, царь Васанскій, самъ и весь народъ его, на сраженіе къ Едреи [21]).

34. И сказалъ Господь Моисею: не бойся его; ибо Я предамъ его и весь народъ его и всю землю его въ руки твои, и поступишь съ нимъ какъ поступилъ съ Сигономъ, царемъ Аморрейскимъ, который жилъ въ Есевонѣ.

35. И поразили они его и сыновъ его и весь народъ его, такъ, что ни одного не осталось (живаго), и овладѣли землею его [22]).

къ сѣверу отъ Іазера; которая впослѣдствіи сдѣлалась удѣломъ Гада. Притомъ только съ Іавока могли начатся военныя дѣйствія противу Вассана, лежавшаго къ сѣверу, отъ впаденія Іавока въ Іарданъ. Іазеръ, или Іа-озеръ упомянутый здѣсь былъ городъ какъ кажется укрѣпленный, взятый и разрушенный Израильтянами, но выстроенный вновь сынами Гада (ср. Числ. гл. XXXII, 35, Іис. Нав. XIII, 25 и 2 Ц. XXIV, 5). Рѣчка Іазеръ, которая иногда называется моремъ (Исаіи XVI 8, 9), или озеромъ (Iерем. XLVIII, 32) вѣроятно отъ разливовъ своихъ, или обширныхъ болотистыхъ пространствъ окружавшихъ ея истоки, (Seetzen въ ссылкѣ Грова въ S. B. D. ad voc. Jazer). отождествляется съ вади Сеиръ, или Маджебъ ес-Сеиръ. маленькимъ ручейкомъ вытекающимъ изъ болотистой мѣстности. Городъ Іазеръ не отождествленъ ни съ одной извѣстной намъ мѣстностью, но можно полагать, что онъ находился на ручьѣ вытекающемъ изъ болота Маджебъ ес-Сеира. Такимъ образомъ Израиль расширяетъ свои владѣнія до Іавока (преимущественно полагаемъ войсками Гада и Рувима ср. гл. XXXII Числ.), но надо помнить, что скинія и главная квартира находилась близь горы Фасги.

[21]) (Ст. 33) *И поворотили* прямо на сѣверъ, вѣроятно перейдя Іаввокъ не далеко отъ устья направляясь потомъ на сѣверо-востокъ къ Вассану. Городъ *Едреа* оставилъ быть можетъ по себѣ воспоминаніе въ имени поселенія лежащаго на одномъ изъ притоковъ рѣки Іармука, текущей со склоновъ горы Хаурана въ Іорданъ. Весьма любопытный фактъ указываетъ Wetzstein (Reisebericht pp. 47—48), что подъ поселеніемъ Едраа или Драа находятся остатки подземнаго города засыпаннаго землею, по верху котораго построено новое поселеніе. Есть не совсѣмъ впрочемъ ясное указаніе (Втор. III, 11) объ томъ что Аммонитяне помогали Израильтянамъ въ этомъ походѣ; такъ думалъ Эвальдъ, (Gesch: Israel).

[22]) (Ст. 34—35). Объ Огѣ Вассанскомъ и объ странѣ его нѣтъ болѣе упоминанія въ послѣдующей исторіи Израиля, иначе какъ о народѣ совершенно исчезнувшемъ, какъ исчезли и предки ихъ Рефаимы.

ГЛАВА XXII.

Израильтяне стоятъ противу Іерихона; Валакъ царь Моавитянъ посылаетъ дважды къ Валааму сыну Веорову; чтобы призвать его для проклятія Израиля; Ангелъ Господень заграждаетъ путь Валааму; Валаамъ приходитъ къ Валаку.

1. И отправились сыны Израилевы, и остановились на равнинахъ Моава, при Іорданѣ, противъ Іерихона [1]).
2. И видѣлъ Валакъ, сынъ Сепфоровъ, все, что сдѣлалъ Израиль Амор-реямъ;

---

[1]) (Ст, 1). *Отправились* сыны Израилевы изъ Вассана, гдѣ находились всѣ главныя ихъ силы и стянулись теперь къ Іордану противу Іерихона. Мы думаемъ, что съ самаго 20-го стиха предыдущей XXI главы надо отдѣлять движеніе семействъ и скота и пожитковъ Израильскихъ отъ войска ихъ, потому, что нѣтъ основанія предполагать, чтобы весь станъ двигался противу Сигона, или противу Ога совершая дальній относительно походъ безъ всякой нужды. Мы понимаемъ такъ движеніе Израиля: послѣдній станъ упомянутый передъ движеніемъ къ «равнинамъ Моавитскимъ» и въ гл. XXI, 20, и въ гл. XXXIII, 47 Числъ, есть «гора Фасги.... *лицомъ къ пустынѣ*», или «горы Аваримскіе». Здѣсь то, т. е. на восточномъ склонѣ горъ, подъ прикрытіемъ вѣроятно части войскъ Израильскихъ, или даже можетъ быть юношей и старцевъ не вошедшихъ въ исчисленіе воиновъ (Числ. гл. I), стоялъ станъ Израиля со всѣми его шатрами, пожитками, скотомъ и имуществомъ, подъ присмотромъ женщинъ съ дѣтьми, въ то время когда военныя силы Израиля довершали побѣду надъ Сигономъ Аморрейскимъ. Послѣ этой побѣды семьи Израильскія начинаютъ переселяться для жительства въ города Аморрейскіе, что тѣмъ болѣе было умѣстно, что наступало холодное время, что явствуетъ изъ того, что Моисей кончаетъ жизнь свою въ послѣдній мѣсяцъ сороковаго (священнаго) года отъ Исхода, т. е. приблизительно въ концѣ февраля; поэтому побѣды надъ Сигономъ и Огомъ должны были имѣть мѣсто двумя мѣсяцами ранѣе въ концѣ декабря. Переселеніе не могло совершиться вдругъ; вѣроятно семьи Израильскія переселялись понемногу, а станъ продолжалъ стоять какъ арьер-



3. И весьма боялись Моавитяне народа сего, потому, что онъ былъ многочисленъ; и устрашились Моавитяне сыновъ Израилевыхъ.

4. И сказали Моавитяне старѣйшинамъ Мадіамскимъ: этотъ народъ поядаетъ теперь все вокругъ насъ, какъ волъ поядаетъ траву полевую. Валакъ же, сынъ Сепфоровъ, былъ царемъ Моавитянъ въ то время [2]).

гардъ со стороны пустыни у восточной подошвы горъ Аваримскихъ. Въ это время войска Израиля овладѣваютъ другою частію земли Аммморейской отъ Іазера до Іаввока (XXI, 24, 32) и идутъ далѣе черезъ верховья Іавокка въ Вассанъ, который впослѣдствіи поступаетъ во владѣніе полуплемени Манассіина Числ. XXXIII, 39). Наконецъ послѣ всѣхъ этихъ завоеваній.... *отправились сыны Израилевы*, т. е. стянулись станъ снялся отъ восточной стороны горы Фасги и, обойдя ее кругомъ, вышелъ на равнину простирающуюся у западной подошвы тѣхъ же Аваримскихъ горъ, а войска побѣдившіе въ Вассанѣ возвратились къ своему стану: «на долинѣ противу Беѳ Фегора..., на равнинѣ отъ Іордана къ востоку при подошвѣ Фасги» (Ср. Втор. IV 46, 49).

Здѣсь на этихъ равнинахъ (при чемъ часть народа живетъ въ городахъ Аморрейскихъ XXI, 25) происходятъ всѣ событія до смерти Моисея и дотолѣ пока Іисусъ Навинъ не переводитъ Израиль за Іорданъ (Іис. Нав. I, II и посл.) Равнины передаются здѣсь словомъ *арабоѳ* множ. число того общаго имени *Араба*, которымъ и нынѣ означается ложбина, мѣсто низкое относительно окружающихъ его горъ. Здѣсь оно обозначаетъ долину Іордана въ обширномъ смыслѣ, т. е. отъ русла его до горы Фасги къ востоку. Мѣстность эта опредѣлена съ достаточною ясностію положеніемъ Нимра, (упом. Числ. XXXII, 3) имя котораго осталось нынѣ за поселеніемъ *Нимрунъ* въ этой мѣстности и поселеніями *ер-Раме*, *Беитъ Гаранъ* и *Абель Шиттимъ* (поле акацій), которыхъ слегка измѣненныя имена суть тѣ, которыя мы находимъ въ Числ. XXXII, 36 и Іис. Нав. II, 1 III, 1; XIII, 27. Путешественники, видѣвшіе эти мѣста (Tristram Land ot Jsrael pp. 528 et sequ:), говорятъ, что полоса земли, по всему вѣроятію бывшая занятою Израилемъ, представляетъ роскошный оазисъ, на возвышенномъ надъ русломъ рѣки плато, орошаемомъ ручейками, текущими съ горъ Аваримскихъ поперекъ этой полосы въ Іорданъ. Шириною эта полоса около 4 5 миль (6—7 верстъ); ниже же къ Мертвому морю она дѣлается безплодною.

[2]) (Ст. 2—4) Мы видѣли въ стихѣ 26-мъ главы XXI, что Сигонъ Аморейскій воевалъ «съ прежнимъ Моавитскимъ царемъ», а въ стихѣ 4-мъ настоящей главы народъ Моавитскій обращается *«къ старѣйшинамъ Мадіамскимъ»*. Весьма темное это указаніе дало однако поводъ думать, что Валакъ, который «въ это время былъ царемъ Моавитянъ» (ст. 4 in fine) былъ изъ племени Мадіанитянъ, которые повидимому (въ лицѣ старѣйшинъ) занимали также отчасти должности по управленію Моавомъ, который впрочемъ имѣлъ и своихъ старѣйшинъ (ст. 7). Моавитяне были потомки Лота, а Мадіанитяне были дѣти Авраама отъ Хеттуры (См. книгу Бытія пр. 18 гл. XXXVII, а также пр. 2-е глав. XXV, въ Св. Лѣт.), которыя, какъ видно изъ исторіи Іосифа (Iococitato) были въ сущности племенемъ кочевымъ. Но изъ этого племени одно колѣно, или родъ, помогая Моавитянамъ противъ Аморреевъ, могло сдѣлаться весьма сильнымъ посреди Моава и дать ему своего царя, такъ какъ кочевые Арабы давали своихъ царей многимъ восточнымъ монархіямъ. (Напр. Арабская династія въ Халдеѣ или, какъ впослѣдствіи, Арабскія династіи въ Афганистанѣ, въ южн. Персіи въ VII и VIII вѣк. по Р. Х. и въ Синдѣ на устьяхъ Инда въ тоже время). Поэтому вѣроятно и Таргумы

5. И послалъ онъ пословъ къ Валааму, сыну Веорову, въ Пееоръ, который на рѣкѣ *Евфратѣ*, въ землѣ сыновъ народа его, чтобы позвать его, *и* сказать: вотъ народъ вышелъ изъ Египта, и покрылъ лице земли, и живетъ онъ подлѣ меня [3]).

называютъ Валака Мадіанитяниномъ *) (Еспинъ), хотя книга Іашаръ называетъ его несомнѣнно Моавитяниномъ по происхожденію. Въ послѣдующемъ сказаніи о блудѣ Израиля съ дочерьми Моава, (XXV, 1) самая постыдная роль выпадаетъ однако на долю Мадіанитянки, и Израилю дается повелѣніе XXV, 16, 17) враждовать съ Мадіанитянами и поражать ихъ какъ главнѣйшихъ виновниковъ прельщенія (ст. 18-й, гл. XXV), о Моавѣ же ничего не сказано, такъ, что нельзя отрицать, что при общемъ дѣйствіи Моава и Мадіана, повидимому этотъ послѣдній игралъ главную роль, какъ племя, имѣвшее большую долю власти, и притомъ воинственное (XXXI, 7—8), между тѣмъ какъ Моавитяне были народъ не воинственный. (Ср. Судей XI, 25 слова Іефөая и сравни съ дѣйствіями Моавитянъ, которые не выходили войною на Израиля, а думали лишь отразить нашествіе ихъ заклинаніями Валаама). Выраженіе Моавитянъ (ст. 4), обращенное къ старѣйшинамъ Мадіамскимъ весьма замѣчательно; оно заимствуетъ свое сравненіе изъ пастушеской жизни, которою преимущественно жили вѣроятно Мадіанитяне: По поводу имени отца Валакова *Циппоръ* (Сепфоръ) Еспинъ замѣчаетъ, что имя это значитъ *«птица»*, и что нѣсколько извѣстныхъ намъ Мадіанитскихъ именъ точно также суть имена животныхъ, какъ напр. *Оребъ* (Оривъ) и *Зивъ* (Зибъ), которыхъ имена означаютъ ворона и волка. (Имена эти упомянуты въ книгѣ Судей VII, 25)

[3]) (Ст. 5). Загадочная личность Валаама, происходящаго изъ *Пееора* «отъ горъ восточныхъ» (XXIII, 7) изъ Мессопотаміи (Втор: XXIII, 4) очень занимала ученыхъ изслѣдователей Библіи. Самое мѣстопребываніе его не опредѣлено съ точностью. Полагаютъ, что Пееоръ происходитъ отъ слова Паеаръ «открывать», «разъяснять» (употреблено въ Быт. XLI, 8 о разъясненіи сновъ), и поэтому думаютъ, что Пееоръ былъ городъ маговъ, одинъ изъ главныхъ пунктовъ Халдейской учености, и находился на западномъ берегу Ефрата, занимая впрочемъ оба берега рѣки (Ritter; Erdkunde XI 716 et sequ), такъ какъ думаютъ, что его можно отождествить съ городомъ *Анаөа* Амміана Марцеллина (XXIV, 1, 6) или Арабскимъ *Анахъ* **), который имѣетъ то же значеніе, какъ и Еврейскій Пееоръ, (такъ Кнобель). Можно полагать, что Валаамъ былъ почитателемъ Бога истиннаго, и никакъ не считалъ себя (что доказываютъ и его пророчества) говорящимъ подъ вліяніемъ духа тьмы, а напротивъ сознавалъ что: «онъ говоритъ слова Божіи, имѣетъ вѣденіе отъ Всевышняго, видитъ видѣнія Всемогущаго» (ст. 16, глав. XXIV); т. е. былъ *магъ теургъ*, (какъ понимали это слово Неоплатоники Александрійской школы), а не шаманъ или колдунъ, признающій сознательно, что онъ дѣйствуетъ подъ наущеніемъ элементарныхъ духовъ, или темной демонской существенно злобной и лживой силы. Валаамъ зналъ чудеса Іеговы, когда онъ вывелъ народъ свой изъ Египта и прошедшее этого народа и его происхожденіе отъ Іакова. (XXIII, 22; XXIV 8, 19).

Нѣтъ сомнѣнія, что чудеса Исхода были извѣстны сосѣднимъ народамъ (Исх, XV,

---

*) Таргумъ Іонаөана Числ. XXII, 4 говоритъ, что цари назначались поочередно, отъ двухъ народовъ, и Валакъ былъ Мадіанитянинъ.

**) См. на Ефратѣ подъ 34, 5° сѣв. широты, на картахъ Киперта.

6. И такъ прійди, прокляни мнѣ народъ сей; ибо онъ сильнѣе меня: можетъ быть, я тогда буду въ состояніи поразить его и выгнать его изъ земли. Я знаю, что, кого ты благословишь, тотъ благословенъ, и кого ты проклянешь, тотъ проклятъ.

7. И пошли старѣйшины Моавитскіе и старѣйшины Мадіамскіе, съ подарками въ рукахъ за волхвованіе, и пришли къ Валааму и пересказали ему слова Валаковы [4]).

8. И сказалъ онъ имъ: переночуйте здѣсь ночь, и дамъ вамъ отвѣтъ,

---

14; XVIII, 1), но Валааму вѣроятно онѣ извѣстны были въ подробности, и онъ вѣроятно, узналъ объ нихъ посредствомъ сношеній своихъ съ Египтомъ, такъ какъ прошло уже сорокъ лѣтъ Исхода, а въ это время Израиль не игралъ никакой роли въ исторіи народовъ, а Исходъ мотъ живо воспоминаться лишь въ самомъ Египтѣ. Кромѣ того, повидимому, Валаамъ зналъ и обѣтованія: такъ напр. рѣчь его въ 10-мъ стихѣ XXIII главы ясно напоминаетъ обѣтованіе произнесенное въ Быт: XIЦ, 16, а поэтическое его сравненіе въ стихѣ 9-мъ, главы XXIV есть ясное упоминаніе о пророчествѣ Іакова о Іудѣ, Быт. XLIX, 9. Валаамъ среди язычниковъ, быть можетъ подъ вліяніемъ Семитическихъ колоній и племенъ, которыя какъ мы знаемъ, навѣрно жили, или кочевали на низовьяхъ Евфрата (Cp. кн. Быт. прим. 17 и 18 гл. XXII и прим. 4-е гл. XXIV), имѣлъ пріобрѣтенное, или наслѣдственное познаніе о Единомъ Истинномъ Богѣ. Въ этомъ сомнѣваться нельзя; нельзя также сомнѣваться въ пророческомъ дарѣ, дарованномъ ему отъ Бога, но даръ, этотъ Валламъ, испорченный языческою средою, въ которой онъ жилъ, сдѣлалъ предметомъ торговли, и только въ минуту пророчества передъ лицемъ Господнимъ, послѣ нѣсколькихъ предварительныхъ предупрежденій,—созналъ онъ ясно, что онъ «долженъ сказать лишь то, что влагаетъ Господь въ уста его». Тертулліанъ и блаженный Іеронимъ (ссылка Еспина), а за ними Дейлингъ и Буддеусъ держались даже такого мнѣнія, что Валаамъ былъ человѣкъ святой и истинный пророкъ, но что онъ палъ вслѣдствіе корыстолюбія и жадности, и потому не послушавшись перваго приказанія Божія не ходить на Моавъ (XXII, 12) онъ погибъ, убитый Израильтянами (XXXI, 8). Приведенное мѣсто (XXXI, 8) заставило также думать, не былъ ли и онъ въ числѣ царей, или вождей Мадіанитскихъ.

[4]) (Ст. 6—7). Мы выше говорили, что Моавитяне по всей вѣроятности были народъ далеко не воинственный, и потому «весьма боялись народа, вышедшаго изъ Египта и покрывшаго лицо земли, который жилъ подлѣ нихъ» (2,5). Боясь нападенія Израиля, они хотѣли прибѣгнуть къ помощи тѣхъ заклинаній, которыхъ образцы намъ дали во множествѣ глиняныя скрижали съ гвоздеобразными надписями, найденныя въ Ассиріи. (См. Magie и въ ней образцы заклинаній, собранные Ленорманомъ). Но заклинанія эти могъ произнести только Магъ, человѣкъ посвятившій себя изученію этой таинственной науки, и такъ какъ среди Моава и Мадіанитянъ имя Валаама сына Веорова *) было извѣстно и славно, то къ нему черезъ пустыню посылаетъ пословъ Валакъ.

---

*) Или Восорова, какъ въ Посл. 2. Петр. II, 15. Веоръ произносится Восоръ, вслѣдствіе Арамеизма: такъ какъ въ Арамейскомъ словѣ буква цаде, замѣняется часто въ Еврейскомъ языкѣ буквой анномъ. Замѣчаніе профессора еврейскаго языка Leathen и Еспина, въ Библейск. словарѣ и въ Англ. комм. Библіи.

какъ скажетъ мнѣ Господь. И остались старѣйшины Моавитскіе у Валаама [5]).

9. И пришелъ Богъ къ Валааму, и сказалъ: какіе это люди у тебя?

10. Валаамъ сказалъ Богу: Валакъ, сынъ Сепфоровъ, царь Моавитскій, прислалъ (ихъ) ко мнѣ, (сказать):

11. Вотъ, народъ вышелъ изъ Египта и покрылъ лице земли, (и живетъ подлѣ меня), и такъ пріиди, прокляни мнѣ его; можетъ быть, я тогда буду въ состояніи сразиться съ нимъ и выгнать его (изъ земли),

12. И сказалъ Богъ Валааму: не ходи съ ними, не проклинай народа сего; ибо онъ благословенъ.

13. И всталъ Валаамъ поутру, и сказалъ князьямъ Валаковымъ: пойдите въ землю вашу; ибо не хочетъ Господь позволить мнѣ идти съ вами.

14. И встали князья Моавитскіе и пришли къ Валаку, и сказали (ему): не согласился Валаамъ идти съ нами [6]).

15. Валакъ послалъ еще князей, болѣе и знаменитѣе тѣхъ [7]).

---

[5]) (Ст. 8). Замѣчаютъ, что Валаамъ, зная исторію Израиля и исхода его изъ Египта, и чудеса Господомъ проявленныя, для избавленія своего народа, не могъ не знать и воли Божіей относительно своихъ собственныхъ дѣйствій, и вѣроятно, вполнѣ сознавалъ, что онъ не имѣетъ права «проклинать того, кого Богъ не проклинаетъ» (ст. 8, гл. XXIII). Но движимый корыстолюбіемъ онъ желаетъ овладѣть тѣми дарами, которые принесли ему старѣйшины за волхвованіе, конечно подъ условіемъ, чтобы онъ шелъ съ ними, и притомъ имѣетъ въ виду еще болѣе цѣнное вознагражденіе отъ Валака; поэтому онъ рѣшается испытать, на сколько Богъ позволитъ ему уступить просьбамъ старѣйшинъ, или на сколько Богъ не запретитъ ему дѣйствовать, стараясь достигнуть косвенно своего корыстолюбиваго намѣренія. Впрочемъ, нѣкоторые писатели указываютъ, что только послѣдующее упорство въ своемъ намѣреніи Валаама грѣховно, въ первую же ночь онъ могъ сомнѣваться въ будущности Израиля, такъ какъ ему не безъизвѣстны, вѣроятно, были безпрерывныя возмущенія народа въ пустынѣ.

[6]) (Ст. 9—12). Изъ этого сказанія ясно, что Валаамъ имѣлъ видѣніе отъ Всевышняго; что кромѣ дара пророчества Богомъ ему даннаго, которымъ онъ могъ знать и видѣть, что ему слѣдуетъ дѣлать по правдѣ, — онъ еще получилъ прямое приказаніе отъ Господа: «не ходить съ этими людьми и не проклинать Израиля» (12). Съ этой минуты для него нѣтъ оправданія, что онъ вторично рѣшился спрашивать, или искушать Господа (ст. 19).

[7]) (Ст. 13—15). Валаамъ не скрываетъ отъ старѣйшинъ, что Господь запретилъ ему идти съ ними, но старѣйшины упускаютъ это указаніе въ докладѣ Валаку, вѣроятно думая, что со стороны Валаама это только своего рода торговля, чтобы получить большіе дары и большія почести. Валакъ также понимаетъ его отказъ и посылаетъ знаменитѣйшихъ князей земли своей упрашивать Валаама.—Мы уже говорили во вступленіи, что отъ равнинъ Моавскихъ до предполагаемаго Пеора прямо черезъ пустыню немного болѣе 500 верстъ, т. е. около десяти дней пути на верблюдахъ,

16. И пришли они къ Валааму, и сказали ему: такъ говоритъ Валакъ, сынъ Сепфоровъ: не откажись прійти ко мнѣ.

17. Я окажу тебѣ великую почесть и сдѣлаю (тебѣ) все, что ни скажешь мнѣ. Прійди же, прокляни мнѣ народъ сей.

18. И отвѣчалъ Валаамъ, и сказалъ рабамъ Валаковымъ: хотя бы Валакъ давалъ мнѣ полный свой домъ серебра и золота, не могу преступить повелѣнія Господа, Бога моего, и сдѣлать что либо малое, или великое (по своему произволу).

19. Впрочемъ, останьтесь здѣсь и вы на ночь, и я узнаю, что еще скажетъ мнѣ Господь.

20. И пришелъ Богъ къ Валааму ночью, и сказалъ ему: если люди сіи пришли звать тебя, встань, пойди съ ними; но только дѣлай то, что Я буду говорить тебѣ [8]).

21. Валаамъ всталъ поутру, осѣдлалъ ослицу свою и пошелъ съ князьями Моавитскими.

22. И воспылалъ гнѣвъ Божій за то, что онъ пошелъ, и сталъ Ангелъ Господень на дорогѣ, чтобы воспрепятствовать ему. Онъ ѣхалъ на ослицѣ своей и съ нимъ двое слугъ его.

23. И увидѣла ослица Ангела Господня, стоящаго на дорогѣ съ обнаженнымъ мечемъ въ рукѣ, и своротила ослица съ дороги и пошла на поле; а Валаамъ сталъ бить ослицу, чтобы возвратить ее на дорогу.

даже не употребляя быстро бѣгущихъ дромадеровъ извѣстныхъ подъ именемъ *Демулъ* *).

[8]) (Ст. 16—20). Валаамъ самъ говоритъ въ стихѣ 19-мъ гл. XXIII. «Богъ не человѣкъ, чтобы Ему лгать и не сынъ человѣческій, чтобы Ему измѣняться» и въ стихѣ 18-мъ наст. гл.: «не могу преступить повелѣнія Господа Бога моего», а между тѣмъ сердце его, отягченное корыстолюбивыми мыслями, ищетъ предлога, чтобы исполнить желаніе Моавитянъ. Въ первомъ видѣніи ему было ясно сказано: «не ходить, не проклинать», и если бы Валаамъ обладалъ чистымъ сердцемъ, то онъ окончательно бы подчинился этому приговору. Но онъ снова искушаетъ Господа и дѣлается лишь невольнымъ орудіемъ Божіихъ повелѣній, будучи недостоинъ быть пророкомъ Божіимъ. Господь попускаетъ ему идти, предупреждая его, что онъ можетъ говорить лишь то, что Господь повелитъ ему. Оригенъ замѣчаетъ, что если бы Валаамъ былъ достойнымъ орудіемъ воли Божіей, то Господь вложилъ бы слово Свое въ сердце Валаама, (какъ оно было въ сердцахъ Боговдохновенныхъ пророковъ); но такъ какъ сердце Валаама было занято жаждою прибытка, то слово Божіе было вложено лишь въ уста Валаама,—и онъ былъ исполнителемъ воли Божьей, но исполнителемъ не охотнымъ, не вольнымъ.

---

*) У Брема есть указаніе что легкій пріученный къ верховой ѣздѣ верблюдъ можетъ пробѣжать въ сутки 20 нѣм. миль или 140 верстъ и сдѣлать нѣсколько такихъ переходовъ сряду (жизнь животныхъ; въ русск. пер. Т. II., стр. 381).

24. И сталъ Ангелъ Господень на узкой дорогѣ, между виноградниками, *гдѣ* съ одной стороны стѣна и съ другой стороны стѣна [9]).

25. Ослица, увидѣвъ Ангела Господня, прижалась къ стѣнѣ, и прижала ногу Валаамову къ стѣнѣ; и онъ опять сталъ бить ее.

26. Ангелъ Господень опять перешелъ и сталъ въ тѣсномъ мѣстѣ, гдѣ некуда своротить, ни направо, ни налѣво.

27. Ослица, увидѣвъ Ангела Господня, легла подъ Валаамомъ. И воспылалъ гнѣвъ Валаама, и сталъ онъ бить ослицу палкою.

28. И отверзъ Господь уста ослицы, и она сказала Валааму: что я тебѣ сдѣлала, что ты бьешь меня вотъ уже третій разъ?

29. Валаамъ сказалъ ослицѣ: за то, что ты поругалась надо мною; если бы у меня въ рукѣ былъ мечъ, то я теперь же убилъ бы тебя.

30. Ослица же сказала Валааму: не я ли твоя ослица, на которой ты ѣздилъ сначала до сего дня? имѣла ли я привычку такъ поступать съ тобою? Онъ сказалъ: нѣтъ.

31. И открылъ Господь глаза Валааму, и увидѣлъ онъ Ангела Господня, стоящаго на дорогѣ съ обнаженнымъ мечемъ въ рукѣ, и преклонился, и палъ на лице свое [10]).

---

[9]) (Ст. 21—24), Выходя на путь къ царю Моавитскому съ цѣлію произносить проклятіе надъ Израилемъ, Валаамъ являлся противникомъ того, который велъ Израиль сквозь пустыню (Исх. XIV, 19 et pass:) и того, который посылалъ на встрѣчу Іисусу Навину «вождя воинства Господня» (Іис. Нав. V, 13, 14). Поэтому кромѣ откровенія во снѣ, или въ видѣніи, Валааму посланъ былъ на встрѣчу еще Ангелъ Божій (сравни стихъ 31), чтобы образумить его и дать ему понять, что онъ не только не исполнитъ своего намѣренія, но и самъ идетъ на свою гибель (XXXI). Валаамъ пророкъ палъ уже такъ низко, что животное, ослица чувствовала присутствіе невѣдомой угрожающей силы, а человѣкъ, имѣющій пророческій даръ не зналъ о присутствіи Ангела. Это совершенно согласуется съ тѣмъ, что мы говорили выше; отнынѣ Валаамъ уже не пророкъ, а только невольное орудіе, обязанное произносить слова ему влагаемыя въ уста, (ср. опять ст. 35 слова Ангела). Замѣчаютъ, что упоминаніе объ виноградникѣ указываетъ на приближеніе къ городу: вѣроятно Валаамъ подходилъ уже съ караваномъ къ Ару «городу Моавитскому на Арнонѣ» (ст. 36).

[10]) (Ст. 25—31). Одно изъ труднѣйшихъ мѣстъ Св. Писанія. Замѣчаютъ, что никто кромѣ самого Валаама не могъ разсказать этого событія и полагаютъ, что оно разсказано имъ самимъ: или Израильтянамъ, когда онъ, какъ полагаютъ, былъ взятъ въ плѣнъ и казненъ, (XXXI, 8); или же Моавитянамъ и Мадіанитянамъ. Событіе происходило, когда онъ былъ повидимому одинъ, ибо о слугахъ его (ст. 22) и о князьяхъ (ст. 35) ничего не упомянуто; впрочемъ это совершенно понятно, такъ какъ, подходя къ городу, караванъ уже разсыпался и всякій пробирался въ одиночку сквозь узкіе проходы, между полями и виноградниками. Св. Григорій Нисскій «de vita Mosis*) (sub fine)

---

*) «De vita Mosis seu de vita perfecta; ed Morel 1638. ссылка Еспина.

32. И сказалъ ему Ангелъ Господень: за что ты билъ ослицу твою вотъ уже три раза? Я вышелъ, чтобы воспрепятствовать (тебѣ), потому, что путь (твой) не правъ предо мною.

33. И ослица, видѣвъ меня, своротила отъ Меня вотъ уже три раза. Если бы она не своротила отъ Меня, то Я убилъ бы тебя, а ее оставилъ бы живою.

34. И сказалъ Валамъ Ангелу Господню: согрѣшилъ я, ибо не зналъ, что Ты стоишь противъ меня на дорогѣ; и такъ если это непріятно въ очахъ Твоихъ, то я возвращусь.

35. И сказалъ Ангелъ Господень Валааму: пойди съ людьми сими, только говори то, что Я буду говорить тебѣ. И пошелъ Валаамъ съ князьями Валаковыми [11]).

36. Валакъ, услышавъ, что идетъ Валаамъ, вышелъ на встрѣчу ему въ городъ Моавитскій, который на границѣ при Арнонѣ, что у самаго предѣла [12]).

говоритъ, что вѣроятно голосъ ослицы имѣлъ значеніе лишь для самаго Валаама и его разумѣнія. Маймонидъ, приводимый Гроціемъ in loco (См. Бауера и Генгстенберга «Geschichte Bileam's» pp. 48 et sequ. ссылка Еспина), полагалъ, что все это происходило въ видѣніи. Но это не согласно съ сказаніемъ Св. Писанія, гдѣ въ особенности выдается дѣйствіе произведенное страхомъ на животное. Кажется надо разумѣть, что крикъ ослицы былъ ясно понятъ, и умомъ и слухомъ Валаама, и что послѣ выясненія себѣ (ст. 29 — 30) значенія ея крика и дѣйствія, — очи его внезапно открылись, и онъ «увидѣлъ Ангела Господня» (ст. 31). Тогда онъ палъ на лице свое. Что онъ былъ совершенно одинъ доказывается тѣмъ, что никто не замѣтилъ его образа дѣйствія.

[11]) (Ст. 32—35). «Путь твой не правъ предо мною» (ст. 32, сравн. прим. 9). Мы уже выясняли, какъ Валаамъ, утративъ чистоту сердца, палъ нравственно и шелъ сознательно «путемъ неправымъ». Въ стихѣ 34 онъ предлагаетъ возвратиться: но Господь устами Ангела повелѣваетъ ему идти къ Валаку (ст. 35), ибо теперь и это недостойное орудіе будетъ однако средствомъ прославленія имени Божія, средствомъ возвѣстить глаголы Божіи: «будешь говорить то, что Я буду говорить тебѣ».

[12]) (Ст. 36). Городъ Моавитскій, буквально *Иръ-Моавъ* весьма вѣроятно тотъ же *Аръ Моавъ*, о которомъ упомянуто въ гл. XXI, 15, 28 (ср. пр. 11-е главы XXI). Путь изъ пустыни могъ вести черезъ Тадморъ (Пальмиру) и черезъ Галаадъ: но Валаамъ и караванъ Моавитянъ едва ли могли идти черезъ земли, занятыя уже Израильтанами. Вѣроятно отъ Пеора *) они пошли прямой степной дорогой къ верховьямъ Арнона, по тѣмъ «потокамъ Арнона и верховьямъ ихъ, которые склоняются къ (поселенію) Шебетъ Ару у предѣловъ Моава» (XXI, 15) и вдоль по рѣчкѣ Нагаліилъ (id ст. 19). До сихъ поръ одинъ изъ верхнихъ протоковъ или источниковъ Нагаліила носитъ названіе *Балу'а*. Еспинъ думаетъ, что это есть далекое воспоминаніе объ извѣстномъ во всѣхъ восточныхъ преданіяхъ пророкѣ.

---

*) На нашей картѣ, приложенной къ Св: лѣтописи, мѣсто Пеора приблизительно опредѣляется мѣстоположеніемъ города Исъ. Срав. по ней путь Валаама.

37. И сказалъ Валакъ Валааму: не посылалъ ли я къ тебѣ, звать тебя? почему ты не шелъ ко мнѣ? Неужели я въ самомъ дѣлѣ не могу почтить тебя?

38. И сказалъ Валаамъ Валаку: вотъ, я и пришелъ къ тебѣ, но могу ли я что *отъ себя* сказать? Что вложитъ Богъ въ уста мои, то и буду говорить [13])

39. И пошелъ Валаамъ съ Валакомъ, и пришли въ Киріаѳ-Хуцоѳъ.

40. И закололъ Валакъ воловъ и овецъ, и послалъ къ Валааму, и князьямъ, которые были съ нимъ.

41. На другой день утромъ Валакъ взялъ Валаама и возвелъ его на высоты Вааловы, чтобы онъ увидѣлъ оттуда часть народа [14]).

---

[13]) (Ст. 37—38). Царь Валакъ не можетъ отрѣшиться отъ мысли, что Валаамъ лично всесиленъ; онъ приписываетъ неудачу перваго посольства нежеланію самого Валаама и полагаетъ, что именно отъ него зависитъ произнести заклятіе, которое поведетъ за собою несчастіе Израиля. Валаамъ, только что испытавшій на себѣ гнѣвъ Божій и понимающій теперь вполнѣ свое положеніе, отвѣчаетъ уклончиво, не смѣя ничего обѣщать Валаку: «что вложилъ Богъ въ уста мои, то и буду говорить».

[14]) (Ст. 39—41). *Киріаѳъ Хуцоѳъ* буквально «городъ улицъ», вѣроятно находившійся нѣсколько далѣе внутрь страны, чѣмъ пограничный Аръ (ст. 36), т. е. къ югу отъ Арнона, но не вдалекѣ отъ границы, такъ какъ на другой день Валакъ возводитъ Валаама на «высоты Вааловы», которыя, какъ мы говорили, (въ прим. 14-мъ на XXI. 19) считаютъ тождественными съ Вамоѳомъ, т. е. жертвенникомъ Вааловымъ, находившимся на высотахъ близъ города Дивона. Полагаютъ, что развалины, называемыя нынѣ *Шиханъ* верстахъ въ шести на юго-западъ отъ мѣстности Ара, удовлетворяютъ всѣмъ условіямъ положенія Киріаѳъ-Хуцоѳа. Мы напоминаемъ также о томъ, что мы говорили (supra loco citato), что найдены развалины въ верховьяхъ рѣки Арнона, или Вади Моджебъ, которыхъ мѣстное преданіе называетъ «*Джибанъ*»; положеніе этой мѣстности позволяетъ сразу видѣть на далекое разстояніе по направленію къ Іордану (см. стихъ 41 in fine).

ГЛАВА XXIII.

Жертвоприношеніе Валаама; Притча Валаамова первая ст. 7—10; жертвоприношеніе второе; притча Валаамова вторая ст. 18—24; жертвоприношеніе третіе.

1. И сказалъ Валаамъ Валаку: построй мнѣ здѣсь семь жертвенниковъ, и приготовь мнѣ семь тельцовъ и семь овновъ.

2. Валакъ сдѣлалъ такъ, какъ говорилъ Валаамъ, и вознесли Валакъ и Валаамъ по тельцу и по овну на каждомъ жертвенникѣ [1]).

3. И сказалъ Валаамъ Валаку: постой у всесожженія твоего, а я пойду; можетъ быть, Господь выйдетъ мнѣ на встрѣчу, и что Онъ откроетъ мнѣ, я объявлю тебѣ. И (остался Валакъ у всесожженія своего, а Валаамъ) пошелъ на возвышенное мѣсто (вопросить Бога) [2]).

---

[1]) Ст. 1—2). *Первое жертвоприношеніе на высотахъ Вааловыхъ*, Жертвоприношеніе, которое здѣсь приносится, безъ сомнѣнія, есть жертвоприношеніе Богу (Елогимъ) по обряду Ноеву, переданному во весь родъ человѣческій (см. въ Свящ. Лѣтописи часть I, вступл. стр. 152—154). Число семь всегда считалось священнымъ, (ср. пр. 24 на ст. 31, гл. XXI, кн. Быт.) и въ халдейской мудрости *вообще цифра* выражала таинственно имена боговъ (ср. Magie de Lenormant p. 24). Когда Авраамъ устанавливалъ заклятіемъ права свои на колодезь *Беерь Шеба* (Вирсавія, колодезь семи), то онъ отдалъ Авимелеху въ руки семь агницъ (supra, loco citato). Здѣсь Валаамъ, повидимому, предвидя то, что Господь вложитъ въ уста его, хочетъ, однако, увѣрить Валака въ томъ, что всѣ таинственные обряды и жертвоприношенія, обезпечивающія успѣхъ дѣла, соблюдены въ точности, и что не отъ его вины или небрежности послѣдуетъ неблагопріятное для Моава пророчество.

[2]) (Ст. 3). Весьма трудно понять, что хочетъ сказать Валаамъ, удаляясь отъ всесожженія и ожидая, «что Іегова выйдетъ на встрѣчу». Идетъ Валаамъ на *возвышенное мѣсто*, которое по еврейски передается словомъ *схеви* и имѣетъ значеніе (толкованіе

4. И встрѣтился Богъ съ Валаамомъ, и сказалъ ему (Валаамъ): семь жертвенниковъ устроилъ я, и вознесъ по тельцу и по овну на каждомъ жертвенникѣ.

5. И вложилъ Господь слово въ уста Валаамовы, и сказалъ: возвратись къ Валаку и такъ говори.

6. И возвратился къ нему, и вотъ, онъ стоитъ у всесожженія своего, онъ и всѣ князья Моавитскіе. (И былъ на немъ Духъ Божій) [3]).

7. И произнесъ притчу свою и сказалъ: изъ Месопотаміи привелъ меня Валакъ, царь Моава, отъ горъ восточныхъ: пріиди, прокляни мнѣ Іакова, пріиди, изреки зло на Израиля!

8. Какъ прокляну я? Богъ не проклинаетъ его; какъ изреку зло? Господь не изрекаетъ (на него) зла.

9. Съ вершины скалъ вижу я его; и съ холмовъ смотрю на него: вотъ, народъ живетъ отдѣльно и между народами не числится.

10. Кто исчислитъ песокъ Іакова и число четвертой части Израиля? Да умретъ душа моя смертію праведниковъ, и да будетъ кончина моя, какъ ихъ! [4])

Еспина) открытой, голой высоты, въ отличіе отъ *бамахъ*-высоты покрытой лѣсомъ, т. е. на которой находилась священная роща (дубрава), въ которой обыкновенно совершались жертвоприношенія и обряды языческіе (ср. напр. 2. Парал. XXVIII, 4; XXXI, 1; XXXIII, 3; XXXIV, 4, 7; et passim, также о посвящ. деревьяхъ и дубравахъ, ср. Плинія Hist. Nat. XII, 1; Тацита Германцы, 9; Лукіана о жертвопринош. 10 и т. д.).

[3]) (Ст. 4—6). Слова въ скобкахъ, т. е. взятые изъ текста LXX, *на немъ былъ Духъ Божій*, повидимому, лучше всего объясняютъ, что значитъ выраженіе: «встрѣтился Богъ съ Валаамомъ», т. е. на него нашло то Божественное вдохновеніе, которое влагало ему въ уста по истиннѣ слова Божіи (хотя онъ лично даже и не понималъ всего ихъ значенія).

[4]) (Ст. 7—10). *Первая притча Валаама*. Въ первомъ стихѣ (7) Валаамъ вкратцѣ высказываетъ для какой цѣли призванъ онъ царемъ Моавскимъ издалека, изъ *Арама отъ горъ восточныхъ* (см. прим. 3-е на гл. XXII, 5). Во 2-мъ стихѣ (ст. 8) онъ заявляетъ, что воля его безсильна, что уста его не могутъ произносить ничего противнаго волѣ Божіей. Въ 3-мъ и 4-мъ стихѣ (ст. 9 и 10), онъ произноситъ самое пророчество: «вотъ народъ живетъ отдѣльно и между народами не числится», говоритъ онъ объ Израилѣ, видя его вдали (можетъ быть умственнымъ окомъ). Эта замѣчательная характеристика Израиля встрѣчается во Второзаконіи XXXIII, 28 въ заключительныхъ словахъ благословенія Моисеева: «Израиль живетъ безопасно, одинъ». Безопасность и спокойствіе Израиля зависѣли отъ его нравственнаго одиночества: на него возложена была священная обязанность жить отдѣльно отъ другихъ народовъ и не подчиняться никакому вліянію сосѣднихъ народовъ. Эта обязанность жизни народа ярко отмѣчена въ его исторіи: оставаясь вѣрнымъ Богу Израилеву, онъ былъ силенъ; по мѣрѣ того какъ овладѣвало народомъ нравственное вліяніе язычниковъ, онъ подпадалъ и власти ихъ. Самъ Валаамъ (XXXI, 16) въ виду этого пророчества далъ совѣтъ Мадіанитя-

11. И сказалъ Валакъ Валааму: что ты со мною дѣлаешь? Я взялъ тебя, чтобы проклясть враговъ моихъ, а ты, вотъ, благословляешь?

12. И отвѣчалъ онъ и сказалъ: не долженъ ли я въ точности сказать то, что влагаетъ Господь въ уста мои?

13. И сказалъ ему Валакъ: пойди со мною на другое мѣсто, съ котораго ты увидишь его, но только часть его увидишь, а всего его не увидишь; и прокляни мнѣ его оттуда.

14. И взялъ его на мѣсто стражей, на вершину *горы* Фасги, и построилъ семь жертвенниковъ, и вознесъ по тельцу и по овну на каждомъ жертвенникѣ.

15. И сказалъ (Валаамъ) Валаку: постой здѣсь у всесожженія твоего, а я (пойду) туда на встрѣчу (Богу).

16. И встрѣтился Господь съ Валаамомъ и вложилъ слово въ уста его и сказалъ: возвратись къ Валаку и такъ говори.

17. И пришелъ къ нему и вотъ, онъ стоитъ у всесожженія своего, и съ нимъ (всѣ) князья Моавитскіе. И сказалъ ему Валакъ: что говорилъ Господь? [5])

намъ соблазнять Израиля посредствомъ женщинъ, на служеніе Фегору, дабы отнять у Израиля силу его одиночества. Выраженіе стиха 10-го «кто исчислитъ песокъ Іакова» есть выраженіе самого обѣтованія, произнесеннаго въ кн. Быт. XIII, 16 и XXVIII, 14 Не совсѣмъ понятно почему онъ говоритъ: «кто исчислитъ..... — — число четвертой части Израиля». Можно полагать, что съ высотъ, гдѣ онъ находится съ Валакомъ видѣнъ былъ одинъ только станъ, изъ трехъ колѣнъ состоящій (Числ. II), т. е. четвертая часть Израиля. Заключительныя слова Валаама напоминаютъ стихъ 6-й псалма CXV «Дорога въ очахъ Господнихъ смерть святыхъ Его». Смерть праведнаго «насыщеннаго жизнію» (Быт. XXV, 8; XXXV, 29; 1. Пар. XXIX. 28) представляется счастливымъ и спокойнымъ окончаніемъ благословеннаго Богомъ пройденнаго жизненнаго пути: такого конца желаетъ себѣ Валаамъ, можетъ быть въ тайномъ предчувствіи своей безславной и насильственной смерти. Израиль же представляется ему въ совокупности народомъ праведниковъ, (къ чему онъ и былъ предназначенъ), въ которомъ каждый, оставаясь вѣрнымъ своему Богу и царю, могъ ожидать послѣ благословенной жизни мирной кончины, какъ желаемаго успокоенія послѣ трудовъ. (Ср. также Исаіи LVII, 2).

[5]) (Ст. 11 — 17). *Второе жертвоприношеніе на горѣ Фасги.* Валакъ никакъ не можетъ понять, что пророчество не зависитъ отъ пророка и ведетъ Валаама на другое мѣсто, откуда видна часть стана Израильскаго. Желалъ ли Валакъ (какъ думаетъ Еспинъ) уменьшить впечатлѣніе, произведенное на умъ Валаама видомъ всего (или по крайней мѣрѣ части) стана Израильскаго съ высоты, на которой они находились; или же Валакъ ведетъ Валаама на возвышенность, съ которой лучше видно, (Второз. III, 27) чѣмъ отъ Дивона «съ высотъ Вааловыхъ», такъ какъ гора Фасги ближе къ Іордану чѣмъ источники Арнона,—мы не знаемъ; но слѣдуетъ думать, что Валакъ возводитъ Валаама на гору Фасги съ восточнаго ея склона, который оставили Израильтяне, перейдя на равнины Моава при Іорданѣ. (Срав. прим. 15-е на XXI, 20; и 1-е пр.

18. Онъ произнесъ притчу свою, и сказалъ: встань Валакъ и послушай, внимай мнѣ, сынъ Сепфоровъ.

19. Богъ не человѣкъ, чтобъ Ему лгать, и не сынъ человѣческій, чтобъ Ему измѣняться. Онъ ли скажетъ, и не сдѣлаетъ; будетъ говорить, и не исполнитъ?

20. Вотъ, благословлять началъ я, ибо Онъ благословилъ, и я не могу измѣнить сего.

21. Не видно бѣдствія въ Іаковѣ, и незамѣтно несчастія въ Израилѣ; Господь, Богъ его, съ нимъ, и трубный царскій звукъ у него.

22. Богъ вывелъ ихъ изъ Египта, быстрота единорога у него.

23. Нѣтъ волшебства въ Іаковѣ и нѣтъ ворожбы въ Израилѣ. Въ свое время скажутъ объ Іаковѣ и объ Израилѣ: вотъ, что творитъ Богъ!

24. Вотъ народъ, какъ львица встаетъ, и какъ левъ поднимается; не ляжетъ пока не съѣстъ добычи и не напьется крови убитыхъ [6]).

на XXII, 1). Мѣсто стражей (ст. 14, Евр. *поле Зоимъ*) по нашему мнѣнію также указываетъ на только что оставленный Израилемъ станъ, который вѣроятно здѣсь на возвышенной равнинѣ на вершинѣ Фасги держалъ ночью свой скотъ подъ надзоромъ стражей, и оставилъ за этимъ полемъ имя «мѣсто стражей».

Какъ въ первый разъ Валаамъ уединяется, чтобы придти въ пророческое состояніе.

[6]) (Ст. 18—24). *Вторая притча Валаама.* Притча начинается воззваніемъ къ Валааку, причемъ ему повелѣвается встать, такъ какъ онъ находится въ присутствіи произносящаго слова внушенныя Богомъ (ст. 18). Въ слѣдующемъ стихѣ (19) Валаамъ отвѣчаетъ на мысль Валакову, который полагалъ, (какъ думали язычники и въ особенности Халдеи о богахъ своихъ), что особыми заклинаніями можно измѣнить рѣшенія боговъ и заставить ихъ сдѣлать желаемое *).

Объяснивъ непреложность рѣшеній Высшаго существа, именемъ котораго, говоритъ онъ, — онъ переходитъ къ оправданію себя передъ Валакомъ, и заявляетъ, что онъ не властенъ ничего измѣнить въ словахъ своихъ (ст. 20). Стихи 21—24 заключаютъ въ себѣ самое пророчество о Израилѣ. Въ стихѣ 21 замѣчаютъ, что слова *бѣдствіе и несчастіе* суть тѣ же самыя выраженія, которыя встрѣчаются въ псалмахъ 9, ст. 28-й и пс. 89, ст. 80-й **). Вмѣстѣ взятыя они знаменуютъ, что нѣтъ *грѣха* и обыкновен-

---

*) Мы находимъ у Ленормана (Magie chez les Chaldéens p. 90, 1874,) указаніе на это убѣжденіе, существовавшее даже въ Египтѣ: «Ainsi (гов. Ленорм.) les écrivains Alexandrins (Jamblique de Myster. Egypt. VII, 4, 5) nous disentils, que les Egyptiens prètendaient *contraindre* par leurs évocations et leurs formules magiques les dieux d'obéir à laurs désirs... Appelé par son nom véritable, le dieu ne pouvait résister à l'effet de l'évocation». Онъ приводитъ далѣе письмо Порфирія къ Анебону (въ Prepar. Evang. Евсевія Кессарійскаго V, 10) который возмущается подобнымъ вѣрованіемъ, а говоритъ «удивительно, что тѣ, которыхъ представляютъ требующими справедливости отъ людей, должны повиноваться приказаніямъ (заклинателей), которые приказываютъ имъ какъ бы слабѣйшимъ существамъ исполнить вещи несправедливыя и даже преступныя».

**) Мы замѣтимъ, что слова эти передаются разно въ разныхъ переводахъ, такъ слова текста Числъ XXIII, 21, въ Библ. Общ. Просвѣщ. между Евреями переведены «не видно

25. И сказалъ Валакъ Валааму: ни клясть не кляни его, ни благословлять не благословляй его.

26. И отвѣчалъ Валаамъ, и сказалъ Валаку: не говорилъ ли я тебѣ, что я буду дѣлать все то, что скажетъ мнѣ Господь? [7])

наго его послѣдствія *горя*, среди Израиля, такъ какъ часто грѣхъ на языкѣ Св. Писанія называется и безуміемъ (срав. напр. 2 Царствъ XIII 12). «Трубный царскій звукъ у Израиля» знаменуетъ присутствіе посреди народа Царя его, т. е. самого Господа. Пока нѣтъ въ средѣ его нечестія: «Іегова Богъ его съ нимъ».

Въ стихѣ 22-мъ, поясняя язычникамъ окружающимъ его прошедшее Израиля, Валаамъ употребляетъ для нихъ болѣе понятное названіе божества Елогимъ: Елогимъ вывелъ ихъ изъ Египта «быстрота единорога у него (у Израиля). Слово *Реемъ* переводимое всѣми почти переводами словомъ *единорогъ*, на основаніи авторитета LXX, которые переводили его словомъ *моноцеросъ*, тоже самое, которое переведено словомъ *буйволъ* (переводится также: дикій быкъ, весьма свирѣпое животное) въ стихѣ 17-мъ XXXIII гл. Второз. причемъ невозможно ошибаться въ этомъ послѣднемъ значеніи, такъ какъ оба рога буйвола, или быка символизируютъ двойную силу Ефрема и Манассіи, вышедшихъ изъ одной главы Іосифа. Поэтому кажется и здѣсь правильнѣе было бы читать быстрота дикаго быка у него. *) Что это не былъ носорогъ, какъ полагали нѣкоторые, доказывается Исаіи XXXIV, 7 гдѣ *реемимъ* (буйволы въ нашемъ переводѣ) предназначаются въ жертву Господу; стало быть принадлежатъ къ чистымъ животнымъ (ср. Лев. XI, 3 26). Мы держимся значенія, которое придавали слову *реемъ* Арнольдъ Буутъ, Шультенсъ, Гаррисъ и др. (см. Хоутона, Houghton), видѣвшіе въ этомъ словѣ названіе *дикаго быка* (Urus), извѣстнаго своею силою, свирѣпостію и быстротою бѣга (чего нельзя сказать о медленномъ буйволѣ).

Ст. 23-й передается Таргумами (ссылка Еспина) иначе: «Нѣтъ (говоритъ Валаамъ) волшебства *противу* Іакова и нѣтъ ворожбы *противу* Израиля», (сознавая такимъ образомъ свое безсиліе). Въ этомъ же смыслѣ передаетъ этотъ стихъ Библія изд. Общ. распр. просв. между евреями. Но большая часть переводовъ согласна съ нашимъ текстомъ. Если слѣдовать ему, то надо разумѣть, что пока волшебства и ворожбы нѣтъ среди Израиля, т. е. нѣтъ среди его языческихъ вѣрованій и пріемовъ, Господь Богъ его съ нимъ и потому его будетъ сопровождать счастіе, на которое будутъ указывать какъ на примѣръ другіе народы (ст. 23).

Ст. 24-й напоминаетъ благословеніе Іакова данное Іудѣ царственному племени Израиля: «Молодой левъ Іуда, съ добычи сынъ мой поднимается. Преклонился онъ, легъ какъ левъ, и какъ львица кто подниметъ его»? (Быт. XLIX 9). Въ этомъ сравненіи Валаамъ произноситъ пророчество о будущемъ величіи царства Давида и Соломона: Быть можетъ это пророчество можно также отнести вообще къ воинственному воспитанію народа боровшагося и при судьяхъ, и позже при Маккавеяхъ.

[7]) (Ст. 25—26). Валакъ въ страхѣ и негодованіи упрекаетъ Валаама за то, что

нечестія въ Іаковѣ и *суетнаго* въ Израилѣ». Въ нашемъ Псалтырѣ Пс. 9, ст. 28 тѣже слова переданы *мученіе* и *пагуба*; у Раввина Пумпянскаго *бѣда* и *пагуба*; пс. 89, ст. 10; у насъ *трудъ* и *болѣзнь*, у Пумп. *суета* и *горе*.

*) Въ Пятокнижіи, изданномъ Общ. распростр. просв. между евреями съ перев. на русск. языкъ (1875) и въ Числахъ XXIII, 22 и во Второз. XXXIII, 17 слово *регмъ* передано въ обоихъ случаяхъ словомъ *буйволъ*.



27. И сказалъ Валакъ Валаму: пойди, я возьму тебя на другое мѣсто можетъ быть, угодно будетъ Богу, и оттуда проклянешь мнѣ его.

28. И взялъ Валакъ Валаама на верхъ Фегора, обращеннаго къ пустынѣ [8]).

29. И сказалъ Валаамъ Валаку: построй мнѣ здѣсь семь жертвенниковъ, приготовь мнѣ здѣсь семь тельцовъ и семь овновъ.

30. И сдѣлалъ Валакъ, какъ сказалъ Валаамъ, и вознесъ по тельцу и овну на каждомъ жертвенникѣ [9]).

онъ дѣйствуетъ совершенно противъ его желаній и соглашается, чтобы онъ лучше совершенно молчалъ «не кляни его и не благословляй его», чѣмъ при всякой попыткѣ проклятія произносить благословенія, на враговъ его. Но Валаамъ отвѣчаетъ ему, что онъ не разъ говорилъ ему (XXII 38, XXIII 12), что онъ *можетъ* говорить только то, и *долженъ* говорить то, что Господь повелѣваетъ ему.

[8]) (Ст. 27—28). Валакъ съ упрямствомъ и тупостію неразвитаго язычника полагаетъ, что мѣсто можетъ имѣть вліяніе на самое пророчество. Гора Пеоръ, или Фегоръ, какъ полагаютъ, находилась въ тѣхъ же горахъ Аваримскихъ, какъ и Фасги, но нѣсколько ближе къ Мертвому морю, противъ Беѳъ-Іесимоѳа недалеко отъ устья Іордана и съ вершины ея (гл. XXIV, 2) можно было по долинѣ Іордана видѣть весь станъ Израилевъ. Гровъ (Bibl. diction.) указывая на это положеніе Фегора замѣчаетъ, что мы можемъ лишь съ особою осторожностію говорить объ тождествѣ извѣстныхъ мѣстностей съ библейскими названіями, и потому всѣ указанія суть только предположенія. Имя Фегоръ придается повидимому и городу и долинѣ (Ср. Второз. III, 29; IV 46; XXXIV, 6). Тристрамъ (Land of Jsrael p. 548) полагалъ, что долина, идущая отъ Есеона (Хешбона) *) къ востоку мимо предполагаемаго мѣста поселенія Беѳъ Гарама упомянутаго у Іис. Нав. XIII, 27, и которое нынѣ называется еръ-Раме, есть долина Фегора. Это есть мрачное, дикое, глубокое ущелье съ нависшими надъ нимъ акаціями и теревинѳами, орошаемое обильнымъ потокомъ, и въ вершинѣ котораго нашли развалины города называемыя На'уръ или Та'уръ (вѣроятно по арабски Фа'уръ.

Въ Пятокнижіи, изданномъ (1875) еврейск. общ. просв., русскій переводъ даетъ другое чтеніе стиха 28-го, а именно: «Взялъ Валакъ Валаама, на вершину Пеора, которая (гора) виднѣется, на поверхности пустыни». Намъ кажется, что Фегоръ во всякомъ случаѣ надо искать ближе къ Мертвому морю, такъ какъ это положеніе удовлетворяетъ двумъ главнымъ условіямъ видѣть станы Израильскіе, на Іорданской долинѣ, будучи притомъ обращеннымъ лицомъ къ пустынѣ, т. е. какъ мы понимаемъ, стоя лицомъ къ сѣверу, спиной къ Мертвому морю и видя къ сѣверо-востоку пустыню, а къ сѣверо-западу теченіе Іордана.

[9]) (Ст. 29—30). *Третье жертвоприношеніе, на горѣ Фегоръ.* Въ третій послѣдній разъ приноситъ Валакъ жертвы всесожженія, на семи жертвенникахъ, на вершинахъ горъ, окружающихъ долину Іорданскую; и въ третій разъ надѣется получить отъ Валаама благопріятное пророчество. Но Валаамъ, движимый Духомъ Божіимъ, произноситъ одно изъ самыхъ величественныхъ пророчествъ о будущности Израиля.

---

*) Объ Есевонѣ и положеніи его смотри прим: 17-е, глав: XXI

ГЛАВА XXIV.

Валаамъ вдохновенный свыше, произноситъ третью притчу (ст. 3—9); гнѣвъ Валака; притча Валаамова четвертая (ст. 15—19); притчи Валаамовы: пятая на Амалика; шестая на Кенеевъ седьмая на Ассура (ст. 20—24).

1. Валаамъ увидѣлъ, что Господу угодно благословлять Израиля, и не пошелъ, какъ прежде, для волхвованія, но обратился лицемъ своимъ къ пустынѣ.

2. И взглянулъ Валаамъ и увидѣлъ Израиля, стоявшаго по колѣнамъ своимъ, и былъ на немъ Духъ Божій [1]).

3. И произнесъ онъ притчу свою, и сказалъ: говоритъ Валаамъ, сынъ Веоровъ, говоритъ мужъ съ открытымъ окомъ.

4. Говоритъ слышащій слова Божіи, который видитъ видѣнія Всемогущаго; падаетъ, но открыты глаза его: [2])

---

[1]) (Ст. 1—2). Валаамъ уже не чувствуетъ надобности «идти на встрѣчу Господу» т. е. ожидать возгоранія пророческаго вдохновенія, онъ не отходитъ какъ прежде отъ жертвенниковъ, но обращается только лицомъ къ пустынѣ (къ сѣверо-востоку), потомъ видитъ (взглянувъ на Іорданскую долину къ сѣверозападу) Израиля стоящаго по колѣнамъ (Ср. гл. II Числъ) и имъ овладѣваетъ то торжественное и вмѣстѣ съ тѣмъ таинственное настроеніе, которое доказываетъ, что онъ будетъ говорить слова Божіи, и которое онъ описываетъ самъ въ слѣдующихъ двухъ стихахъ.

[2]) (Ст. 3—4). Мы не видимъ при произнесеніи предыдущихъ притчъ, чтобы Валаамъ доходилъ до того состоянія, до котораго онъ доходитъ теперь, когда внезапно на него находитъ Духъ Божій. Здѣсь онъ рисуетъ себя падающимъ вслѣдствіе изнеможенія тѣла, которое не можетъ выдерживать безъ потрясенія присутствіе Духа Божія. (Срав. 1 Царствъ XIX 23, 24; Даніила VIII 17—18 и 27; Апокал. I, 17). Говоря о себѣ, онъ какъ ясновидящій, говоритъ въ третьемъ лицѣ о Валаамѣ сынѣ Веоровѣ



5. Какъ прекрасны шатры твои, Іаковъ, жилища твои, Израиль!

6. Разстилаются они какъ долины, какъ сады при рѣкѣ, какъ алойныя дерева, насажденныя Господомъ, какъ кедры при водахъ.

7. Польется вода изъ ведръ его, и сѣмя его *будетъ* какъ великія воды, превзойдетъ Агага царь его и возвысится царство его.

8. Богъ вывелъ его изъ Египта, быстрота единорога у него, пожираетъ народы, враждебные ему, раздробляетъ кости ихъ и стрѣлами своими разитъ (врага).

9. Преклонился, лежитъ, какъ левъ, и какъ львица, кто подниметъ его? Благословляющій тебя благословенъ, и проклинающій тебя проклятъ [3])!

называя самъ себя; «мужъ съ открытымъ окомъ», и поясняя въ слѣдующемъ стихѣ, что глаза его «открыты видѣть видѣнія Всемогущаго» (будучи матерьяльно закрыты какъ понимаютъ вообще это мѣсто); и прибавляетъ онъ, «хотя мужъ этотъ (по слабости человѣческой) падаетъ какъ разслабленный, но умственное око его ясно видитъ будущее».

[3]) (Ст. 5—9). *Третья притча Валаамова.* Прежде всего въ 5 и 6 стихѣ рисуетъ онъ картину жилищъ Израиля разстилающихся какъ долины, раскинутыхъ какъ сады при рѣкѣ, какъ алойныя деревья, насажденныя Господомъ, какъ кедры при водахъ.

Въ этой картинѣ мы остановимся на слѣдующихъ выраженіяхъ: *Разстилаются какъ долины, шатры и жилища Израиля:* Валаамъ видитъ ихъ овладѣвшими уже Палестиной; они не скучены въ лагерѣ, они стелются по землѣ обѣтованной «*какъ долины*» и вдоль по нимъ. Выраженіе «*какъ сады при рѣкѣ*», рисуетъ ту картину семейнаго покойнаго быта, который дастъ Господь вѣрному народу своему, и который изображенъ словами «и жили Іуда и Израиль (при Соломонѣ) спокойно каждый подъ виноградникомъ своимъ и подъ смоковницею своею». (3 Цар. IV, 25; ср. также прор. Михея IV, 4; Захаріи III, 10). *Какъ алойныя деревья*; подъ этимъ разумѣется, что какъ алое даетъ драгоцѣнное благоуханіе (Прит. Солом. VII, 17), такъ и Израиль благочестіемъ будетъ благоухать среди другихъ народовъ, и потому возвышаться надъ ними «*какъ кедры при водахъ*.

Продолжая говорить метафорами, въ 7-мъ стихѣ Валаамъ беретъ за символъ богатства и плодородія воду, которая во всѣхъ жаркихъ странахъ есть необходимое условіе богатой растительности. «Польется вода изъ ведръ его» можно сопоставить съ угрозой высказанной Израилю Моисеемъ, если онъ отступитъ отъ Господа: «небеса твои сдѣлаются мѣдью и земля желѣзомъ.... и вмѣсто дождя Господь дастъ землѣ твоей пыль (Втор: XXVIII, 23, 24). Въ томъ же смыслѣ плодородія употреблено и слѣдующее выраженіе о *сѣмени Израилевомъ*, т. е. его потомствѣ, которое «будетъ какъ великія воды», и тогда царь этого народа превзойдетъ *Агага*. Имя *Агагъ*, какъ видно изъ 1 Царствъ гл. XV, кажется было наслѣдственнымъ титуломъ или наслѣдственнымъ именемъ Амалекитскихъ царей Слово это значитъ «*высокій*» или если слѣдовать Арабскому словопроизведенію «*огненный*» (Еспинъ) или *горящій* (Броунъ). Іудейское преданіе называетъ Амана (Есѳирь III, 1) потомкомъ Агага *) и приписываетъ

---

*) Въ нашемъ переводѣ книги Есѳирь Аманъ врагъ Іудеевъ названъ «*Вугеяниномъ*» (такъ и въ греческ. пер: LXX). Въ западныхъ-же переводахъ онъ названъ *Агагитяниномъ*; весьма

10. И воспламенился гнѣвъ Валака на Валаама, и всплеснулъ онъ руками своими, и сказалъ Валакъ Валааму: я призвалъ тебя проклясть враговъ моихъ, а ты благословляешь ихъ вотъ уже третій разъ.

11. И такъ, бѣги въ свое мѣсто; я хотѣлъ почтить тебя, но вотъ, Господь лишаетъ тебя чести.

12. И сказалъ Валаамъ Валаку: не говорилъ ли я посламъ твоимъ, которыхъ ты присылалъ ко мнѣ:

13. Хотя бы давалъ мнѣ Валакъ полный свой домъ серебра и золота, не могу преступить повелѣнія Господня, чтобы сдѣлать, что либо доброе, или худое по своему произволу: что скажетъ Господь, то и буду говорить [4]).

14. И такъ, вотъ, я иду къ народу своему; пойди, я возвѣщу тебѣ, что сдѣлаетъ народъ сей съ народомъ твоимъ въ послѣдствіе времени [5]).

15. И произнесъ притчу свою, и сказалъ: говоритъ Валаамъ, сынъ Веоровъ, говоритъ мужъ съ открытымъ окомъ,

16. Говоритъ слышащій слова Божіи, имѣющій вѣдѣніе отъ Всевышняго, который видитъ видѣнія Всемогущаго, падаетъ, но открыты очи его.

17. Вижу Его, но нынѣ еще нѣтъ; зрю Его, но не близко. Восходитъ звѣзда отъ Іакова и востаетъ жезлъ отъ Израиля, и разитъ князей Моава и сокрушаетъ всѣхъ сыновъ Сиѳовыхъ.

ему наслѣдственную вражду къ Израилю. Вообще настоящее мѣсто указываетъ, что Амалекитяне достигли весьма важнаго и даже первенствующаго значенія въ странахъ прилегающихъ къ Мертвому морю и Іордану (ср, ниже ст. 20-й), хотя вѣроятно оставались всегда кочевымъ племенемъ.

Въ стихѣ 8-мъ Валаамъ повторяетъ сравненіе стиха 22-го предыд. XXIII главы, но присовокупляетъ пророчество о силѣ Израиля. Стихъ 9-й повторяетъ опять сравненіе съ львомъ и съ львицей, взятое изъ пророчества Іакова, которое Валаамъ произносилъ уже во второй притчѣ своей (см. ст. 24-й гл. XXIII и прим. 6-е) На конецъ третія притча заканчивается словами: «Благословляющій тебя благословенъ и проклинающій тебя проклятъ».

[4]) (Ст. 10—13). Сравн. прим. 13-е на XXII 38 и прим. 5-е на XXIII 11.

[5]) (Ст. 14). Въ стихѣ этомъ думали видѣть намекъ на тотъ совѣтъ Валаамовъ, о которомъ упомянуто въ гл. XXXI, 16. Вульгата даже измѣняетъ въ этомъ смыслѣ значеніе стиха 14-го, (ей слѣдуетъ и Maistre de Sacy): «dabo consilium quid populus tuus populo huic faciat»; т. е. «(я) дамъ совѣтъ, что народъ твой, народу этому сдѣлать (можетъ)». Но лучшіе западные комментаторы понимаютъ это мѣсто въ томъ же смыслѣ, какъ и нашъ текстъ: т. е. слова «я возвѣщу» и проч. относятся къ слѣдующимъ пророчествамъ Валаама. (Такъ переводитъ и еврейск. Библія общества распространенія просвѣщенія между евреями).

вѣроятно, что это только разное чтеніе однаго и того-же имени, вслѣдствіе того, что Массоретическая пунктуація еще не существовала. Іудейское преданіе сохраненное у Фл. Іосиѳа (см. др. Ист. Іуд. книга XI гл, VI и въ Таргумахъ (указ. Бруна) называло Амана Амалекитяниномъ, потомкомъ Агага и указывало на наслѣдственную вражду Израиля съ Амаликомъ (ср. Исх. XVII, 16).

18. Едомъ будетъ подъ владѣніемъ, Сеиръ будетъ подъ владѣніемъ враговъ своихъ, а Израиль явитъ силу *свою*.

19. *Происшедшій* отъ Іакова овладѣетъ, и погубитъ оставшееся отъ города [6]).

---

[6]) (Ст. 15—19). *Четвертая притча Валаамова.*

По выраженію употребленному въ ст. 15 и 16-мъ (см. прим. 2-е этой главы); на него опять находитъ вдохновеніе отъ Господа, онъ не прибѣгаетъ къ волхвованіямъ, онъ пророчествуетъ. Въ этихъ словахъ подобныхъ произнесеннымъ въ ст. 3 и 4 есть одно только прибавленіе, которое еще возвышаетъ значеніе пророчества; онъ говоритъ объ себѣ: «*имѣющій вѣдѣніе отъ Всевышняго*». Произнося самое пророчество (ст. 17-й) онъ видитъ далекое будущее Израиля: не тѣ только событія, которыя могутъ непосредственно слѣдовать за настоящей минутой, но и то будущее «*которое не близко*». Въ нашемъ текстѣ слово *Его*, написанное *большою* буквой въ стихѣ 17-мъ доказываетъ, что наши переводчики приняли толкованіе, признающее въ словахъ Валаама Мессіанское пророчество. Весьма вѣроятно, что пророческія слова Валаама, которыхъ значеніе и для него самаго было не понятно, рисовали будущее Израиля, и какъ царство земное, провидя величіе царства Давида и Соломона но конечно заключали въ себѣ и таинственное указаніе па ту «звѣзду на востокѣ» (Матѳ. II, 1), которая была высшимъ исполненіемъ обѣтованій отъ перваго обѣщанія сѣмени жены, которое поразитъ змія (Быт. III, 15) до пророчества Іакова о Примирителѣ (Быт. XLIX, 10). Точно также пораженіе князей Моава и сыновъ Сиѳовыхъ имѣетъ двойное значеніе, и какъ возвеличеніе царства Израильскаго, *) и какъ побѣда Слова Божія надъ языческими вѣрованіями и ученіями. По смыслу перифразъ Онкелоса, а также и у позднѣйшихъ Раввиновъ, какъ напр. у Раввина Шеломахъ бенъ Итцхаки, (болѣе извѣстнаго подъ именемъ *Раши*, или *Іархи* XI вѣка), *сыны Сиѳа* обозначаютъ *все человѣчество*, такъ какъ только потомство этого сына Адама сохранено въ лицѣ Ноя и его сыновей. По поводу пророчествъ объ Едомѣ и горахъ Сеира, въ которыхъ они обитали, мы напоминаемъ что хотя у Едома (Исава) и былъ сынъ Амаликъ (Быт. XXXVI, 12), но не слѣдуетъ смѣшивать потомство его съ Амалекитянами, которые гораздо ранѣе его рожденія упомянуты въ кн. Бытія XIV, 7, и которые вѣроятно были кочевое хананаское племя (ср. прим. 8-е гл. XXXVI кн. Быт.). Ниже въ пророчествѣ на Амалика (ст. 20) ему пророчествуется гибель, но не такъ объ Едомѣ, ему грозитъ пророчество лишь подчиненіемъ Израилю, что и исполнилось при Давидѣ (2 Ц. VIII, 14) и Соломонѣ (3 Ц. IX, 26). **) Но пришествіе Мессіи обозначилось тѣмъ еще, что исполнилось пророчество Іакова и «отошелъ скипетръ Іуды», и на престолъ Іудеи подъ вліяніемъ Рима восходитъ *потомокъ Едома* Иродъ I. О погибели Амаликитянъ см. ниже ст. 20-й прим. 7-е (въ началѣ).

Послѣдній (19-й стихъ пророчества имѣетъ тотъ же характеръ двойственнаго предсказанія, изъ котораго одно относится собственно къ горѣ Сеиръ (ср. 3 Ц. XI 15—17) и предвѣщаетъ то истребленіе, которому подверглась Идумея при Давидѣ; другое же

---

*) О побѣдахъ Израильтянъ надъ Моавитянами см. 2 Ц. VIII 11—12 при Давидѣ и 4 Ц. III 24—27 при Іорамѣ царѣ Израильскомъ; впослѣдствіи они изчезаютъ изъ исторіи.

**) Хотя въ 3 Ц. XI, 16 и сказано Іоавъ военачальникъ Давыдовъ жилъ шесть мѣсяцевъ въ Идумеѣ, чтобъ избить весь мужескій полъ въ Идумеѣ, но возстаніе царя Адара (разсказанное вслѣдъ за симъ) противъ Соломона доказываетъ, что племя это было еще сильно.

20. И увидѣлъ онъ Амалика, и произнесъ притчу свою и сказалъ: первый изъ народовъ Амаликъ, но конецъ его гибель [7]).

21. И увидѣлъ онъ Кенеевъ, и произнесъ притчу свою и сказалъ: крѣпко жилище твое, и на скалѣ положено гнѣздо твое;

22. Но разоренъ будетъ Каинъ, и недолго до того, что Ассуръ уведетъ тебя въ плѣнъ [8]).

имѣетъ далекое значеніе Мессіанскаго пророчества, ибо нѣтъ сомнѣнія что «*Тотъ кто отъ Іакова*» (ст, 19-й) есть Тотъ, о которомъ сказано: «положу враговъ Твоихъ въ подножіе ногъ Твоихъ» (Псал. CIX I. Евр. I, 13). Окидывая общимъ взглядомъ пророчество Валаама, мы опять повторяемъ, если святые пророки не могли вполнѣ постичь всего великаго значенія ихъ пророчествъ (Ср. 1 Петра I, 10—12), то конечно Валаамъ самъ не сознавалъ всего таинственнаго значенія своихъ пророчествъ и былъ лишь орудіемъ произнесенія ихъ (Ср. прим. 8-е гл. XXII).

[7]) (Ст. 20). *Пятая притча Валаамова* (ст. 20. Мы выше видѣли, что *Амалекитяне* были хищническое племя (Втор. XXV, 17, 18), кочевавшее и на Синайскомъ полуостровѣ (Исх. XVII) и между Египтомъ и Палестиной (Числ. XIII, 30, 1 Ц. XV, 7; XXVII, 8). Потомъ они воевали съ Израилемъ въ союзѣ съ Моавитянами и Аммонитянами (Суд. III 13—14) но быля поражены при судіи Аодѣ и въ союзѣ съ Мадіанитянами (Суд. VI, 3), пока не были поражены Гедеономъ (Суд. VII, 12) и слѣд.). Позже они были поражены Сауломъ (1 Ц. XV 2, 3, 7, 33). Наконецъ послѣ неоднократныхъ пораженій ихъ Давидомъ (1 Ц. XXVII 8), имъ нанесено было сильнѣйшее пораженіе (1 Ц. XXX 17), послѣ чего мы не встрѣчаемъ болѣе ихъ имени въ исторіи.

[8]) Ст. 21—22). *Шестая притча Валаамова* (ст. 21—22) Кинеи названы въ числѣ племенъ издавна обитавшихъ въ Палестинѣ (Быт. XV. 19). Полагаютъ однако также по соображенію Суд. I, 16, IV, 11 съ Исх. II, 15 и сл., что Кенеи были одинъ изъ родовъ Мадіамскихъ, и потому происходили отъ Авраама и Хетуры (Быт. XXV, 2).

Весьма вѣроятно мнѣніе, котораго держатся большая часть комментаторовъ, что, такъ какъ надо различать два племени Амаликитянъ (одно хананейское, другое идумейское), то очень можетъ быть, что *Кенеи* упомянутые въ числѣ древнѣйшихъ обитателей Палестины и происхожденія Ханаанскаго, ничего не имѣли общаго съ однимъ изъ родовъ племени Мадіанитскаго, происшедшаго отъ Авраама и Хеттуры. Думаютъ также, что имя народа *Кина* (упом. въ Іис. Нав. XV 22) есть настоящее названіе древняго хананскаго племени, которое слѣдовало бы называть Кинаитами или Кинитами, въ отличіе отъ Кенеевъ родственниковъ Моисея по женѣ изъ Мадіанитянокъ, *Кинъ* или *Кенъ* въ евр. языкѣ имѣетъ значеніе *гнѣзда*; поэтому и въ пророчествѣ Валаама на словѣ Каинъ есть игра словъ въ ст. 22, намекающая на это имя и значеніе. Мы съ своей стороны опираясь на значеніе имени легко примѣнимаго ко всѣмъ племенамъ и родамъ ихъ, поселившимся въ горахъ и устроившимъ себѣ крѣпкіе замки (гнѣзда) на скалистыхъ высотахъ, и на пророчество объ Ассурѣ имѣющемъ увести ихъ въ плѣнъ, думаемъ:

1. Что *Кенеи* (Быт. XV 19) суть древнее Ханаанитское племя, получившее свое названіе отъ крѣпкихъ гнѣздъ (ауловъ), устроенныхъ ими въ горахъ, и что они названы такъ въ отличіе отъ другихъ Ханаанитскихъ племенъ, жившихъ въ долинахъ.

2. Что подобное же названіе могло быть принято однимъ, или придано одному изъ родовъ Мадіанитскихъ, изъ котораго Моисей взялъ себѣ жену.

23. И (увидѣвъ Ога), произнесъ притчу свою и сказалъ: горе, (горе,) кто уцѣлѣетъ, когда наведетъ сіе Богъ!

24. *Пріидутъ* корабли отъ Киттима и смирятъ Ассура, и смирятъ Евера; но и имъ гибель! [9]).

---

3. Что Кенеи родственники Моисея поселившіеся съ ними (Суд. I, 16) вовсе не упомянуты въ пророчествѣ Валаама, и пророчество это должно было относиться лишь до племени Хананитскаго, которое могло быть уведено въ плѣнъ во время древнѣйшаго похода Ассиріянъ въ Палестину при Хусарсаѳемѣ, о которомъ намъ почти ничего не извѣстно (Суд. III, 8).

[9]) (Ст. 23—24). *Седмая притча Валаамова.* Мы знаемъ, что слова въ скобкахъ суть текстъ Семидесяти, не всегда согласный съ еврейскимъ. Здѣсь въ особенности весьма трудно понять, почему есть указаніе на Ога Васанскаго, который по тексту Числ. XXI 33—35 не только былъ совершенно разбитъ, но и народъ его совершенно уничтоженъ, ранѣе пророчествъ Валаама; потому надо, держась еврейск. текста, принять, что седмая притча направлена противу одного Ассура, который выше (ст. 22) является побѣдителемъ Кенеевъ. Валаамъ видитъ, какъ одинъ за другимъ исчезаютъ враги Израиля, Моавъ, потомъ Едомъ, Амаликъ, остатки Хананеевъ Кенеи, и наконецъ самъ Ассуръ смирятся кораблями Китима. Что такое Китимъ и что такое Ассуръ въ этомъ пророчествѣ? и наконецъ что можетъ означать смиреніе Евера въ устахъ Валаама? На эти весьма трудные вопросы отвѣчали различными предположеніями. По видимому можно остановиться на слѣдующемъ. Валаамъ не видитъ всего ряда событій; онъ изрекаетъ только то, что ему открыто проблесками въ перспективѣ событый. Кромѣ того, если не ошибаемся, для него, какъ для многихъ восточныхъ сказаній Ассуръ есть имя собирательное, заключающее въ себѣ всѣ народы и всѣ возникавшія и разрушенныя грозныя монархіи Востока (такъ напр. въ кн. Іудиѳь Навуходоносоръ названъ царемъ Ассирійскимъ). Ассирія кажется иногда была для Іудеевъ географическимъ терминомъ и въ этомъ смыслѣ Валаамъ, пророчествуя лишь о крупнѣйшихъ міровыхъ событіяхъ, видитъ гибель Ассура отъ кораблей Киттимъ. Но Киттимъ имѣлъ двойственное значеніе, или толкованіе (ср. наше прим. 14 на главу X кн. Быт.). Въ книгѣ Маккавеевъ I, 1 Александръ Македонскій изображался пришедшимъ изъ земли Хиттимъ, и Іудейскіе раввины признавали иногда слова Хеттимъ и Кеттимъ за имя *Македоніи.* Между тѣмъ Бохартъ повидимому опиравшійся также на Іудейское толкованіе, относитъ настоящее пророчество о Киттимъ, а также Даніила XI, 29 и 30 къ Римлянамъ *) и думаетъ что *Latium* есть переводъ Арабскаго *Кетимъ*, что значитъ *сокрытый.* Такимъ обрз. подъ словомъ Киттимъ могло скрываться неясное еще пророчество *о неизвѣстныхъ еще* (сокрытыхъ) какихъ то народахъ, которые придутъ съ запада разрушать восточныя Монархіи, и въ этомъ смыслѣ погибель Ассура отъ Киттима можетъ быть понята, какъ разрушеніе силы восточныхъ народовъ подъ ударами Грековъ, а самое *смиреніе Евера* далеко неясное пророчество о конечномъ разрушеніи царства Іудейскаго Римлянами.

---

*) Въ Вульгатѣ ст. 24-й гл. XXIV Числ. переведенъ: «venient in trieribus *de Italia*». Такъ переводятъ и по французски Maistre de Sacy слово *Китимъ*.



25. И всталъ Валаамъ и пошелъ обратно въ свое мѣсто, а Валакъ также пошелъ своею дорогою [10]).

---

[10]) (Ст. 25). Мы присовокупимъ по поводу 25-го ст., что Валаамъ не дошелъ до своего дома, но какъ видно изъ XXXI, 8 вмѣстѣ съ Мадіанитянами палекъ противъ Израильтянъ и погибъ отъ руки ихъ, давъ однако ранѣе у того совѣтъ (XXXI, 16) соблазнять Израиля посредствомъ женщинъ къ отпаденію отъ служенія Іеговѣ и способствовать его паденію совращая его на служеніе Ваалъ-Фегору.

ГЛАВА XXV.

Блудъ и идолослуженіе Израильтянъ въ Ситтимѣ; Финеесъ убиваетъ Мадіанитянку и начальника поколѣнія Симеонова Зимри; особое благословеніе Финеесу. Вражда съ Мадіанитянами.

1. И жилъ Израиль въ Ситтимѣ, и началъ народъ блудодѣйствовать съ дочерями Моава [1]).

2. И приглашали онѣ народъ къ жертвамъ боговъ своихъ, и ѣлъ народъ (жертвы ихъ), и кланялся богамъ ихъ.

3. И прилѣпися Израиль къ Ваал-Фегору. И воспламенился гнѣвъ Господень на Израиля [2]).

---

[1]) Ст. 1). Ситтимъ сокращенное Абель Ситтимъ, или поле акацій, упомянуто въ Іис. Нав. II. 1 и III, 1, а также подъ именемъ Аве-Ситтима въ Числ. XXXIII, 49. Ситтимъ находился противъ Іерихона близь Іордана, на такъ называемыхъ Арбоѳъ Моабъ, или равнинахъ Моавитскихъ. Вѣроятно мѣстность эта воздѣланная и орошенная представляла обширныя рощи акацій, (которыхъ нынѣ нѣтъ въ этой мѣстности), т. е. это были священныя дубравы, которыя такъ любили язычники для своихъ обрядовъ, и которыя служили и мѣстомъ самыхъ сладострастныхъ оргій, входившихъ въ число обязательныхъ обрядовъ поклоненія Ваалу-производителю и другихъ натуралистическихъ культовъ. Замѣтимъ, что окрестности Мертваго моря издавна были извѣстны развратомъ, а самое происхожденіе Моавитянъ (Быт. XIX, 36) должно было отозваться на жизни и образѣ мыслей этого народа.

[2]) (Ст. 2—3). Приглашали онѣ (дочери) народъ къ тѣмъ жертвоприношеніямъ, за которыми слѣдовали пиршества и оргіи. Характеръ этаго идолослуженія очень рельефно выставленъ у пророка Осіи IV 10 — 14, (особенно ст. 13-й) *) также IX 10.

---

*) ... подъ дубомъ, и тополемъ и теревинѳомъ, потому, что хороша отъ нихъ тѣнь... любодѣйствуютъ дочери ваши...



4. И сказалъ Господь Моисею: возьми всѣхъ начальниковъ народа, и повѣсь ихъ Господу передъ солнцемъ, и отвратится отъ Израиля ярость гнѣва Господня.

5. И сказалъ Моисей судьямъ Израилевымъ: убейте каждый людей своихъ, прилѣпившихся къ Ваал-Фегору.

6. И вотъ, нѣкто изъ сыновъ Израилевыхъ пришелъ и привелъ къ братьямъ своимъ Мадіанитянку, въ глазахъ Моисея и въ глазахъ всего общества сыновъ Израилевыхъ, когда они плакали у входа скиніи собранія [3]).

Баалъ, Белъ или Ваамъ, было божество, котораго имя мы встрѣчаемъ во всѣхъ языческихъ религіяхъ тѣхъ народовъ, которые жили отъ горъ Курдистана до Персидскаго залива на югъ и Средиземнаго моря на западъ. Белъ въ древнѣйшей религіи Халдеевъ вѣроятно былъ олицетвореніемъ Нимрода (См. Rawl. anc. monarch. 2 ed. V. I p. 117); у Ассиріанъ онъ кажется получилъ уже нѣсколько астрономическій характеръ, въ позднѣйшей религіи Вавилонскаго царства онъ подъ именемъ Бела Меродаха (Мардукъ) отождествлялся кажется съ планетой Юпитеромъ, но подъ именемъ Бела т. е. Господина былъ главнѣйшимъ божествомъ Вавилонянъ *) и имѣлъ характеръ, какъ говоритъ Ленорманъ (Magie p. 105 ed, de 1874), деміурга т. е. устроителя вселенной, воплощая въ себѣ и идею оплодотворенія. Весьма вѣроятно, что онъ имѣлъ и солнечный характеръ, такъ какъ есть много причинъ думать, что плачь и радость по Таммузѣ (Адонисѣ) въ Финикіи были обрядомъ культа того же Бела въ смыслѣ воскресенія весенняго солнца. Тотъ же Белъ чтился и въ колоніяхъ финикійскихъ чему свидѣтельствуютъ имена Ханни бaалъ, Хаздру-баалъ и др. Вѣроятно и Молохъ (ср. прим. 19-е гл. XXI) былъ также лишь особое проявленіе Ваала въ его огнѣвой разрушительной формѣ. У Моавитянъ Хамосъ повидимому былъ тотъ же Ваамъ, такъ какъ имя его его также имѣетъ значенія господства, власти (ср. прим. 19 гл. XXI). Повидимому Ваалъ-Фегоръ упомянутый здѣсь въ читаемомъ нами мѣстѣ получилъ свое придаточное названіе отъ города или долины въ которыхъ ему служили (ср. прим. 8-е гл. XXIII 28). Но существуетъ и другое мнѣніе объ томъ, что городъ и долина получили свои названія отъ особеннаго прозвища Ваала, такъ какъ Пеоръ по толкованію Мишны и Талмуда означаетъ «открытіе стыда», (hiatus, i. e. aperire hymenem virgineum) и потому не даромъ св. Іеронимъ въ толкованіи на Осію X, 10 называетъ Ваалъ-Фегора Пріапомъ: «Phegor in lingua hebraea Priapus appellatur» (См. въ Библ. Словарѣ Смитта ad. voc. Baal § 4 и въ Евр. лексик. Юліуса Фюрста ad. voc, Пеоръ). Также думалъ и Оригенъ (in Numer. c. XXV, Homil. 20) «Beelphegor quid est idolum turpitudinis».

[3]) (Ст. 4—6). Стихи 4 и 5 слѣдуетъ разумѣть такъ, что въ исполненіе Божія повелѣнія Моисей даетъ приказъ судьямъ примѣнить на основаніи судебнаго приговора

---

*) Мы должны оговориться: Въ древнѣйшей религіи Халдеи между 3000 и 2000 до Р. Хр. во времена перваго Саргона, царствовавшаго въ *Агане* и овладѣвшаго повидимому всей Месопотаміей, сдѣлана, какъ кажется, кастой жрецовъ попытка привести въ систему религіозныя вѣрованія разныхъ расъ. Вездѣ въ памятникахъ есть указаніе на высшаго и притомъ почти совершенно неизвѣстнаго Бога Илу (Ель), которому не служили, а потому весь культъ сосредоточился на второстепенныхъ божествахъ, (проявленіе неизвѣстнаго Бога), потому Бель въ Халдеѣ и Ассуръ въ Ассиріи стали первыми божествами.



7. Финеесъ, сынъ Елеазара, сына Аарона священника, увидѣвъ сіе, всталъ изъ среды общества и взялъ въ руку свою копье.

8. И вошелъ въ слѣдъ за Израильтяниномъ въ спальню, и пронзилъ обоихъ ихъ, Израильтянина и женщину въ чрево ея: и прекратилось пораженіе сыновъ Израилевыхъ.

9. Умершихъ же отъ пораженія было двадцать четыре тысячи [4])

законы Левита XX, 2, 6, о преданіи смерти лицъ служащихъ другимъ богамъ, въ особенности Молоху, который какъ мы выше упоминали (въ пр. 2-мъ этой гл. и пр. 19 гл. XXI) кажется есть только особое имя Ваала т. е. «Господина». Но кромѣ побитія камнями, трупы именно начальниковъ должны были быть выставлены на позоръ и примѣръ народу, что впрочемъ и выясняется стихомъ 6-мъ, и 14-мъ, изъ котораго видно, что начальникъ поколѣнія Симеонова Зимри не постыдился въ глазахъ Моисея и всего общества привести въ станъ Мадіанитянку. По поводу выраженія стиха 4-го «возьми всѣхъ начальниковъ народа и повѣсь» и пр., конечно надо ра укѣть всѣхъ тѣхъ, которые служили Фегору и увлекли своимъ примѣромъ остальныхъ Израильтянъ. Или какъ переводитъ Коленсо; «Возьми съ собою главъ народа (какъ свидѣтелей и судей) и повѣсь ихъ (виновныхъ) предъ глазами всего народа» можно думать впрочемъ, что болѣе всего были виноваты именно богатѣйшіе и имѣнитѣйшіе Израильтяне потому, что мы видимъ во первыхъ изъ стиха 6-го что «все общество» (т. е. большая часть) съ Моисеемъ плакали передъ лицемъ Скиніи, и потому также, что нѣтъ сомнѣнія, что Моавитскія и Мадіанитскія женщины старались привлечь по совѣту Валаама болѣе вліятельныхъ лицъ. (Сравни ниже прим. 6-е объ убитой Мадіанитянкѣ). О повѣшеніи на деревѣ послѣ побитія камнями см. узаконеніе Втор: XXI 22, 23; а о выраженіи стиха 4-го *передъ солнцемъ*, т. е. *публично*, *явно*, ср. выраженіе 2 Ц. XII, 12, которое выясняетъ значеніе этого оборота рѣчи.

[4]) (Ст. 7—9). Мы должны возвратиться по поводу стиха 9-го къ стиху 3-му и 6-му Общество съ Моисеемъ плакало и молилось передъ скиніей, потому, что «*гнѣвъ Господенъ воспламенился на Израиля*» (ст. 3) т. е. вѣроятно началась уже моровая язва. Послѣ начавшейся уже язвы, Господь повелѣваетъ наказать смертію недостойныхъ начальниковъ а народъ плачетъ и молится съ Моисеемъ. Въ это то время одинъ изъ начальниковъ, прямо, явно и дерзко богохульствуетъ своими поступками; въ виду народнаго бѣдствія. Какъ бы въ насмѣшку надъ нимъ и законами Іеговы ведетъ онъ публично Мадіанитянку черезъ лагерь въ спальню своего шатра (заднее отдѣленіе шатра) *). Тогда Финеесъ сынъ Елеазара въ ревности своей къ Господу и къ народу его и возмущенный конечно этимъ наглымъ презрѣніемъ къ священнѣйшимъ чувствамъ народа, взявъ свое копье, идетъ за преступникомъ и пронзаетъ его и его любовницу. Тогда язва во Израилѣ прекращается, потому, что Господь видѣлъ искреннюю скорбь и ревность возвратившагося къ Богу и Царю своему—народа. Вліяніе Мадіанитскихъ

*) Мы держимся значенія Сирійскаго текста (по Англ. ученому Wright), которому повидимому слѣдуетъ и нашъ переводъ. Израиль стоитъ еще лагеремъ и живетъ въ шатрахъ (XXIV, 5). Въ Еврейск. текстѣ употреблено въ стихѣ 8-мъ слово весьма рѣдкое *кубба*, а не *охель*, шатеръ куда за Зимри и его любовницей входитъ Финеесъ. Вульгата передаетъ его словомъ *lupanar*, но оно объясняетъ только преступленіе, а не помѣщеніе. Вѣрнѣе всего полагать, что какъ нынѣ въ Арабскихъ шатрахъ такъ и въ Израильскихъ было отдѣленіе для женщинъ, или др. сл. *спальня*.

10. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

11. Финеесъ, сынъ Елеазара, сына Аарона священника, отвратилъ ярость Мою отъ сыновъ Израилевыхъ, возревновавъ по Мнѣ среди ихъ, и Я не истребилъ сыновъ Израилевыхъ въ ревности Моей [5]).

12. По сему скажи: вотъ, Я даю ему Мой завѣтъ мира;

13. И будетъ онъ ему и потомству его по немъ завѣтомъ священства вѣчнаго, за то, что онъ показалъ ревность по Богѣ своемъ и заступилъ сыновъ Израилевыхъ [6]).

женщинъ, вѣроятно фанатическихъ поклонницъ Ваала такъ было сильно на Израиля и такъ было пагубно, неизмѣнно увлекая ихъ къ идолослуженію,—что впослѣдствіи въ войнѣ противу Мадіанитянъ приказано было убить «всѣхъ женщинъ познавшихъ мужа» (XXXI 17). Объ этомъ мы будемъ говорить въ своемъ мѣстѣ. Мы присовокупимъ къ этому отдѣлу, что по сравненію съ ст. 9-мъ этой главы I посл. къ Коринѳ. X, 8, видно, что Апостолъ Павелъ держался Іудейскаго преданія, говоря, что погибло отъ моровой язвы 23 тыс. (а не 24 тыс: какъ сказано въ ст. 9-мъ). Дѣйствительно, преданіе признавало, что 1,000 человѣкъ погибло отъ мечей и по судебнымъ приговорахъ за идолослуженіе и блудъ.

[5]) (Ст. 10—11). Финеесъ являлся представителемъ Божія правосудія, потому въ псалмѣ CV, 30 сказано: «и возсталъ Финеесъ и *произвелъ судъ*,—и остановилась язва» Она остановилась потому, что сами Израильтяне (т. е. Финеесъ) возмутились противу грѣха и наказали его, какъ наказаніемъ Ахана (Іис. Нав. VII 4, 5 и 25 по сравн. съ VIII. 1 и 21) отвратился гнѣвъ Божій и Израиль сдѣлался вновь торжествующимъ (при взятіи Гая). Заслуга Финееса главнѣйше заключается въ чистотѣ сердца его, «которое возревновало по Господѣ» *). Право, «возревновавъ по закону» сдѣлаться въ важныхъ и исключительныхъ случаяхъ и судьею преступленія и исполнителемъ наказанія, тамъ гдѣ это преступленіе является опаснымъ соблазномъ для народа, — признано преданіемъ и раввинскимъ ученіемъ за каждымъ Іудеемъ, подъ названіемъ вошедшимъ позже въ употребленіе а именно «*правá возревнованія: jus Zelotyparum*» (Сравни Псаломъ XLVIII 10 и Іоанна II, 14. 17).

[6]) (Ст. 12—13). Господь вслѣдствіи особой любви Финееса къ Іеговѣ и спасенія «ревностью» народа отъ дальнѣйшихъ бѣдъ заключаетъ съ нимъ «особый завѣтъ мира» (ст. 12) и священства вѣчнаго». И дѣйствительно священство отъ Елеазара, отца Финееса до первосвященника Иліи, около 350 лѣтъ непрерывно находится въ потомствѣ Финееса. Почему первосвященство переходитъ изъ потомства Финееса къ Илію изъ дома Иѳамара **) мы не знаемъ, но Dom Calmet дѣлаетъ замѣчаніе, что по всей вѣроятности потомки Финееса временно сдѣлались недостойными передъ лицемъ Бога и Израиля къ занятію званія первосвященника. Но уже при Саулѣ возстаетъ на пер-

---

*) Такъ поступилъ въ послѣдующія времена и Маттаѳія, убивъ Іудея приносившаго идольскую жертву въ Модинѣ: ибо возревновалъ Маттафія и затрепетала внутренность его и воспламенилась ярость его по закону» I Маккав. II, 24.

**) Что Илій былъ изъ дома Иѳамара, доказывается тѣмъ, что въ 3 Ц. II, 27 удаленный отъ первосвященства Авіаѳаръ названъ потомкомъ Илія. Ахимелехъ названъ сыномъ Авіаѳара, въ 2 Ц. VIII, 17. А въ 1 Паралип. XXIV, 3 тотъ же Ахимелехъ названъ потомкомъ Иѳамара.

14. Имя убитаго Израильтянина, который убитъ съ Мадіанитянкою, было Зимри, сынъ Салу, начальникъ поколѣнія Симеонова.

15. А имя убитой Мадіанитянки Хазва; она была дочь Цура, начальника Оммоѳа, племени Мадіамскаго [7]).

16. И сказалъ Господь Моисею говоря:

17. Враждуйте съ Мадіанитянами и поражайте ихъ.

18. Ибо они враждебно поступили съ вами въ коварствѣ своемъ, прельстивъ васъ Фегоромъ и Хазвою, дочерью начальника Мадіамскаго, сестрою своею, убитою въ день пораженія за Фегора [8]).

восвященство Садокъ опять изъ потомства Финеесова. *) Потомство Садока даетъ Израилю первосвященниковъ до плѣненія Вавилонскаго и Ездра, между прочимъ происходитъ отъ этого рода Финеесова (1 Ездры VII 1—5). Преданіе признаетъ, что съ краткимъ перерывомъ при Илiѣ, а потомъ при Давидѣ потомство Финееса постоянно священнодѣйствовало, пока не было упразднено «Первосвященникомъ великимъ» (Евр. IV, 14), «по чину Мелхиседека» id. VII, 17, 21), который однажды совершилъ жертву, принесши Самаго Себя. (Jd: ibid; 27).

[7]) Ст. 14—15). Въ прим. 4-мъ мы говорили уже о значеніи поступка Зимри одного изъ начальниковъ поколѣнія Симеонова, который впрочемъ не былъ главнымъ начальникомъ Симеонова рода (въ I, 6 Числ. названъ Шелуміилъ), но былъ вѣроятно однако весьма вліятельнымъ лицемъ. Это послѣднее предположеніе основывается на весьма мѣткомъ замѣчаніи Есшина, а именно, что Мадіанитянка *Хазва* была дочерью Цура начальника, или (какъ сказано въ ст. 8-мъ гл. XXXI) однаго изъ царей Мадіамскихъ. Высокій родъ ея посреди народа не позволяетъ думать, чтобы увлеченіе Зимри было послѣдствіемъ случайной встрѣчи съ Хазвою; гораздо правдоподобнѣе думать, что исполняя совѣтъ Валаама (XXXI, 16) Мадіанитяне намѣренно употребляли всѣ усилія и хитрости, чтобы привлечь къ идолослуженію именитѣйшихъ и вліятельнѣйшихъ людей Израиля, и вѣроятно Зимри былъ именно однимъ изъ такихъ людей, котораго Мадіанитяне рѣшились какою бы то не было цѣною привлечь на свою сторону. Въ Израилѣ было много подобныхъ преступленій XXV, 1, 2); но приведенный примѣръ выдается изъ всѣхъ подобныхъ случаевъ, положеніемъ Зимри, наглостью преступленія, родомъ Мадіанитянки и ревностію Финееса.

[8]) (Ст. 16—18). Хотя Моавитяне призывали Валаама и дочери ихъ были первою причиною грѣха Израиля, но Господь повелѣваетъ враждовать только противу Мадіанитянъ, вѣроятно потому, что Моавъ былъ народъ весьма не воинственный и притомъ во всемъ этомъ событіи Мадіанитяне играютъ несомнѣнно первенствующую роль, Ср. пр. 2-е на гл. XXII и ст. 4-й). многіе считаютъ даже самаго Валаама Мадіанитяномъ, или начальникомъ однаго изъ племенъ ихъ, основываясь на томъ, что о смерти его отъ руки Израильтянъ упомянуто вмѣстѣ съ сказаніемъ огибели пяти царей Мадіамскихъ въ гл. XXXI. 8 Числ. О Моавѣ отдано однако одно приказаніе, чтобы его какъ и другаго потомка Лота Аммонитянина не принимать въ общество Господне, хотя въ

---

*) При Давидѣ было два первосвященника Авіаѳаръ, изъ потомства Илія и Садокъ 2 Ц. VIII, 17, XV, 24, XVII, 15; 3 Ц. I, 7—8 1 Пар. XXIV, 1—3, но вслѣдствіе поддержки Адонія противъ Соломона Авіаѳаръ отстраняется отъ священства, а Садокъ одинъ признается первосвященникомъ, 3 Ц. II 27, 35.

него могли вступить въ третьемъ поколѣніи, (отъ времени, поселенія среди Израиля), и Идумеянинъ и Египтянинъ. (Ср. Втор. XXIII 3, 4 и 7, 8). Какъ причина исключенія Моавитянъ именно указано то, что они наняли Валаама проклясть Израиль. (Подробнѣе объ этомъ въ своемъ мѣстѣ). Очень замѣчательно послѣднее выраженіе стиха 18-го, гдѣ указано, что Хазва убита за *Фегора* т. е. главнѣйшее преступленіе ея заключалось въ намѣренномъ прельщеніи съ опредѣленною цѣлію довести Израиля до служенія Фегору. (Ср. предыд. прим.).

ГЛАВА XXVI.

Исчисленіе Израиля на равнинахъ Моава, повелѣніе о раздѣлѣ земли по колѣнамъ и относительной численности родовъ. Исчисленіе Левитовъ. Исключая Халева и Іисуса Навина не остается никого въ живыхъ изъ стараго поколѣнія.

1. Послѣ сего пораженія сказалъ Господь Моисею и Елеазару, сыну Аарона, священнику, говоря:

2. Исчислите все общество сыновъ Израилевыхъ отъ двадцати лѣтъ и выше, по семействамъ ихъ, всѣхъ годныхъ для войны у Израиля.

3. И сказалъ имъ Моисей и Елеазаръ священникъ на равнинахъ Моавитскихъ у Іордана, противъ Іерихона, говоря:

4. *Исчислите всѣхъ* отъ двадцати лѣтъ и выше, какъ повелѣлъ Господь Моисею, и сынамъ Израилевымъ, которые вышли изъ земли Египетской: [1])

---

[1]) (Ст. 1—4). Второе исчисленіе колѣнъ Израилевыхъ на равнинахъ Моавитскихъ имѣло три цѣли и три причины. 1) Первая причина исчисленія выясняется словами вами 1-го стиха: «*послѣ сего пораженія*» (моровою язвой). Необходимо было привести въ ясность число умершихъ отъ язвы и опредѣлить число взрослыхъ мужей Израильскихъ; 2) съ этой причиной связывается другая цѣль, указанная стихомъ 17 предыдущей XXV гл. «Враждуйте съ Мадіанитянами и поражайте ихъ». Приготовленіе къ той войнѣ, которою можно назвать священною, должно было конечно начаться и переписью взрослыхъ мужей, и приведеніемъ въ боевой порядокъ становъ Израилевыхъ по колѣнамъ. Наконецъ, 3) въ этой же главѣ дается законъ о распредѣленіи земли между колѣнами согласно многочисленности ихъ именъ («*колѣнъ отцовъ*», ст. 54, 55); поэтому естественно, что для правильности раздѣла необходимо было опредѣлить численность колѣнъ. Мы въ этомъ примѣчаніи предпошлемъ обзоръ результатовъ переписи, останавливаясь впослѣдствіи лишь на частностяхъ. Колѣна Израилевы поименованы въ

5. Рувимъ первенецъ Израиля. Сыны Рувима: отъ Ханоха поколѣніе Ханохово, отъ Фаллу поколѣніе Фаллуево,

6. Отъ Хецрона поколѣніе Хецроново, отъ Харми поколѣніе Харміево.

7. Вотъ поколѣнія Рувимовы; и исчислено ихъ сорокъ три тысячи семь сотъ тридцать [2]).

послѣдующихъ стихахъ въ томъ же порядкѣ, какъ и въ гл. I Числ., исключая того, что колѣно Манассіино поставлено выше колѣна Ефремова, можетъ быть, потому, что оно сдѣлалось многочисленнѣе (ср. ст. 32—35 гл. I съ ст. 34—37 настоящей главы). Вотъ сравнительная таблица переписи 1-й гл. и настоящей переписи XXVI гл. Числ.

	Перепись при Синаѣ.	Перепись на равнинахъ Моавитскихъ.	По послѣднему исчисленію.	
			болѣе.	менѣе.
Рувимъ . . .	46,500	43,730	—	2,770
Симеонъ . .	59,300	22,200	—	37,100
Гадъ	45,650	40,500	—	5,150
Іуда	74,600	76,500	1,900	—
Иссахаръ . .	54,400	64,300	9,900	—
Завулонъ . .	57,400	60,500	3,100	—
Ефремъ. . .	40,500	32,500	—	8,000
Манассія . .	32,200	52,700	20,500	—
Веніаминъ .	35,400	45,600	10,200	—
Данъ	62,700	64,400	1,700	—
Асиръ . . .	41,500	53,400	11,900	—
Нефѳалимъ .	53,400	45,400	—	8,000
Итого .	603,550	601,730	болѣе на 59,200	менѣе на 61,020

Общее уменьшеніе на 1,820 человѣкъ. Эта весьма любопытная таблица съ достовѣрностію указываетъ намъ, какія именно колѣна потеряли болѣе всѣхъ людей отъ моровой язвы и можно изъ этого заключить, что онѣ болѣе другихъ увлеклись Мадіанитскими и Моавитскими женщинами и идолопоклонствомъ. Нефѳалимъ, Гадъ, Рувимъ, Ефремъ и больше всего Симеонъ были ослаблены бѣдствіемъ, поразившимъ Израиля. Особенно поразительна потеря Симеона, но она совершенно объясняется случаемъ, разсказаннымъ въ ст. 6, 14, 15, 18 предыдущей главы. Сами начальники колѣна Симеонова подавали примѣръ идолослуженія и за ними все колѣно увлеклось сладострастнымъ и таинственнымъ (ср. Пс. CV 28) служеніемъ Фегору. Замѣтимъ, что въ колѣнѣ Симеоновомъ цѣлые роды вымерли (см. ниже пр. 4-е), и что въ конечномъ благословеніи Моисеевомъ въ гл. XXXIII второз. одинъ Симеонъ изъ всѣхъ колѣнъ Израилевымъ пропущенъ *).

[2]) (Ст. 5—7). Мы останавливаемся на этихъ стихахъ, чтобы замѣтить, что Ханохъ, Фаллу, Хецронъ, Харми поименованы въ спискахъ гл. XLVI кн. Быт. въ числѣ лицъ

---

*) См. Второз. XXXIII ст. 6-й, гдѣ имя Симеонъ поставлено въ скобкахъ т. е. находится лишь въ текстѣ LXX, но пропущено въ еврейскихъ рукописяхъ. Въ Вульгатѣ Симеонъ пропущенъ.

8. И сыны Фаллуя: Еліавъ.

9. Сыны Еліава: Немуилъ, Даѳанъ и Авиронъ. Это тѣ Даѳанъ и Авиронъ, призываемые въ собраніе, которые произвели возмущеніе противъ Моисея и Аарона, вмѣстѣ съ сообщниками Корея, когда сіи произвели возмущеніе противъ Господа.

10. И разверзла земля уста свои и поглотила ихъ и Корея; вмѣстѣ *съ ними* умерли и сообщники ихъ, когда огонь пожралъ двѣсти пятьдесятъ человѣкъ, и стали они въ знаменіе.

11. Но сыны Кореевы не умерли [3]).

12. Сыны Симеона по поколѣніямъ ихъ: отъ Немуила поколѣніе Немуилово, отъ Ямина поколѣніе Яминово, отъ Яхина поколѣніе Яхиново,

13. Отъ Зары поколѣніе Зарино, отъ Саула поколѣніе Саулово.

14. Вотъ поколѣнія Симеоновы при исчисленіи ихъ): двадцать двѣ тысячи двѣсти.

15. Сыны Гада по поколѣніямъ ихъ: отъ Цефона поколѣніе Цефоново, отъ Хаггія поколѣніе Хаггіево, отъ Шунія поколѣніе Шуніево,

16. Отъ Озній поколѣніе Озніево, отъ Ерія поколѣніе Еріево,

17. Отъ Арода поколѣніе Ародово, отъ Арелія поколѣніе Ареліево.

пришедшихъ въ Египетъ съ Іаковомъ, и какъ видно въ потомствѣ сыновъ Іакова сохранились фамиліи внуковъ его, а въ нѣкоторыхъ случаяхъ правнуковъ (напр. въ ст. 21 внуки Іуды, Есромъ и Хамулъ), даже до настоящей минуты, составляя главные извѣстные въ народѣ роды. Мы замѣтимъ только, что нѣкоторые имена измѣнены въ настоящемъ спискѣ, или правописаніе ихъ измѣнилось. Должны ли мы отнести это къ измѣненію самого произношенія, или же это весьма древнія ошибки переписчиковъ, мы сказать не можемъ. Какъ примѣръ мы укажемъ на Немуила сына Симеонова, который въ Бит. XLVI 10 названъ Іемуиломъ, Цохаръ кн. Быт. названъ въ кн. Числъ Зарою, а Огадъ кн. Быт. совершенно пропущенъ, вѣроятно потому, что поколѣніе это вымерло во время язвы. Точно также мы видимъ въ поколѣніи Гадовомъ (Быт. XLVI по ср. съ ст. 15—18 наст. гл. Числ.), что правописаніе нѣкоторыхъ именъ измѣнено, а вмѣсто Ецбона названъ Озній. Въ поколѣніи Иссахаровомъ (ст. 23) Іовъ кн. Быт. названъ Іашувъ. Въ потомствѣ Веніамина (ст. 38) повидимому Ахирамъ кн. Числъ соотвѣтствуетъ имени Бехеръ кн. Быт. (онъ же названъ въ 1 Пар. VIII Ахрай); внукъ Веніамина Гера, названъ въ кн. Числ. Ардъ, остальные внуки не упомянуты. Въ поколѣніи Асира, Бріа названъ въ кн. Числ. Веріа. Многіе думаютъ однако, что нельзя относить эти измѣненія происшедшія въ стихахъ къ ошибкѣ переписчиковъ, а что можно полагать, что списокъ кн. Числъ не есть собственно перечень внуковъ Іакова, а есть перечень *существовавшихъ въ данную минуту фамилій Израиля*, причемъ всякій родъ называется сыномъ, или внукомъ одного изъ сыновей Іакова, потому, что онъ произошелъ отъ него.

[3]) (Ст. 8—11). Вводная ссылка объясняющая для новаго поколѣнія относительно давно минувшее событіе. Какъ мы говорили во 2-мъ прим. въ гл. XVI Числ., по на-

18. Вотъ поколѣнія сыновъ Гадовыхъ, по исчисленію ихъ: сорокъ тысячь пять сотъ.

19. Сыны Іуды: Иръ и Онанъ, (Шела, Фаресъ и Зара); но Иръ и Онанъ умерли въ землѣ Ханаанской.

20. И были сыны Іуды по поколѣніямъ ихъ: отъ Шелы поколѣніе Шелино, отъ Фареса поколѣніе Фаресово, отъ Зары поколѣніе Зарино.

21. И были сыны Фаресовы: отъ Есрома поколѣніе Есромово, отъ Хамула поколѣніе Хамулово.

22. Вотъ поколѣнія Іудины, по исчисленію ихъ: семьдесятъ шесть тысячъ пять сотъ.

23. Сыны Иссахаровы по поколѣніямъ ихъ: отъ Өолы поколѣніе Өолино, отъ Фувы поколѣніе Фувино,

24. Отъ Іашува поколѣніе Іашувово, отъ Шимрона поколѣніе Шимроново.

25. Вотъ поколѣнія Иссахаровы, по исчисленію ихъ: шестьдесятъ четыре тысячи триста.

26. Сыны Завулона по поколѣніямъ ихъ: отъ Середа поколѣніе Середово, отъ Елона поколѣніе Елоново, отъ Іахлеила поколѣніе Іахлеилово.

шему мнѣнію возмущеніе Корея представляетъ эпизодъ изъ жизни Израиля въ *началѣ* его сорокалѣтняго странствованія въ пустынѣ, весьма скоро послѣ повелѣнія Божія объ томъ, что старое непокорное поколѣніе не увидитъ земли обѣтованной. Поэтому упоминаніе о событіи смерти Даѳана, и Авирона и Корея есть необходимое добавленіе въ спискѣ родовъ, чтобы объяснить новому поколѣнію пробѣлъ въ родахъ Рувима, напомнивъ ему при томъ о наказаніи постигшемъ возмутителей народа. Мы старались объяснить въ прим. 10-мъ гл. XVI, почему семейство Корея не погибло; повидимому центръ и главный пунктъ возмущенія сосредоточился въ одной части колѣна Рувимова и земля развергается подъ шатрами Рувинитовъ Даѳана и Авирона, гдѣ стоялъ и Корей. Семья же его оставалась въ станѣ Левитовъ, не подвергшихся Божію гнѣву. По сравн. 1 Пар. VI 22, 23 съ I Ц., I, нѣкоторые полагаютъ, что пророкъ Самуилъ сынъ Елкана былъ изъ потомства Кореева, а жилъ онъ на горѣ Ефремовой въ Ефраѳѣ, потому, что Левиты жили разсѣянно по землѣ Израиля. (Такъ Евальдъ II, 433). Достовѣрно, что сыны (потомки) Кореевы служили передъ Господомъ въ числѣ Пѣвцовъ. (Ср. 1 Пар. VI, 33) и въ числѣ ихъ были Боговдохновенные пѣвцы, какъ то свидѣтельствуютъ надписанія Псалмовъ 41, 43, 44, 45, 46, 47, 48, 83, 84, 86, 87. По поводу имени Галаадъ (ст. 29) замѣчаютъ, что имя это данное по странѣ на востокъ отъ Іордана можетъ быть связывается съ воспоминаніемъ о происхожденіи Махира (отца Галаадова) отъ матери Арамеянки, наложницы Манассіи. (1 Пар. VII, 14). Ниже въ гл. XXVII I Числъ мы увидимъ, что Салпаадъ внукъ Галаада и состоявшій въ Галаадовомъ поколѣніи, получилъ удѣлъ въ лицѣ дочерей своихъ по неимѣнію наслѣдника мужескаго пола. Салпаадъ былъ въ числѣ мужей стараго поколѣнія умершаго въ пустынѣ.



27. Вотъ поколѣнія Завулоновы, по исчисленію ихъ: шестьдесятъ тысячъ пять сотъ.

28. Сыны Іосифа по поколѣніямъ ихъ: Манассія и Ефремъ.

29. Сыны Манассіи: отъ Махира поколѣніе Махирово, отъ Махира родился Галаадъ, отъ Галаада поколѣніе Галаадово.

30. Вотъ сыны Галаадовы: отъ Іезера поколѣніе Іезерово, отъ Хелека поколѣніе Хелеково,

31. Отъ Асріила поколѣніе Асріилово, отъ Шехема поколѣніе Шехемово,

32. Отъ Шемиды поколѣніе Шемидино, отъ Хефера поколѣніе Хеферово.

33. У Салпаада, сына Хеферова, не было сыновей, а только дочери. Имя дочерей Салпаадовыхъ: Махла, Ноа, Хогла, Милка и Ѳирца.

34. Вотъ поколѣнія Манассіины; а исчислено ихъ пятьдесятъ двѣ тысячи семь сотъ.

35. Вотъ сыны Ефремовы по поколѣніямъ ихъ: отъ Шутелы поколѣніе Шутелино, отъ Бехера поколѣніе Бехерово, отъ Тахана поколѣніе Таханово.

36. И вотъ сыны Шутелы: отъ Арана поколѣніе Араново.

37. Вотъ поколѣнія сыновъ Ефремовыхъ, по исчисленію ихъ: тридцать двѣ тысячи пять сотъ. Вотъ сыны Іосифовы по поколѣніямъ ихъ.

38. Сыны Веніамина по поколѣніямъ ихъ: отъ Белы поколѣніе Белино, отъ Ашбела поколѣніе Ашбелово, отъ Ахирама поколѣніе Ахирамово,

39. Отъ Шефуфама поколѣніе Шефуфамово, отъ Хуфама поколѣніе Хуфамово.

40. И были сыны Белы: Ардъ и Нааманъ. (Отъ Арда) поколѣніе Ардово, отъ Наамана поколѣніе Нааманово.

41. Вотъ сыны Веніамина по поколѣніямъ ихъ: а исчислено ихъ сорокъ пять тысячъ шесть сотъ.

42. Вотъ сыны Дановы по поколѣніямъ ихъ: отъ Шухама поколѣніе Шухамово. Вотъ семейства Дановы по поколѣніямъ ихъ.

43. И всѣхъ поколѣній Шухама по исчисленію ихъ: шестьдесятъ четыре тысячи четыреста.

44. Сыны Асировы по поколѣніямъ ихъ: отъ Имны поколѣніе Имнино, отъ Ишвы поколѣніе Ишвино, отъ Веріи поколѣніе Веріино.

45. Отъ сыновъ Веріи, отъ Хевера поколѣніе Хеверово, отъ Малхіила поколѣніе Малхіилово.

46. Имя дочери Асировой Сара.

47. Вотъ поколѣнія сыновъ Асировыхъ, по исчисленію ихъ: пятьдесятъ три тысячи четыреста.

48. Сыны Неѳалима по поколѣніямъ ихъ: отъ Іахцеила поколѣніе Іахцеилово, отъ Гунія поколѣніе Гуніево,

49. Отъ Іецера поколѣніе Іецерово, отъ Шиллема поколѣніе Шиллемово.

50. Вотъ поколѣнія Неѳалимовы по поколѣніямъ ихъ; исчислено же ихъ сорокъ пять тысячъ четыреста.

51. Вотъ *число* вошедшихъ въ исчисленіе сыновъ Израилевыхъ: шесть сотъ одна тысяча семь сотъ тридцать [4]).

52. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

53. Симъ въ удѣлъ должно раздѣлить землю по числу именъ.

54. Кто многочисленнѣе, тѣмъ дай удѣлъ болѣе; а кто малочисленнѣе, тѣмъ дай удѣлъ менѣе; каждому должно дать удѣлъ соразмѣрно съ числомъ вошедшихъ въ исчисленіе.

55. По жребію должно раздѣлить землю; по именамъ колѣнъ отцовъ ихъ должны они получить удѣлы.

56. По жребію должно раздѣлить имъ удѣлы ихъ, какъ многочисленнымъ, такъ и малочисленнымъ [5]).

57. Сіи суть вошедшіе въ исчисленіе Левиты по поколѣніямъ ихъ: отъ Гирсона поколѣніе Гирсоново, отъ Кааѳа поколѣніе Кааѳово, отъ Мерари поколѣніе Мерарино.

58. Вотъ поколѣнія Левіины: поколѣніе Левніево, поколѣніе Хевроново, поколѣніе Махліево, поколѣніе Мушіево, поколѣніе Кореево. Отъ Кааѳа родился Амрамъ.

59. Имя жены Амрамовой Іохаведъ, дочь Левіина, которую родила *жена* Левіина въ Египтѣ, а она Амраму родила Аарона, Моисея и Маріамь, сестру ихъ.

60. И родились у Аарона Надавъ и Авіудъ, Елеазаръ и Иѳамаръ.

---

[4]) (Ст. 12—51). Мы уже говорили выше въ прим. 1 о результатѣ исчисленія, изъ котораго можно заключить, что сыны Израилевы весьма бы размножились, если-бы не навлекали на себя нѣсколько разъ гнѣвъ Божій, такъ напр. племя Манассіи представляетъ приращеніе въ сорокъ лѣтъ болѣе чѣмъ на 60%.

[5]) (Ст. 52—56). «Жребій, говорится въ притчахъ Соломона, есть рѣшеніе Господа» (XVI, 33). Такъ его и разумѣли древніе Израильтяне; поэтому и Господь во избѣжаніе распрей повелѣваетъ дать жребій колѣнамъ, для опредѣленія той *мѣстности*, которая достанется имъ въ удѣлъ; размѣръ же удѣла колѣнъ долженъ былъ зависѣть отъ ихъ относительной численности, дабы Израильтяне имѣли одинаковый земельный надѣлъ.



61. Но Надавъ и Авіудъ умерли, когда принесли чуждый огонь предъ Господа (въ пустынѣ Синайской).

62. И было исчислено двадцать три тысячи всѣхъ мужескаго пола, отъ одного мѣсяца и выше, Ибо они не были исчислены вмѣстѣ съ сынами Израилевыми; потому что не дано имъ удѣла среди сыновъ Израилевыхъ [6]).

63. Вотъ исчисленные Моисеемъ и Елеазаромъ, священникомъ, которые исчисляли сыновъ Израилевыхъ на равнинахъ Моавитскихъ у Іордана, противъ Іерихона.

64. Въ числѣ ихъ не было ни одного человѣка изъ исчисленныхъ Моисеемъ и Аарономъ, священникомъ, которые исчисляли сыновъ Израилевыхъ въ пустынѣ Синайской.

65. Ибо Господь сказалъ имъ, что умрутъ они въ пустынѣ; и не осталось изъ нихъ никого, кромѣ Халева, сына Іефонніина, и Іисуса, сына Навина [7]).

---

[6]) Ст. 57—62). Въ главѣ IV (см. пр. 1-е 3-е) общее число Левитовъ исчислено въ 22.300 человѣкъ, при чемъ на основаніи ст. 3, 23, 30 главы IV Числъ принимались въ соображеніе лишь взрослые отъ 30 до 50 лѣтъ; здѣсь же мы видимъ въ стихѣ 62, что при исчисленіи всего мужескаго пола отъ одного мѣсяца и выше оказалось всѣхъ сыновъ Левіиныхъ 23.000 человѣкъ, что представляетъ весьма сильное уменьшеніе численности этаго колѣна и заставляетъ предполагать, что и они потеряли много людей во время моровой язвы.

Объ томъ, что «нѣтъ Левиту части и удѣла съ братьями его: ибо Самъ Господь есть удѣлъ его» ср. Втор, X. 9.

[7]) (Ст. 63—65). Ср. Второз. II 14—15, гдѣ сказано, что подходя къ Зареду «перевелся весь родъ ходящихъ на войну», т. е. все поколѣніе (кромѣ лицъ, о которыхъ мы скажемъ ниже), предназначенное умереть въ пустынѣ, умерло, не доходя еще до долины Зареда, которая лежитъ къ востоку отъ Мертваго Моря и южнѣе Арнона (О Зaредѣ см. пр. 8-е гл. XXI). Кромѣ Халева и Іисуса Навина ясно, что оставался живъ еще и Елеазаръ, который вмѣстѣ съ Іисусомъ Навиномъ дѣлилъ землю Израилю, послѣ перехода черезъ Іорданъ (Іис. Нав. XIV, 1).

Предполагаютъ вообще, что самое выраженіе Второз. II, 14, а также и то обстоятельство, что Левиты не посылали отъ себя соглядатаевъ въ землю Ханаанскую, (гл. XIII и XIV), заставляютъ думать, что Левиты не подверглись тому приговору, который изреченъ былъ надъ Израилемъ, «*ходящимъ на войну*. (Гл. XIV 23—35). Левиты на войну не ходили.

ГЛАВА XXVII.

Дочери Салпаада просятъ наслѣдственнаго удѣла; законы наслѣдованія, Моисей получаетъ повелѣніе Господне о смерти своей и о своемъ преемникѣ.

1. И пришли дочери Салпаада, сына Хеферова, сына Галаадова, сына Махирова, сына Манассіина изъ поколѣнія Манассіи сына Іосифова, и вотъ имена дочерей его: Махла, Ноа, Хогла, Милка и Ѳирца [1]);

---

[1]) (Ст. 1). Отдѣлъ первый этой главы, отъ 1-го до 11-го стиха, слѣдуетъ разсмотрѣть для полноты изложенія съ добавочнымъ постановленіемъ гл. XXXVI. Здѣсь вслѣдствіе особаго случая подымается вопросъ: вопервыхъ объ самостоятельномъ правѣ наслѣдованія, а вмѣстѣ съ тѣмъ и собственности женщинъ; во вторыхъ объ наслѣдованіи поземельной собственности за неимѣніемъ прямыхъ нисходящихъ потомковъ, (причемъ дѣти обоихъ половъ считаются безспорно исключительными наслѣдниками); и въ третьихъ въ гл. XXXVI добавочное постановленіе при наслѣдованіи земельнаго удѣла дѣвицами дочерьми, ограничиваетъ ихъ право избранія себѣ мужа лишь предѣломъ колѣна ихъ, (о чемъ подробнѣе въ своемъ мѣстѣ). Что женщина могла быть самостоятельной хозяйкой, не находясь въ опекѣ постоянно до смерти, какъ было то узаконено римскимъ правомъ, на это мы находимъ доказательства въ законодательствѣ настоящей главы и въ косвенномъ указаніи Втор. XV, 12, что Евреянка могла быть продана въ рабство. Но такъ какъ изъ законовъ Исхода XXII, 3, мы видимъ, что Еврей могъ быть проданъ, когда ему нечѣмъ было заплатить за украденное, а изъ Лев. XXV, 39 видно, что обѣднѣвшіе евреи (продавшіе свои участки) иногда продавали сами себя въ рабство, то мы въ правѣ предположить въ виду закона этой гл. Числъ, что еврянки по какому нибудь случаю, не находящіяся ни во власти отца, ни во власти мужа, были признаваемы лично отвѣтственными, и по уголовному суду и по гражданскому праву. Впрочемъ мы находимъ слѣды права женщинъ, на нѣкоторую долю наслѣдства, а стало быть и на независимую отъ братьевъ собственность и въ древнѣйшія времена. Такъ въ кн. Быт. XXXI, 14 Рахиль и Лія жалуются на несправедливость отца своего Лавана, не выдѣлившаго имъ «доли и наслѣдства въ домѣ



2. И предстали предъ Моисея и предъ Елеазара, священника, и предъ князей и предъ все общество, у входа скиніи собранія, и сказали:

3. Отецъ нашъ умеръ въ пустынѣ, и онъ не былъ въ числѣ сообщниковъ, собравшихся противъ Господа со скопищемъ Кореевымъ, но за свой грѣхъ умеръ, и сыновей у него не было [2]).

4. За что исчезать имени отца нашего изъ племени его, потому, что нѣтъ у него сына? Дай намъ удѣлъ среди братьевъ отца нашего.

5. И представилъ Моисей дѣло ихъ Господу.

6. И сказалъ Господь Моисею:

7. Правду говорятъ дочери Салпаадовы, дай имъ наслѣдственный удѣлъ среди братьевъ отца ихъ, и передай имъ удѣлъ отца ихъ [3]).

отца нашего». Такъ Іовъ, книга котораго относится лучшими критиками къ самой высокой древности *), «даетъ дочерямъ своимъ наслѣдство между братьями ихъ» Іова XLII, 15. Вслѣдствіе этаго мы въ правѣ думать, что Господь освящалъ своимъ повелѣніемъ древній бытовой законъ Семитовъ, на который упирались дочери Салпаада: «*Правду говорятъ дочери Салпаадовы*», говоритъ Господь. Это не новый законъ, а возстановленіе древняго права.

[2]) (Ст. 2—3). «За свой грѣхъ умеръ», говорятъ дочери Салпаада Моисею и Елеазару стоявшимъ передъ скиніей, посреди начальниковъ народа и толпы, когда (вѣроятно) они объявляли повелѣніе Господне объ раздѣлѣ земли (XXVI 52—56) и соображали съ начальниками численность колѣнъ и родовъ, имѣющихъ воспользоваться земельными надѣлами въ землѣ, которую даруетъ Господь. Весьма естественно по самому ходу событій, что именно во время этихъ занятій долженъ былъ быть заявленъ протестъ, или требованіе незамужнихъ (XXXVI, 11) дочерей Салпаада, представительницъ правъ отца своего. Но самый протестъ ихъ очень замѣчателенъ; онѣ указываютъ, что отецъ ихъ не былъ пораженъ гнѣвомъ Божіимъ во время возмущенія Корея, т. е. не умеръ съ кадильницей предъ скиніей, или не поглощенъ землею (см. гл. XVI Числ.), но умеръ смертію естественною «за свой грѣхъ» т. е. на равнѣ со всѣми другими Израильтянами, умиравшими въ пустынѣ. Онѣ потому ищутъ удѣла, что сиротство ихъ не есть послѣдствіе возмущенія отца ихъ противъ Господа, а только естественной смерти, которая доказывала, что онъ не былъ особеннымъ преступникомъ предъ Господомъ, а потому имя его не должно быть изглажено изъ народа.

[3]) (Ст. 4—7). Ср. пр. 1-е этой гл. (in fine). Эти наслѣдницы представляли собою мужескій родъ и едва-ли мужья ихъ, взятые изъ того же колѣна (гл. XXXVI, 6), не должны были принять для потомства имя своего умершаго тестя: за что исчезать *имени* отца нашего изъ племени его, потому, что нѣтъ у него сына»? говорятъ (ст. 4) дочери Салпаада. Любопытный примѣръ представляетъ собою Іаиръ (упомянутый и въ Числ. XXXII 40—41 и въ 1 Парал. II 21—22). Отецъ его Есромъ въ 1 Пар. II, 5

---

*) Шультенсъ въ предисл. къ кн. Іова, Хеверникъ въ предислов. къ Ветхому Завѣту § 30, Кукъ въ Библ. лекс. Смита съ ссылкой на блаж. Іеронима, опираясь на архаическіе обороты и слова языка кн. Іова, на близость этаго языка къ древне-Арабскому языку, на совершенное молчаніе о великихъ событіяхъ Исхода и проч. относятъ кн. Іова къ періоду времени *до Моисея*.

8. И сынамъ Израилевымъ объяви, и скажи: если кто умретъ, не имѣя у себя сына; то передавайте удѣлъ его дочери его.

9. Если же нѣтъ у него дочери, передавайте удѣлъ его братьямъ его.

10. Если же нѣтъ у него братьевъ, отдайте удѣлъ его братьямъ отца его.

11. Если же нѣтъ братьевъ отца его отдайте удѣлъ его близкому его родственнику изъ поколѣнія его, чтобъ онъ наслѣдовалъ его; и да будетъ сіе для сыновъ Израилевыхъ постановлено въ законъ, какъ повелѣлъ Господь Моисею [4]).

12. И сказалъ Господь Моисею: взойди на сію гору Аваримъ, (которая по эту сторону Іордана, на сію гору Нѣво), и посмотри на землю (Хананскую), которую Я даю сынамъ Израилевымъ (во владѣніе).

13. И когда посмотришь на нее, приложись къ народу своему и ты, какъ приложился Ааронъ, братъ твой (на горѣ Оръ);

14. Потому, что вы не послушались повелѣнія Моего въ пустынѣ Синъ, во время распри общества, чтобъ явить предъ глазами ихъ святость Мою при водахъ. (Это воды Меривы при Кадесѣ въ пустынѣ Синъ) [5]).

былъ потомокъ Іуды и конечно колѣна Іудина, но женился (ст. 21) на дочери Махира колѣна Манассіина и Махиръ повидимому оставляетъ наслѣдство не только Галааду сыну своему (Числ. XXIV 29), но и дочери, потому, что Іаиръ хотя потомокъ Іуды по мужской линіи, но считается сыномъ (потомкомъ) Манассіи (Числ. XXXII 41), считая свою принадлежность къ колѣну не по отцу, *а по матери*, т. е. именно по тому удѣлу, которымъ она владѣла отъ отца, такъ, что преемственность именъ и семей связывалось съ земельнымъ владѣніемъ (Ср. Лев. XXV 13—16 и прим. 2, 3). Весьма любопытный примѣръ представляетъ также *Шешанъ* не имѣвшій сына, который выдаетъ дочь свою за раба Египтянина *Іарха* и посредствомъ его продолжаетъ въ Израилѣ свой родъ. (См. 1 Пар. II 35 и слѣд.) Египтянинъ могъ войти въ общество Господне въ 3-мъ поколѣніи, (послѣ поселенія съ женою Египтянкою въ средѣ общества по Второз. XXIII 7, 8), но въ случаяхъ женитьбы на дочери Израильтянина онъ вѣроятно прямо усыновлялся и становился Израильтяниномъ, конечно принявъ обрѣзаніе.

[4]) (Ст. 8—11). Къ повелѣнію о наслѣдствѣ дочерей за неимѣніемъ сыновъ присовокупляются законы о переходѣ удѣла къ родственникамъ умершаго бездѣтно. Общій характеръ этихъ законовъ наслѣдованія тотъ, чтобы удѣлъ переходилъ къ родственникамъ умершаго въ томъ-же колѣнѣ, въ томъ же родѣ и съ тѣмъ же общимъ родовымъ прозвищемъ (ст. 11). Это есть то, что въ римскомъ правѣ называлось наслѣдованіе агнатовъ (agnati) родственниковъ по общему мужскому родоначальнику. Въ настоящихъ постановленіяхъ упомянуты сынъ, или дочь, составляющіе первую степень агнатовъ по римскому праву; братъ умершаго, который считался второю степенью агнатовъ и дядя умершаго, который считался соединеннымъ съ нимъ третьею степенью родства агнатовъ.

[5]) (Ст. 12—14). Здѣсь начинается новый важный отдѣлъ связанный съ предыдущимъ тѣмъ, что онъ составляетъ часть общихъ распоряженій пріуготовляющихъ со-

15, И сказалъ Моисей Господу, говоря:

16. Да поставитъ Господь, Богъ духовъ всякой плоти, надъ обществомъ симъ человѣка [6]),

17. Который выходилъ бы предъ ними, и который входилъ бы предъ ними, который выводилъ бы ихъ, и который приводилъ бы ихъ, чтобы не осталось общество Господне, какъ овцы, у которыхъ нѣтъ пастыря.

18. И сказалъ Господь Моисею: возьми себѣ Іисуса, сына Навина, человѣка, въ которомъ есть Духъ, и возложи на него руку твою,

19. И поставь его предъ Елеазаромъ, священникомъ, и предъ всѣмъ обществомъ, и дай ему наставленіе предъ глазами ихъ,

20. И дай ему отъ славы твоей, чтобы слушало его все общество сыновъ Израилевыхъ [7]).

бытіе занятія земли обѣтованной и выдѣляющійся изъ другихъ повелѣній Господнихъ, какъ торжественнѣйшая минута жизни Моисея, которому Господь повелѣваетъ готовиться къ смерти и посмотрѣвъ на землю обѣтованную «приложиться къ народу своему» «Взойди на сію гору Авапимъ». Объ горѣ этой мы говорили въ 15-мъ прим. на гл. XXI. Израиль подошелъ сначала къ ней со стороны пустыни (XXI, 20 гдѣ гора, или лучше сказать одна изъ вершинъ ея вѣроятно названа Фасги), потомъ обошелъ ее кругомъ лицемъ къ Іордану (См. XXII 1 прим. 1-е). Въ то время когда Израиль перешелъ уже на Западную сторону, Валакъ съ Валаамомъ (XXIII, 14) входятъ на эту гору, вѣроятно, съ восточной стороны, чтобы проклинать Израиля. На эту гору, находящуюся позади позиціи Израиля и съ которой открывается далекій кругозоръ, долженъ былъ не теперь а въ будущемъ, послѣ произнесенія имъ повторенія закона т. е. Второзаконія, войти Моисей чтобы умереть. Повелѣніе это дается ему ранѣе (повидимому за мѣсяцъ) его смерти, такъ какъ великій мужъ этотъ стоялъ выше боязливой и малодушной человѣческой толпы, боящейся, послѣдней минуты успокоенія послѣ трудовъ земныхъ. Господь напоминаетъ Моисею о той минутѣ невѣрія и раздраженія, не совмѣстной съ дарами, которые получилъ онъ отъ Господа, которую пережилъ Моисей при водахъ *Меривы* при Кадесѣ (XX 10—13 и прим. 3-е и 4-е и въ особенности прим. 5-е).

[6]) (Ст. 15—16). У Исаіи пророка (LVII, 16) мы находимъ, что Господь говоритъ «духъ и всякое дыханіе Мною сотворенное». Въ Екклезіастѣ (XII, 7): «И возвратится прахъ въ землю, чѣмъ онъ и былъ; а духъ возвратится къ Богу, который далъ его». У Іова (XII, 10) говорится. «Въ Господней рукѣ душа всего живущаго и духъ всякой человѣческой плоти». Всѣ эти выраженія доказываютъ какъ ясно понятъ былъ по крайней мѣрѣ лучшими умами Ветхаго Завѣта догматъ безсмертія. Наконецъ въ кн. Числ. XVI, 22 какъ и настоящемъ, читаемомъ нами мѣстѣ, выраженіе относительно рѣдкое «Богъ духовъ всякой плоти» есть особое торжественное обращеніе къ Богу, въ которомъ чувствуется, что молящійся уже провидитъ другой міръ, въ который призываетъ его воля Божія. Къ землѣ привязываетъ его еще только одна мысль наполнявшая всю его жизнь, это будущее народа Израильскаго, народа Божія, о которомъ онъ мыслитъ и молится въ слѣдующихъ стихахъ.

[7]) (Ст. 17—20). Какъ мы говорили, въ послѣдніе дни жизни своей Моисей молитъ Господа лишь о народѣ, прося дать ему пастыря. Господь указываетъ на Іисуса

21. И будетъ онъ обращаться къ Елеазару, священнику, и спрашивать его о рѣшеніи, посредствомъ Урима предъ Господомъ; и по его слову должны выходить и по его слову должны входить онъ и всѣ сыны Израилевы съ нимъ, и все общество [8]).

22. И сдѣлалъ Моисей, какъ повелѣлъ ему Господь (Богъ), и взялъ Іисуса, и поставилъ его предъ Елеазаромъ священникомъ и предъ всѣмъ обществомъ.

23. И возложилъ на него руки свои и далъ ему наставленіе, какъ говорилъ Господь чрезъ Моисея [9]).

Навина, «въ которомъ есть Духъ». Господь даровалъ уже Іисусу Навину дары благодати, но они могли принести плодъ лишь съ исполненіемъ повелѣнія: «возложить на него руку», ибо только возложеніемъ рукъ, какъ и въ Новомъ Завѣтѣ, получало извѣстное лицо право священнодѣйствовать (такъ мы называемъ нравственную миссію, какъ самаго Моисея, такъ и его преемника Іисуса Навина). Человѣкъ, избранный Господомъ долженъ былъ, живя во плоти, воспринять и Богомъ указанный видимый знакъ передачи ему власти, прежде чѣмъ онъ могъ воспользоваться этою властію. Господь приказываетъ возложить руки на Іисуса; привести его передъ первосвященника и передъ всю общину Израилеву; и дать *«ему отъ славы Моисея»*, дабы общество слушало его. Въ этихъ трехъ дѣйствіяхъ заключается: *рукоположеніе*, передающее дары Господни благодати; *объявленіе* объ этомъ всенародно и *врученіе* самой власти по крайней мѣрѣ частію до смерти Моисея съ правомъ воспринять ее съ (нѣкоторыми ограниченіями какъ увидимъ ниже) послѣ кончины Моисея.

[8]) (Ст. 21). Моисей стоитъ одиноко въ Ветхомъ Завѣтѣ; никто изъ величайшихъ мужей избранныхъ Господомъ не удостоился «говорить съ Господомъ» (Ср. гл. XII 6—8 Числ.). Отнынѣ изъ людей нѣтъ и не возникаетъ болѣе среди народа Израильскаго вождя облеченнаго такою властію какъ Моисей. Исполнительная власть Іисусу Навину передается, но вопрошать Господа онъ можетъ только при посредствѣ Первосвященника Уримомъ; за то все исполненіе лежитъ на немъ и народъ обязанъ безпрекословно слушать его. Объ вопрошеніи Уримомъ и Туммимомъ сравни прим. 15-е на XXVIII, 30 Исх.

[9]) (Ст. 22—23). Окончательная передача всей власти отъ Моисея Іисусу Навину происходитъ позже, послѣ того, какъ великій старецъ оканчиваетъ послѣднюю рѣчь свою народу. См. Втор. XXXI 23. О смерти его см. гл. XXXIV написанную уже Іисусомъ Навиномъ.

ГЛАВА XXVIII.

Повторенiе закона о жертвоприношенiяхъ постоянныхъ, о жертвахъ субботнихъ; о жертвахъ въ новомѣсячiя; о Пасхѣ; о праздникѣ первыхъ плодовъ.

1. И сказалъ Господь Моисею, говоря.

2. Повели сынамъ Израилевымъ, и скажи имъ: наблюдайте, чтобы приношенiе Мое, хлѣбъ Мой, въ жертву Мнѣ, въ прiятное благоуханiе Мнѣ, приносимо было Мнѣ въ свое время [1]).

3. И скажи имъ: вотъ жертва, которую вы должны приносить Господу: два агнца однолѣтнихъ безъ порока на день, во всесожженiе постоянное.

4. Одного агнца приноси утромъ, а другаго агнца приноси вечеромъ.

5. И въ приношенiе хлѣбное (приноси) десятую часть *ефы* пшеничной муки, смѣшанной съ четвертью гина выбитаго елея.

6. Это всесожженiе постоянное, какое совершено было при горѣ Синаѣ, въ прiятное благоуханiе, въ жертву Господу.

7, И возлiянiя при ней четверть гина на одного агнца; на святомъ мѣстѣ возливай возлiянiе, вино Господу.

---

[1]) (Ст. 1—2). Ежедневныя приношенiя учреждены были еще въ пустынѣ (см. Исх. XXIX 38—42), но здѣсь «вступая въ мѣсто покоя и въ удѣлъ, который Господь даетъ Израилю» (ср. Второз. XII 8, 9 и 11), обрядовая часть закона получаетъ большее развитiе и болѣе точное опредѣленiе жертвъ долженствовавшихъ быть приносимыми во всѣ праздники и обыкновенные дни. Отдѣлъ этотъ заключаетъ въ себѣ двѣ главы XXVIII и XXIX. По поводу выраженiя «хлѣбъ Мой въ жертву Мнѣ», слѣдуетъ разумѣть не одни хлѣбы предложенiя (Исх. XXV, 30), но и хлѣбныя жертвы сожигаемыя частiю на алтарѣ, которыя для священниковъ составляли «святыню великую» (Лев. II, 10) т. е. отъ которыхъ могли вкушать только священники въ предѣлахъ самой скинiи. О приношенiяхъ хлѣбныхъ сравни также гл. XV 3—5 Числъ и прим. 2-е.

8. Другаго агнца приноси вечеромъ съ такимъ хлѣбнымъ приношеніемъ, какъ поутру, и съ такимъ же возліяніемъ при немъ приноси его въ жертву, въ пріятное благоуханіе Господу [2]).

9. А въ субботу (приносите) двухъ агнцевъ однолѣтнихъ безъ порока, и въ приношеніе хлѣбное двѣ десятыхъ части *ефы* пшеничной муки, смѣшанной съ елеемъ, и возліяніе при немъ.

10. Это субботнее всесожженіе въ каждую субботу, сверхъ постояннаго всесожженія и возліянія при немъ [3]).

11. И въ новомѣсячія ваши приносите всесожженіе Господу: изъ крупнаго скота двухъ тельцовъ, одного овна и семь однолѣтнихъ агнцевъ безъ порока,

12. И три десятыхъ части *ефы* пшеничной муки, смѣшанной съ елеемъ, въ приношеніе хлѣбное на одного тельца, и двѣ десятыхъ части *ефы* пшеничной муки, смѣшанной съ елеемъ, въ приношеніе хлѣбное на овна,

13. И по десятой части *ефы* пшеничной муки, смѣшанной съ елеемъ, въ

---

[2]) (Ст. 3—8). Сравни Исх. XXIX 38—42. Замѣчаютъ, что въ стихѣ 7 слово *шехаръ*, (сикеръ, въ нашемъ переводѣ вино), есть терминъ, обозначающій всякій крѣпкій напитокъ, произведенный броженіемъ. Обыкновенное названіе вина *іайинъ*. Беванъ (въ библ. слов. Смитта) полагаетъ, что *шехаръ* хотя употребляется для обозначенія всякаго охмѣляющаго напитка, кромѣ вина (сравни параллельное упоминаніе о винѣ и сикерѣ въ Суд. XIII 4 и Луки I, 15), но тамъ, гдѣ сикеръ, какъ въ настоящемъ мѣстѣ, стоитъ одинъ, тамъ онъ заключаетъ въ себѣ понятіе и о винѣ вмѣстѣ съ другими крѣпкими напитками. Въ числѣ ихъ Израильтянамъ были извѣстны: пиво см. Герод. II, 77; буза, т. е. вареное крѣпкое виноградное вино (иногда изъ изюма), а также яблочное вино, медъ и пальмовое т. е. финиковое вино: см. Biblical dictionnary, Drink, strong.

Таргумы (Еспинъ) въ этомъ мѣстѣ подъ именемъ сикера разумѣютъ *старое вино*. Нѣтъ однако сомнѣнія, что употребленіе болѣе общаго выраженія *сикеръ* въ настоящемъ законодательствѣ служитъ доказательствомъ, что возліянія въ пустынѣ за недостаткомъ виноградн аго вина дѣлались и другими крѣпкими напитками, и вѣроятнѣе всего ячменнымъ пивомъ, такъ какъ ячмень могъ легко быть доставленъ караванами въ пустыню, или даже засѣянъ и снятъ съ полей, на оазисахъ пустыни, а приготовленіе пива было извѣстно Израильтянамъ съ самаго Египта (см. также прим. 7-е гл. X Левита). Въ книгахъ Моисеевыхъ находится весьма мало упоминаній о возліяніяхъ: мы знаемъ только достовѣрно, что на алтарѣ куренія возліянія виномъ не допускались (Исх. XXX, 9). По сравненію этого мѣста съ всесожженіями, думаютъ, что на жертвенникѣ всесожженій вино возливалось на самый огонь всесожженія. Но Флавій Іосифъ въ Др. Ист. Іудеевъ кн. III гл. 10-я утверждаетъ, что вино выливалось около жертвенника.

[3]) (Ст. 9—10) Въ субботу, (какъ понимаетъ это мѣсто преданіе), упомянутые въ этихъ стихахъ два агнца съ хлѣбнымъ къ нимъ приношеніемъ и виномъ, приносились въ жертву *сверхъ обыкновеннаго ежедневнаго жертвоприношенія*.

приношеніе хлѣбное, на каждаго агнца. *Это* всесожженіе, пріятное благоуханіе, жертва Господу.

14. И возліянія при нихъ должно быть полгина вина на тельца, треть гина на овна, и четверть гина на агнца. Это всесожженіе въ каждое новомѣсячіе *во всѣ* мѣсяцы года [4]).

15. И одного козла приносите Господу въ жертву за грѣхъ; сверхъ всесожженія постояннаго должно приносить его съ возліяніемъ его [5]).

16. Въ первый мѣсяцъ, въ четырнадцатый день мѣсяца Пасха Господня.

17. И въ пятнадцатый день сего мѣсяца праздникъ; семь дней должно ѣсть опрѣсноки.

18. Въ первый день (да будетъ у васъ) священное собраніе; ни какой работы не работайте.

19. И приносите жертву, всесожженіе Господу: изъ крупнаго скота двухъ тельцовъ, одного овна и семь однолѣтнихъ агнцевъ; безъ порока они должны быть увасъ.

20. И при нихъ въ приношеніе хлѣбное приносите пшеничной муки

---

[4]) (Ст. 11—14) Какъ субботнее приношеніе, такъ и новомѣсячныя жертвы упомянуты здѣсь впервые. Первое упоминаніе о новомѣсячіи мы встрѣчаемъ въ кн. Числ. X, 10, по поводу употребленія вновь сдѣланныхъ серебрянныхъ трубъ. Это приказаніе дано еще у подошвы Синая. Впослѣдствіи обычай празднованія новомѣсячій мы встрѣчаемъ въ 1 Ц. XX, 5; 4 Ц. IV, 23, 1 Парал. XXIII, 31; и упоминаніе объ этомъ дѣлаетъ и Апостолъ Павелъ въ Посл. къ Колосс. II, 16.

[5]) (Ст. 14). О жертвѣ за грѣхъ, которая всегда предшествовала всесожженію сравни Исх. XXIX, Лев. V, VIII, IX, XIV, XVI, и прим. 13-е и 14-е гл. IV Лев., а также прим. 6-е и 7-е гл. XV, Числъ. Вся трудность настоящаго мѣста, а также главы XV, 24 по сравненію съ Лев. IV заключается въ томъ, что за грѣхъ общины по Левиту приносился телецъ, а въ двухъ мѣстахъ книги Числъ, повидимому, также за общину приносится въ жертву грѣха козелъ, назначенный по Левиту за грѣхъ начальника, и кровь котораго не вносится во святилище. Полагаемъ, что въ этомъ надо видѣть измѣненіе закона, имѣвшее въ виду не профанировать частымъ внесеніемъ во святилище крови жертвы величіе и таинственность этого обряда, составлявшаго главное священнодѣйствіе великаго дня очищенія. Быть можетъ, допускалось это жертвоприношеніе за начальника, и какъ представленіе самой общины. Приношеніе козла въ жертву грѣха передъ всякимъ торжественнымъ жертвоприношеніемъ, кромѣ обыкновенныхъ дней и субботъ, повторяется во всемъ этомъ отдѣлѣ уставовъ о жертвахъ. Поэтому мы не будемъ повторять указаній о значеніи этой жертвы, а замѣтимъ только, что въ ст. 11 гл. XXIX очень ясно дѣлается различіе и особенно указывается на это различіе между козломъ, приносимымъ обыкновенно въ жертву грѣха, и тѣмъ особеннымъ козломъ, который тоже приносился въ жертву грѣха, но лишь въ великій день очищенія по уставу гл. XVI Лев.

смѣшанной съ елеемъ, три десятыхъ части *ефы* на каждаго тельца, и двѣ десятыхъ части *ефы* на овна.

21. И по десятой части *ефы* приноси на каждаго изъ семи агнцевъ,

22. И одного козла въ жертву за грѣхъ, для очищенія васъ.

23 Сверхъ утренняго всесожженія, которое есть всесожженіе постоянное, приносите сіе.

24. Такъ приносите и въ каждый изъ семи дней; *это* хлѣбъ, жертва пріятное благоуханіе Господу; сверхъ всесожженія постояннаго и возліянія его, должно приносить *сіе*.

25. И въ седмый день да будетъ у васъ священное собраніе; ни какой работы не работайте [6]).

26. И въ день первыхъ плодовъ, когда приносите Господу новое приношеніе хлѣбное въ седмицы ваши, да будетъ у васъ священное собраніе; ни какой работы не работайте.

27. И приносите всесожженіе въ пріятное благоуханіе Господу: изъ крупнаго скота двухъ тельцовъ, одного овна и семь однолѣтнихъ агнцевъ (безъ порока),

28. И при нихъ въ приношеніе хлѣбное пшеничной муки, смѣшаной съ елеемъ, три десятыхъ части *ефы* на каждаго тельца, двѣ десятыхъ части *ефы* на овна,

29. И по десятой части *ефы* на каждаго изъ семи агнцевъ,

30. И одного козла (въ жертву за грѣхъ), для очищенія васъ.

31. Сверхъ постояннаго всесожженія и хлѣбнаго приношенія при немъ, приносите (сіе Мнѣ) съ возліяніемъ ихъ; безъ порока должны быть они у васъ [7]).

---

[6]) (Ст. 16—25). Уставъ о Пасхѣ не повторяется въ подробности, такъ какъ онъ данъ въ гл. XII Исх.

[7]) (Ст. 26—31). День первыхъ плодовъ назывался также праздникомъ седьмицъ, (Второз. XVI, 10) или праздникомъ жатвы (Исх. XXIII, 16); впослѣдствіи только стали называть этотъ праздникъ Пятидесятницей и названіе это встрѣчается впервые въ 2 Макк. XII, 32 (и у Товита II, 1). Въ новомъ Завѣтѣ праздникъ этотъ называется уже всегда Пятидесятницей (Дѣян. II, 1, XX, 16; 1 Коринө. XVI 8). Замѣчаютъ, что уставъ жертвоприношеній въ Левитѣ (XXIII 18) въ Пятидесятницу нѣсколько измѣненъ въ настоящемъ мѣстѣ Числъ, а именно: въ Левитѣ, вмѣстѣ съ семью агнцами упомянуты одинъ телецъ и два овна для жертвоприношенія, а въ Числ. (ст. 27) два тельца и одинъ овенъ. Кромѣ того въ Левитѣ (ст. 19 упомянутой главы) прибавлены еще два однолѣтнихъ агнца въ жертву мирную. Эти послѣдніе агнцы, составлявшіе освященную трапезу, послѣ жертвоприношенія, вѣроятно, пропущены въ кн. Числ., какъ не составлявшіе существенной части праздничнаго жертвоприношенія, которое состояло исключительно изъ всесожженій. Впрочемъ, ст. 39 гл. XXIX Числ. повиди-

---

мому подтверждаетъ наше предположеніе, что мирныя жертвы не включены въ этотъ уставъ, предписывающій правила лишь для всесожженій. Мирныя жертвы могли вѣроятно измѣняться, смотря по удобствамъ страны. Различіе въ приносимыхъ жертвахъ въ Левитѣ и Числахъ, о которомъ мы говорили выше, могло быть, какъ намъ кажется, сдѣлано намѣренно; такъ какъ Израильтяне вступали изъ полукочеваго быта въ бытъ исключительно земледѣльческій, при которомъ естественно уменьшается число барановъ (овновъ), и увеличивается число крупнаго рогатаго скота, употребляемаго на работу.

ГЛАВА XXIX.

Праздникъ трубъ; день очищенія; праздникъ кущей и священное собраніе; осьмой день отданія праздника кущей.

1. И въ седмый мѣсяцъ, въ первый (день мѣсяца, да будетъ у васъ священное собраніе; ни какой работы не работайте; пусть будетъ *это* у васъ день трубнаго звука.

2. И приносите всесожженіе въ пріятное благоуханіе Господу: одного, тельца, одного овна, семь однолѣтнихъ агнцевъ безъ порока,

3. И при нихъ въ приношеніе хлѣбное пшеничной муки, смѣшанной съ елеемъ, три десятыхъ части *ефы* на тельца, двѣ десятыхъ части *ефы* на овна,

4. И одну десятую часть *ефы* на каждаго изъ семи агнцевъ,

5. И одного козла въ жертву за грѣхъ, для очищенія васъ,

6. Сверхъ новомѣсячнаго всесожженія хлѣбнаго приношенія его, и *сверхъ* постояннаго всесожженія, и хлѣбнаго приношенія его и возліяній ихъ, по уставу, въ пріятное благоуханіе Господу [1]).

7. И въ десятый (день) сего седмаго мѣсяца пусть будетъ у васъ священ-

---

[1]) (Ст. 1—6). Праздникъ трубъ въ первый мѣсяцъ гражданскаго года (Тисри) и въ седьмой отъ перваго мѣсяца священнаго года (Авива) начинался священнымъ собраніемъ *адзеретъ*, о которомъ мы говорили въ прим. 12-мъ на XXIII гл. Исх. подъ § II, и во 2-мъ прим. на гл. XXIII Левита. См. тамъ же связь этого праздника съ послѣдующими днями очищенія и кущей. Здѣсь только подробнѣе излагаются правила о жертвахъ всесожженія, причемъ указывается (ст. 6), что жертвы этого дня не отмѣняютъ приношенія жертвъ новомѣсячія (см. предыд. гл. ст. 11—14) и ежедневныя жертвоприношенія, которыя должны совершаться обычнымъ порядкамъ, сверхъ праздничнаго жертвоприношенія.

ное собраніе; смиряйте *тогда* души ваши, и ни какого дѣла не дѣлайте.

8. И приносите всесожженіе Господу въ пріятное благоуханіе: одного тельца, одного овна семь однолѣтнихъ агнцевъ; безъ порока пусть будутъ они у васъ;

9. И при нихъ въ приношеніе хлѣбное пшеничной муки, смѣшанной съ елеемъ, три десятыхъ части *ефы* на тельца, двѣ десятыхъ части *ефы* на овна,

10. И подесятой части *ефы* на каждаго изъ семи агнцевъ,

11. И одного козла въ жертву за грѣхъ (для очищенія васъ), сверхъ жертвы за грѣхъ, *приносимой въ день* очищенія, и *сверхъ* всесожженія постояннаго и хлѣбнаго приношенія его, и возліянія ихъ, (по уставу *приносимыхъ* въ пріятное благоуханіе, въ жертву Господу [1]).

12. И въ пятнадцатый день седмаго мѣсяца пусть будетъ у васъ священное собраніе; ни какой работы не работайте и празднуйте праздникъ Господень семь дней.

13. И приносите всесожженіе, жертву, пріятное благоуханіе Господу: тринадцать тельцовъ, двухъ овновъ, четырнадцать однолѣтнихъ агнцевъ; безъ порока пусть будутъ они;

14. И при нихъ въ приношеніе хлѣбное пшеничной муки, смѣшанной съ елеемъ, три десятыхъ части *ефы*, на каждаго изъ тринадцати тельцовъ двѣ десятыхъ части *ефы*, на каждаго изъ двухъ овновъ,

15. И подесятой части *ефы* на каждаго изъ четырнадцати агнцевъ,

16. И одного козла въ жертву за грѣхъ, сверхъ всесожженія постояннаго и хлѣбнаго приношенія его и возліянія его.

17. И во вторый день двѣнадцать тельцовъ, двухъ овновъ, четырнадцать однолѣтнихъ агнцевъ, безъ порока,

18. И при нихъ приношеніе хлѣбное и возліяніе для тельцовъ, овновъ и агнцевъ, по числу ихъ, по уставу.

19. И одного козла въ жертву за грѣхъ, сверхъ всесожженія постояннаго, и хлѣбнаго приношенія и возліянія ихъ.

---

[1]) (Ст. 7—11). Объ днѣ очищенія см. гл. XVI Левита (и прим. къ ней). Великій день очищенія, въ которой повелѣно «смирять души свои» (l. cit. ст. 29), начинался вечеромъ девятаго Тисри, а въ десятый день утромъ было священное собраніе, послѣ котораго исполнялся весь обрядъ дня очищенія, подробно описанный въ XVI Левита, за которымъ уже слѣдовали: а) принесеніе козла въ жертву за грѣхъ, независимо отъ того козла, который приносился въ жертву за грѣхъ по жребію, по уставу XVI Левита и б) всесожженія, какъ праздничныя (см. здѣсь, и въ ст. 24 гл. XVI Лев.), такъ и то, которое слѣдовало на обыкновенный день недѣли (ст. 11).

20. И въ третій день одиннадцать тельцовъ, двухъ овновъ, четырнадцать однолѣтнихъ агнцевъ, безъ порока,

21. И при нихъ приношеніе хлѣбное и возліяніе для тельцовъ, овновъ и агнцевъ, по числу ихъ, по уставу.

22. И одного козла въ жертву за грѣхъ, сверхъ всесожженія постояннаго и хлѣбнаго приношенія и возліянія его.

23 И въ четвертый день десять тельцовъ, двухъ овновъ, четырнадцать однолѣтнихъ агнцевъ, безъ порока,

24. И при нихъ приношеніе хлѣбное и возліяніе для тельцовъ, овновъ и агнцевъ, по числу ихъ по уставу,

25. И одного козла въ жертву за грѣхъ, сверхъ всесожженія постояннаго и хлѣбнаго приношенія и возліянія его.

26. И въ пятый день девять тельцовъ, двухъ овновъ, четырнадцать однолѣтнихъ агнцевъ, безъ порока,

27. И при нихъ приношеніе хлѣбное и возліяніе для тельцовъ, овновъ и агнцевъ, по числу ихъ, по уставу,

28. И одного козла въ жертву за грѣхъ, сверхъ всесожженія постоянаго и хлѣбнаго приношенія и возліянія его.

29. И въ шестый день восемь тельцовъ, двухъ овновъ, четырнадцать однолѣтнихъ агнцевъ, безъ порока,

30. И при нихъ приношеніе хлѣбное и возліяніе для тельцовъ, овновъ и агнцевъ, по числу ихъ по уставу,

31. И одного козла въ жертву за грѣхъ, сверхъ всесожженія постояннаго и хлѣбнаго приношенія и возліянія его.

32. И въ седмый день семь тельцовъ, двухъ овновъ, четырнадцать однолѣтнихъ агнцевъ, безъ порока,

33. И при нихъ приношеніе хлѣбное и возліяніе для тельцовъ, овновъ и агнцевъ, по числу ихъ, по уставу,

34. И одного козла въ жертву за грѣхъ, сверхъ всесожженія постояннаго и хлѣбнаго приношенія и возліянія его. [3])

---

[3]) (Ст. 12—34). Отъ одиннадцатаго до пятнадцатаго дня мѣсяца Тисри дни не считались праздничными, они служили временемъ приготовленія къ празднику кущей въ эти дни приготовляли шалаши, въ которые вступали въ пятнадцатый день Тисри, (см. Лев. XXIII 39 — 42). Отъ пятнадцатаго до 21-го включительно т. е. семь дней сряду приносились богатыя жертвы всесожженія, подробно опредѣленныя въ читаемомъ нами мѣстѣ, кромѣ жертвъ мирныхъ по желанію, изъ которыхъ учреждалась трапеза, такъ какъ эти семь дней были «днями веселія передъ Господомъ» (Лев. XXIII 40, ср. также пр. 13-е этой главы). Замѣчаютъ, что число всѣхъ тельцовъ всесожженія во всѣ семь дней есть *семьдесятъ*, а въ седьмой день приносится *семь* тельцовъ. И для

35. Въ осьмый день пусть будетъ у васъ отданіе праздника; ни какой работы не работайте.

36. И приносите всесожженіе, жертву, пріятное благоуханіе Господу: одного тельца, одного овна, семь однолѣтнихъ агнцевъ, безъ порока,

37. И при нихъ приношеніе хлѣбное и возліяніе для тельца, овна и агнцевъ по числу ихъ, по уставу,

38. И одного козла въ жертву за грѣхъ, сверхъ всесожженія постояннаго и приношенія хлѣбнаго и возліянія его [4]).

39. Приносите это Господу въ праздники ваши, сверхъ *приносимыхъ* вами, по обѣту, или по усердію, всесожженій вашихъ и хлѣбныхъ приношеній вашихъ, и возліяній вашихъ и мирныхъ жертвъ вашихъ. [5]).

другихъ жертвъ число *семь* принято за основаніе, такъ овновъ во всѣ дни праздника приносится *четырнадцать*; агнцевъ за семь дней приносится *девяносто восемь* (семь разъ четырнадцать). Большое количество жертвъ есть выраженіе благодарности Подателю всѣхъ благъ за богатство и изобиліе земли, число же семь (*шеба* въ переносномъ смыслѣ клятва) было число священное, символическое, знаменующее Завѣтъ Іеговы съ народомъ Израильскимъ.

[4]) (Ст. 35—38). День отданія праздника (католическая октава) соблюдался какъ суббота (см. также Лев. XXIII, 36); число жертвъ тоже, какъ въ день трубъ въ первый мѣсяцъ Тисри (ст. 2 наст. главы). Вообще надо считать день отданія праздника общимъ для всѣхъ этихъ первыхъ трехъ недѣль мѣсяца и имъ оканчивалось это національное торжество, самое продолжительное въ году и, вѣроятно, самое важное для поддержанія во всемъ Израилѣ общенія и національнаго единства. О значеніи для народа трехъ въ году собраній всѣхъ взрослыхъ мужчинъ Израиля къ скиніи (а впослѣдствіи къ храму), сравни прим. 12-е на главу XXIII Исх.

Хотя здѣсь не упомянуто о священномъ собраніи, но по Левиту XXIII, 36, именно священнымъ собраніемъ оканчивалось торжество этого мѣсяца.

[5]) (Ст. 39). Ср. пр. 7-е гл. XXVIII. Мирныя жертвы и жертвы усердія суть выраженіе личныхъ чувствъ жертвователя; они предоставляются усердію; объ нихъ смотри Левита III, а также Лев. VII 11—21.

ГЛАВА XXX.

О соблюденіи обѣтовъ; ограниченіе права обѣтовъ женщины въ домѣ отца и мужа; ненарушимость обѣтовъ вдовы и разводной жены.

1. И пересказалъ Моисей сынамъ Израилевымъ все, что повелѣлъ Господь Моисею.

2. И сказалъ Моисей начальникамъ колѣнъ сыновъ Израилевыхъ, говоря: вотъ, что повелѣлъ Господь:

3. Если кто дастъ обѣтъ Господу, или поклянется клятвою, положивъ зарокъ на душу свою; то онъ не долженъ нарушать слово свое, но долженъ исполнить все, что вышло изъ устъ его [1]).

---

[1]) (Ст. 1—3). Законы о праздникахъ и жертвоприношеніяхъ объявляются Моисеемъ всенародно; (ст. 1) законы объ обѣтахъ извѣстны уже были народу изъ гл. XXVII Лев. и изъ гл. VI Числъ; здѣсь указаны только изъятія изъ закона объ исполненіи обѣтовъ, въ число которыхъ могло входить и простое обѣщаніе жертвоприношеній, независимо отъ посвященія себя Богу (Лев. XXVII 1—8) и назорейства (Числ. VI). Эти законы объявляются *«начальникомъ колѣнъ»*, потому, что по всей вѣроятности имъ принадлежало рѣшать окончательно споры и недоумѣнія объ исполненіи обѣта, такъ какъ они облечены были судебною властію (Ср. Исх. XVIII 21—22 и Втор. I, 13).

Подъ именемъ *обѣта* (Евр. недеръ) разумѣется положительное обѣщаніе исполнить что либо, или отдать Богу выкупъ за себя, или за посвященную вещь; подъ именемъ *зарока* (Евр. иссаръ), разумѣется обѣщаніе воздержаться отъ чего либо, наконецъ третій родъ обѣта было *заклятіе* (Херемъ), о которомъ мы говорили въ гл. XXVII Лев. прим. 11-е.

Рядъ законовъ начинается приказаніемъ исполнить: «то, что вышло изъ устъ обѣщавшаго». Вслѣдъ за симъ изложены изъятія.

4. Если женщина дастъ обѣтъ Господу и положитъ *на себя* зарокъ въ домѣ отца своего, въ юности своей;

5. И услышитъ отецъ обѣтъ ея и зарокъ, который она положила на душу свою и промолчитъ о томъ отецъ ея: то всѣ обѣты ея состоятся, и всякій зарокъ ея, который она положила на душу свою, состоится.

6. Если же отецъ ея, услышавъ, запретитъ ей; то всѣ обѣты ея и зароки, которые она возложила на душу свою, не состоятся, и Господь проститъ ей потому, что запретилъ ей отецъ ея [2]).

7. Если она выйдетъ въ замужество, а на ней обѣтъ ея, или слово устъ ея, которымъ она связала себя,

8. И услышитъ мужъ ея, и, услышавши, промолчитъ: то обѣты ея, состоятся и зароки ея, которые она возложила на душу свою, состоятся.

9. Если же мужъ ея, услышавши, запретить ей, и отвергнетъ обѣтъ ея, который на ней и слово устъ ея, которымъ она связала себя: (то они несостоятся, потому, что запретилъ ей, мужъ ея), и Господь проститъ ей [3]).

---

[2]) (Ст, 4—6). «Если *женщина* въ *юности своей*» *дастъ обѣтъ* (ст. 4): здѣсь нельзя не замѣтить, что употреблено слово женщина, а не дѣвица. Можно думать, что во всѣхъ законахъ этой главы говорится о женщинахъ, а не одѣвицахъ которыя безусловно находились въ родительской власти и слово которыхъ не могло имѣть никакого обязательнаго значенія безъ согласія отца ихъ или старшаго брата хозяина въ домѣ. *) Мы думаемъ что здѣсь идетъ рѣчь о женщинѣ, живущей въ домѣ отца своего или вслѣдствіе отсутствія мужа или жениха, или вслѣдствіе развода, или вслѣдствіе вдовства въ юныхъ лѣтахъ, какъ напр. въ случаѣ указанномъ въ ст. 13-мъ гл. XXII Левита «когда она возвратилась въ домъ отца.... и ѣстъ хлѣбъ отца своего». Надо имѣть въ виду, что обѣты заключались преимущественно въ пожертвованіяхъ и потому не могли быть исполнены иначе, какъ съ согласія хозяина имущества, иначе цѣлый рядъ необдуманныхъ обѣтовъ женской части семьи могъ разрушить благосостояніе этой семьи. Умолчаніе о сыновьяхъ достойно замѣчанія: нѣтъ, сомнѣнія, что обѣты молодаго человѣка, хотя не исполнимыя въ то время, когда у него не было независимаго состоянія, могли быть исполнены впослѣдствіи, когда онъ самъ дѣлался собственникомъ (Ср. Быт. XXVIII, 22 обѣтъ Іакова. Что же касается до вдовъ живущихъ не на «хлѣбѣ отца, то о нихъ сказано особенно въ ст. 10-мъ.

Мы должны предупредить, что западные комментаторы принимаютъ сти 4—6 какъ относящіеся къ дѣвицѣ, хотя казалось бы, что въ этомъ случаѣ должно было быть употреблено слово Бетула (я) или *нангар* (а) **) а если употреблено слово *Алма*, то должно бы было быть прибавлено какъ въ ст. 18-мъ гл. XXXI «не познавшихъ мужескаго пола».

[3]) (Ст. 7—9). Второй случай относятъ къ женщинѣ, хотя имѣющей мужа, но жи-

---

*) Естественное изъятіе изъ этаго могли составлять только независимыя наслѣдницы участковъ въ родѣ дочерей Салпаада, не имѣвшихъ ни отца, ни брата и самовольно распоряжавшихся имѣніемъ.

**) Въ Пятокнижіи выраженіе *молодая особа* для мужск. и женск. пола въ среднемъ родѣ. Это особенность и архаизмъ Пятокнижія. Позже дѣвицу называютъ *нангара* въ отличіе отъ *нангаръ* юноша.

10. Обѣтъ же вдовы и разведеной, какой бы она ни возложила зарокъ на душу свою, состоится [4]).

11. Если *жена* въ домѣ мужа своего дала обѣтъ, или возложила зарокъ на душу свою съ клятвою,

12. И мужъ ея слышалъ, и промолчалъ о томъ, и не запретилъ ей: то всѣ обѣты ея состоятся, и всякій зарокъ, который она возложила на душу свою, состоится.

13. Если же мужъ ея, услышавши, отвергнулъ ихъ: то всѣ вышедшіе изъ устъ ея обѣты ея и зароки души ея не состоятся; мужъ ея уничтожилъ ихъ, и Господь проститъ ей.

14. Всякій обѣтъ и всякій клятвенный зарокъ, чтобы смирить душу, мужъ ея можетъ утвердить, и мужъ ея можетъ отвергнуть.

15. Если же мужъ ея молчалъ о томъ день за день: то онъ *тѣмъ* утвердилъ всѣ обѣты ея, и всѣ зароки ея, которые на ней, утвердилъ, потому, что онъ, услышавши, молчалъ о томъ.

16. А если (мужъ) отвергнулъ ихъ, послѣ того, какъ услышалъ; то онъ взялъ на себя грѣхъ ея.

17. Вотъ уставы, которые Господь заповѣдалъ Моисею объ отношеніи между мужемъ и женою его, между отцемъ и дочерью его, въ юности ея, въ домѣ отца ея [5]).

вущей съ мужемъ у отца (какъ Іаковъ у Лавана) или же уже обрученной, причемъ хотя бракъ не былъ еще совершенъ, но женщина считалась вполнѣ принадлежащей своему жениху. Во Втор. XXII, 23, 24 и сл. видно, что обезчещеніе обрученной дѣвицы считалось совершеннымъ прелюбодѣяніемъ (ср. id. ст. 22) и наказывалось смертію. Есппнъ замѣчаетъ, что съ минуты обрученія собственность жены (приданое) считалось въ пользованіи мужа. (Ср. Быт. XXXI 14, 15, 16 слова Ліи и Рихили о долѣ своей) и потому отецъ не могъ давать согласія на отчужденіе имущества, которое принадлежало жениху дочери его и не могъ разрѣшить исполненіе обѣтовъ, могущихъ внести разладъ въ будущую замужнюю жизнь его дочери.

[4]) (Ст. 10), Мы останавливаемся на этомъ стихѣ, чтобы указать что въ Израилѣ (ср. 1-е прим. гл. XXVII) были вдовы и разводныя женщины, которыя могли располагать совершенно независимо своимъ имуществомъ.

[5]) (Ст. 11—17). Выраженіе стиха 11-го ясно указываетъ, что предыдущіе случаи относятся также къ женѣ, только не живущей въ домѣ мужа, а живущей въ домѣ отца, а со стиха 11-го говорится о женѣ живущей въ домѣ мужа. Мы здѣсь обратимъ вниманіе на образъ утвержденія обѣтовъ однимъ только молчаніемъ мужа (и отца какъ видѣли выше). И дѣйствительно, при подчиненіи жены мужу, мы однако находимъ довольно широкое право распоряженія семейною собственностію въ одномъ даже правѣ произнесенія обѣтовъ женою. Что со стороны мужа могло послѣдовать veto, это понятно; такъ какъ собственникомъ и хозяиномъ считался онъ одинъ; но желаніе жены

могло быть высказано, и если мужъ не находилъ возможнымъ—по совѣсти (или изъ страха прослыть скупымъ и алчнымъ), воспретить явно исполненіе обѣта, то обѣтъ долженъ былъ быть исполненъ. Это давало возможность женѣ всегда почти исполнить его, произнося его громко при мужѣ и при свидѣтеляхъ,—такъ какъ мужъ рѣшился бы протестовать только противу не возможнаго или слишкомъ раззорительнаго обѣщанія.

ГЛАВА XXXI.

Война противу Мадіанитянъ; смерть царей Мадіамскихъ и Валаама; Моисей упрекаетъ военачальниковъ за дарованіе жизни замужнимъ женщинамъ. Очищеніе воиновъ и добычи; раздѣлъ добычи и часть изъ нея Господу. Добровольное приношеніе воиновъ въ сокровищницу скиніи.

1. сказалъ Господь Моисею, говоря:

2. Отмсти Мадіанитянамъ за сыновъ Израилевыхъ, и послѣ отойдешь къ народу своему [1]).

3. И сказалъ Моисей народу, говоря: вооружите изъ себя людей на войну, чтобъ они пошли противъ Мадіанитянъ, совершить мщеніе Господне надъ Мадіанитянами.

4. По тысячѣ изъ колѣна, отъ всѣхъ колѣнъ (сыновъ) Израилевыхъ пошлите на войну.

5. И выдѣлено изъ тысячъ Израилевыхъ, по тысячѣ отъ колѣна, двѣнадцать тысячъ вооруженныхъ на войну.

6. И послалъ ихъ Моисей на войну, по тысячѣ изъ колѣна ихъ и Финееса, сына Елеазара, (сына Аарона,) священника, на войну, и въ рукѣ его священные сосуды и трубы для тревоги [2]).

---

[1]) (Ст. 1—2). Моисей получаетъ Господне повелѣніе совершить послѣднее дѣло, какъ вождь народа, прежде чѣмъ онъ призовется къ покою и приложится къ народу своему. Во Второз.: мы видимъ послѣднюю рѣчь, послѣднія наставленія Моисея народу, но въ дѣлѣ управленія народомъ настоящая война, о которой мы приведемъ мнѣніе западныхъ богослововъ въ слѣдующемъ примѣчаніи), есть послѣднее дѣйствіе Моисея, приуготовляющее вступленіе въ землю обѣтованную.

[2]) (Ст. 3—6). Приуготовительныя распоряженія къ войнѣ, невольно останавливаютъ вниманіе: во первыхъ, война объявляется однимъ Мадіанитянамъ, во вторыхъ, посы-

7. И пошли войною на Мадіама, какъ повелѣлъ Господь Моисею, и убили всѣхъ мужескаго пола.

8. И вмѣстѣ съ убитыми ихъ убили царей Мадіамскихъ, Евія, Рекема, Цура, Хура и Реву, пять царей Мадіамскихъ, и Валаама, сына Веорова, убили мечемъ (вмѣстѣ съ убитыми ихъ [*]).

лается только двѣнадцать тысячъ воиновъ, въ третьихъ, посылается Финеесъ, отличившійся ревностію къ дѣлу Божію, когда начальники колѣнъ были увлечены сами къ идолослуженію. Послѣднее назначеніе очень понятно, но менѣе ясно, не большое войско и объявленіе войны однимъ Мадіанитянамъ. Мы говорили и въ кн. Исх. (Глава II прим. 20-е со ссылкой на прим. 2-е гл. XXV кн. Быт.), и во 2-мъ прим. Гл. XXII Числъ, что Мадіанитяне были племя кочевое и притомъ разбросанное по всему пространству, отъ восточнаго берега залива Аккабы и Синайскаго полуострова, до Мертваго моря и равнинъ Моавитскихъ, поэтому мы и не можемъ ожидать, чтобы оно было особенно многочисленно, или сильно въ Моавѣ, хотя нѣтъ сомнѣнія, что оно именно составляло главную силу Моава. Моавитяне племя слабое по природѣ и далеко не воинственное совершенно, повидимому, подчинилось вліянію той части Мадіанитянъ, которые жили въ этихъ мѣстахъ; но съ другой стороны оно по слабости же своей и не смѣло противодѣйствовать Израилю, когда воины его проникли въ землю Моава съ цѣлью наказать Мадіанитянъ, жившихъ посреди ихъ въ особыхъ городахъ и селеніяхъ. Если дочери Моава и были виновны въ прельщеніи Израиля, то однако управляли всѣмъ этимъ дѣломъ Мадіанитяне, и потому они именно подвергнулись гнѣву Господню и войнѣ истребленія. Еспинъ говоритъ, по поводу стиховъ 3-го и слѣд.: «Самыя слова совершить мщеніе Господне надъ Мадіанитянами», указываютъ что эта война не была войною обыкновенною. И дѣйствительно, это была не столько война, сколько исполненіе божественнаго приговора надъ виновнымъ народомъ. Мадіанитяне намѣренно искушали и насколько могли довели до погибели души и тѣла значительную часть народа Израильскаго, хотя имъ не могло быть неизвѣстнымъ, что Валаамъ, вызванный проклясть Израиля, по повелѣнію Божію благословлялъ его, а потому Мадіанитяне сознательно и упорно возмутились противъ Бога и Его повелѣній. Поэтому Господь явно и въ глазахъ всѣхъ народовъ наказываетъ ихъ. Исполненіе приговора посредствомъ тѣхъ же Израильтянъ, которыхъ они прельщали, предводительствуемыхъ тѣмъ же Финеесомъ, который показалъ ревность свою по закону и убилъ преступныхъ Зимри и Хазву (XXV 14—15), притомъ исполненіе этого приговора малымъ числомъ воиновъ, взятыхъ поровну изъ всѣхъ колѣнъ и притомъ чудесно сохраненныхъ (ст. 49) во время этой войны, и самое упоминаніе о священныхъ сосудахъ и трубахъ, (ст. 6) взятыхъ въ этотъ походъ, — все это вмѣстѣ взятое свидѣтельствуетъ, что мы находимся передъ приговоромъ Господнимъ такъ же чудеснымъ, какъ и уничтоженіе развратныхъ городовъ долины Сиддимской (Содома и др.)» (Espin in loco).

Отто Герлахъ дѣлаетъ поповоду этой главы замѣчаніе, что для самихъ Израильтянъ, какъ и для окружающихъ ихъ народовъ война Мадіанитская была знаменіемъ, что таковъ будетъ успѣхъ ихъ и въ землѣ обѣтованной противъ народовъ Палестины, если они пребудутъ вѣрными Іегову—Богу своему.

[*]) (Ст. 7—8). Евій, Рекемъ, Цуръ, Хуръ и Рева названы въ Іис. Нав. XIII 21 «князьями Сигоновыми», т. е. находились какъ будто въ подчиненіи у Аморреевъ. Въ главѣ XXI Числъ разсказано занятіе Израилемъ городовъ Аморрейскихъ и разбитіе Сигона, который держалъ въ подчиненіи Моавъ (ст. 29 глава XXI). Повидимому

9. А женъ Мадіамскихъ и дѣтей ихъ сыны Израилевы взяли въ плѣнъ, и весь скотъ ихъ, и всѣ стада ихъ и все имѣніе ихъ взяли въ добычу.

10. И всѣ города ихъ во владѣніяхъ ихъ и всѣ селенія ихъ сожгли огнемъ.

11. И взяли все захваченное и всю добычу, отъ человѣка до скота.

12. И доставили плѣнныхъ и добычу и захваченное къ Моисею и къ Елеазару, священнику, и къ обществу сыновъ Израилевыхъ, къ стану, на равнины Моавитскія, что у Іордана, противъ Іерихона [4]).

13. И вышли Моисей и Елеазаръ священникъ и всѣ князья общества на встрѣчу имъ изъ стана.

14. И прогнѣвался Моисей на военачальниковъ, тысяченачальниковъ и стоначальниковъ, пришедшихъ съ войны,

15. И сказалъ имъ Моисей: (для чего) вы оставили въ живыхъ всѣхъ женщинъ?

16. Вотъ онѣ, по совѣту Валаамову, были для сыновъ Израилевыхъ поводомъ къ отступленію отъ Господа въ угожденіе Фегору; *за что* и пораженіе было въ обществѣ Господнемъ.

Мадіанитяне были союзниками Сигона и онъ быть можетъ, посредствомъ этого племени и старѣйшинъ ихъ держалъ Моавъ въ рукахъ своихъ. Сила Сигона была уничтожена, но Мадіанитяне остались господствующимъ племенемъ въ землѣ Моавитянъ. Такъ, кажется, объясняется правдоподобно выраженіе «князья Сигоновы», которое мы встрѣчаемъ у Іисуса Навина. Выраженіе стиха 8-го «и Валаама убили мечемъ», а также нѣсколько отличный отъ нашего переводъ *), заставили западныхъ комментаторовъ думать, что Валаамъ не убитъ въ сраженіи, а взятъ въ плѣнъ и казненъ, и что пять вождей Мадіанитскихъ также преданы смерти, по судебному приговору.

[4]) (Ст. 9—12). Израильтяне ведутъ войну истребленія противу Мадіанитянъ, не касаясь Моава, который, весьма вѣроятно, перешелъ на ихъ сторону, какъ только увидѣлъ удачу Израиля, желая и самъ, вѣроятно, освободиться отъ тяготѣвшей надъ нимъ власти Мадіанитянъ, слишкомъ расплодившихся по среди его и, вѣроятно, обращавшихся съ Моавомъ, какъ съ народомъ покореннымъ (Ср. гл. XXII, ст. 3, 4 прим. 2-е). Упоминаніе объ особыхъ городахъ Мадіанитскихъ и селеніяхъ ихъ указываетъ, что это кочевое племя не только поселилось осѣдло посреди Моава, но и выстроило укрѣпленныя мѣста, служившія опорою его вліянія въ Моавѣ.

Два слова 11-го стиха: «*захваченное* и *добыча* разумѣются комментаторами въ томъ смыслѣ, что первое слово означаетъ взятыя вещи, неодушевленные предметы, слово же *добыча* заключаетъ въ себѣ понятіе о скотѣ и людяхъ, взятыхъ войскомъ, т. е. о живыхъ существахъ. Вся добыча доставляется войскомъ Моисея и Елеазара въ станъ, стоящій противъ Іерихона, на лѣвомъ берегу Іордана.

---

*) Въ примѣчаніи къ комм. Библіи Еспинъ даетъ переводъ стиха 8-го такъ: «*кромѣ* убитыхъ, убиты цари ...... и Валаамъ». Т. е. предполагать можно, что и взятые въ плѣнъ цари также казнены, какъ и Валаамъ.



17. И такъ убейте всѣхъ дѣтей мужескаго пола, и всѣхъ женщинъ, познавшихъ мужа на мужескомъ ложѣ, убейте [5]).

18. А всѣхъ дѣтей женскаго пола, которыя не познали мужескаго ложа, оставьте въ живыхъ для себя [6]).

19. И пробудьте внѣ стана семь дней; всякій, убившій человѣка и прикоснувшійся къ убитому, очиститесь въ третій день, и въ седьмый день, вы и плѣнные ваши.

20. И всѣ одежды, и всѣ кожаныя вещи, и всѣ сдѣланное изъ козьей *шерсти*, и всѣ деревянные сосуды очистите [7]).

---

[5]) Ст. 13—17). Какъ ни жестоко намъ кажется это приказаніе, отданное Моисеемъ, но съ одной стороны оно было въ нравахъ всѣхъ народовъ того времени; съ другой всѣ женщины по всей вѣроятности были глубоко испорчены самыми обрядами, которыми сопровождалось замужество, ибо есть много основаній думать, что Фегоръ (какъ мы говорили въ 2-мъ прим. главы XXV) было божество, требовавшее самыхъ постыдныхъ жертвъ. Наконецъ истребленіе той части Мадіанитянъ, которая искушала Израиля, была исполненіемъ приговора, а поводомъ къ этому приговору было преимущественно служеніе Ваалъ-Фегору, въ которое увлекали Израиля женщины (ст. 16); поэтому нравственная безопасность Израиля требовала, чтобы въ средѣ его не было тѣхъ глубоко испорченныхъ женщинъ, которыя не могли уже забыть постыдныхъ обрядовъ, въ которыхъ онѣ участвовали. Воины Израильскіе могли оставить женщинъ въ землѣ Моавитянъ и не брать ихъ въ плѣнъ, но они привели ихъ въ станъ, гдѣ присутствіе ихъ не могло быть допущено и ихъ приказано было предать смерти. Но болѣе всего кажется вѣроятно, судя по количеству плѣнницъ оставленныхъ живыми (см. ниже ст. 35), что были преданы смерти лишь посвященныя (кедеша) культу Фегора, или Астарты, т. е. публичныя женщины.

Надо еще помнить, что между бракомъ въ средѣ евреевъ и бракомъ народовъ, покланявшихся божествамъ съ постыдными культами лежала разница неизмѣримая. Среди Израиля существовалъ тотъ бракъ, о которомъ въ Посл. къ Евреямъ XIII, 14 говорится: «бракъ честенъ, ложе непорочно». Женщины изъ народа, служившаго Ваалъ-Фегору, были не жены, а блудницы и даже вѣроятно не могли быть приняты въ конкубинатъ еврея, какъ другія плѣнницы, (по Второзак. XXI 11—13).

Относительно истребленія всего мужескаго пола Мадіанитянъ, или того колѣна этого народа, которое жило на востокъ отъ Іордана, нельзя принимать буквально словъ стиха 7-го, такъ какъ мы видимъ въ книгѣ Судей (гл. VII, VIII), что Мадіанитяне были опять сильны, и воевали противу Израильтянъ, и что Гедеонъ «смирилъ ихъ и Мадіанитяне уже не стали подымать головы своей». Суд. VIII, 28).

[6]) (Ст. 18). Изъ этого стиха ясно, что причиной повелѣнія предать смерти женщинъ было то, что онѣ посвящены были въ тайны служенія Фегору. Молодыя дѣвицы и дѣти женскаго пола, оставаясь неоскверненными еще постыднымъ культомъ, могли быть воспитаны въ религіи евреевъ и стать наравнѣ съ Еврейками матерями сыновъ Израилевыхъ.

[7]) (Ст. 19—20). Законы очищенія водою рыжей телицы изложены въ Числ. XIX. Воины прикасались къ мертвымъ тѣламъ и къ нимъ примѣнялся законъ стиха 12-го глава XIX. Этотъ же законъ примѣнялся и къ плѣннымъ и къ плѣнницамъ, которые и которыя потому были оставлены въ живыхъ, что они и онѣ могли войти въ со-

21. И сказалъ Елеазаръ священникъ воинамъ, ходившимъ на войну: вотъ постановленіе закона, который заповѣдалъ Господь Моисею:

22. Золото, серебро, мѣдь, желѣзо, олово и свинецъ,

23. И все, что проходитъ черезъ огонь, проведите черезъ огонь, чтобъ оно очистилось, а кромѣ того и очистительною водою должно очистить; все же, что не проходитъ черезъ огонь, проведите черезъ воду.

24. И одежды ваши вымойте въ седмый день, и очиститесь, и послѣ того входите въ станъ [8]).

25. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

26. Сочти добычу плѣна, отъ человѣка до скота, ты и Елеазаръ священникъ и начальники племенъ общества.

27. И раздѣли добычу пополамъ, между воевавшими, ходившими на войну, и между всѣмъ обществомъ.

ставъ общества Израильтянъ, хотя-бы подъ видомъ рабовъ. (Ср. Исх, XII 44; примѣч. 39-е; Второзак. XII 18 et passim). Выраженіе стиха 19-го таково, что оно даетъ поводъ думать, что были и плѣнные мужчины; но кто они были? быть можетъ, Моавитяне, или иноплеменники, жившіе посреди Мадіанитянъ, или наконецъ малолѣтніе Мадіанитяне. Очищеніе вещей дѣлается также на основаніи стиховъ 14-го и 15-го главы XIX. Числъ.

[8]) (Ст. 21—24). Мы останавливаемся на стихѣ 22, чтобы обратить вниманіе на перечень металловъ, извѣстныхъ во времена начертанія Моисеемъ этой книги. Замѣтимъ, что упоминаніе о желѣзѣ считалось нѣкоторыми коментаторами доказательствомъ позднѣйшаго начертанія, если не самой книги Числъ, то по крайней мѣрѣ того стиха, въ которомъ поименованы металлы. Но вотъ что говоритъ Вилькинсонъ (Ancient Egyptians; Sir Gardner Wilkinson: popular edition 1874 pp. 153—155. «Желѣзо (согласно показанію такъ называемыхъ *Арундельскихъ* мраморовъ *), было извѣстно 188 лѣтъ до Троянской войны, т. е. около 1370 лѣтъ до Р. Хр. Гомеръ упоминаетъ объ немъ въ XXIII пѣснѣ Иліады (ст. 261): Ахиллесъ.... вынесъ награды, въ числѣ которыхъ было «сѣдое желѣзо» (*sideros*; *kyanus*, сталь). Въ Египтѣ извѣстно желѣзо съ древнѣйшихъ временъ; на памятникахъ Ѳивъ и даже на гробницахъ около Мемфиса, которыя, конечно, восходятъ къ 22-му вѣку до Р. Хр., найдены изображенія мясниковъ, точащихъ ножи свои на кускѣ металла, привязаннаго къ ихъ переднику; притомъ металъ этотъ окрашенъ *голубой* краской, между тѣмъ, какъ орудія изъ другихъ металловъ т. е. мѣди, или бронзы окрашены *красною* краскою. Что первая изъ этихъ красокъ обозначала желѣзо, а вторая мѣдь, видно изъ изображеній на гробницѣ Рамзеса II, что между прочимъ доказываетъ и то, что орудія бронзовыя и желѣзныя употреблялись одновременно, какъ и въ Римѣ» (loco supra citato).

---

*) Такъ называемые *Паросскіе мраморы* найдены въ началѣ XVII ст. на О. Паросѣ французомъ Пейрескъ. Это есть надпись, заключающая въ себѣ семьдесятъ пять указаній, на важнѣйшія событія греческой исторіи, начиная съ 1558 года до 200 года до Р. Х. Впослѣдствій эти мраморы проданы лорду Арунделю, по имени котораго они и называются «Арундельскими»

28. И отъ воиновъ, ходившихъ на войну, возьми дань Господу, по одной душѣ изъ пяти сотъ, изъ людей, и изъ крупнаго скота, и изъ ословъ и изъ мелкаго скота.

29. Возьми это изъ половины ихъ, и отдай Елеазару священнику въ возношеніе Господу.

30. И изъ половины сыновъ Израилевыхъ возьми по одной долѣ изъ пяти десяти, изъ людей, изъ крупнаго скота, изъ ословъ и изъ мелкаго скота и отдай это Левитамъ, служащимъ при скиніи Господней.

31. И сдѣлалъ Моисей и Елеазаръ священникъ, какъ повелѣлъ Господь Моисею *).

32. И было добычи, оставшейся отъ захваченнаго, что захватили бывшіе на войнѣ: мелкаго скота шесть сотъ семьдесятъ пять тысячъ,

33. Крупнаго скота семдесятъ двѣ тысячи,

34. Ословъ шестьдесятъ одна тысяча,

35. Людей, женщинъ, которыя не знали мужескаго ложа, всѣхъ душъ тридцать двѣ тысячи.

36. Половина, доля ходившихъ на войну, по разчисленію была: мелкаго скота триста тридцать семь тысячъ пять сотъ;

37. И дань Господу изъ мелкаго скота шесть сотъ семьдесятъ пять;

38. Крупнаго скота тридцать шесть тысячъ, и дань изъ нихъ Господу семьдесятъ два;

39. Ословъ тридцать тысячъ пять сотъ, и дань изъ нихъ Господу шестьдесятъ одинъ.

40. Людей шестнадцать тысячъ, и дань изъ нихъ Господу тридцать двѣ души.

41. И отдалъ Моисей дань, возношеніе Господу, Елеазару священнику какъ повелѣлъ Господь Моисею.

42. И изъ половины сыновъ Израилевыхъ, которую отдѣлилъ Моисей у бывшихъ на войнѣ;

43. Половина же *на долю* общества была: мелкаго скота триста тридцать семь тысячъ пять сотъ,

44. Крупнаго скота тридцать шесть тысячъ,

45. Ословъ тридцать тысячь пять сотъ,

46. Людей шестнадцать тысячь.

*) (Ст. 25—31). Вся добыча дѣлится пополамъ: воины получаютъ половину, и изъ этой половины отдаютъ дань Господу лишь одну пятисотую (1/500) часть; другая половина, предназначенная въ раздѣлъ всей общинѣ Израилевой, не ходившей на войну, отдаетъ въ дань Господу одну пятидесятую (1/50) часть. Первая дань предназначается священникамъ, вторая Левитамъ, т. е. всему колѣну Левину.

47. Изъ половины сыновъ Израилевыхъ взялъ Моисей одну пятидесятую часть изъ людей, и изъ скота, и отдалъ это Левитамъ, исполняющимъ службу при скиніи Господней, какъ повелѣлъ Господь Моисею [10]).

48. И пришли къ Моисею начальники надъ тысячами войска, тысяченачальники и стоначальники,

49. И сказали Моисею: рабы твои сосчитали воиновъ, которые намъ поручены, и не убыло ни одного изъ нихъ [11]).

---

[10]) (Ст. 32—47). Всѣ числовыя данныя изображены въ круглыхъ цифрахъ.

Въ добычѣ особенно замѣчательно огромное количество скота, которое доказываетъ, что Мадіанитяне, не смотря на осѣдлость пользовались близь лежащими травяными степями, (ср. пр. 7-е гл. XXI), чтобы держать по привычкѣ кочевыхъ, огромное количество скота, и въ особенности овецъ, барановъ и козъ, составляющихъ самое главное и притомъ всегда самое прибыльное хозяйство кочевниковъ.

Мелкаго скота взято	675,000	
Крупнаго скота	72,000	
Ословъ	61,000	
Изъ мелкаго скота отдано *священникамъ* ($^1/_{500}$ *изъ половины воиновъ*).	675	шт.
левитамъ ($^1/_{50}$ *изъ половины общины*.	6,750	»
Крупнаго скота священникамъ.	72	»
» » Левитамъ.	720	»
Ословъ священникамъ.	61	»
» Левитамъ	610	»

Весьма вѣроятно, что ослы, какъ нечистое животное, были выкуплены дающими дань, или проданы. (Лев. XXVII 11—13 и 27).

Изъ плѣнницъ въ числѣ.	32,000	душъ
Священникамъ передано.	32	дѣвушки.
Левитамъ.	320	»

Нельзя не удивиться огромному количеству плѣнницъ, оставленныхъ живыми. Это подаетъ поводъ думать, что преданы были смерти лишь женщины, посвященныя, т. е. формальныя блудницы Ваала Фегора (ср. пр. 5-е).

Можетъ быть дѣвушки, взятыя въ плѣнъ были также частію и Моавитянки, захваченныя вмѣстѣ съ Мадіанитянками; но разъяснить всѣхъ подробностей описываемаго событія, (какъ этаго, такъ и многихъ другихъ), мы конечно не можемъ, по неимѣнію достаточныхъ данныхъ историческихъ, географическихъ, этнологическихъ и др. этаго времени.

[11]) (Ст. 48—49). Мы нигдѣ не видимъ упоминанія объ томъ, чтобы Мадіанитяне упорно защищались; въ сущности въ стихахъ 7 и 8 видно, что Израиль пошелъ войною на Мадіанитянъ, но не ясно, чтобы произошло сраженіе, а скорѣе можно думать, что Мадіанитяне были внезапно окружены въ своихъ городахъ и селеніяхъ (ст. 10) и истреблены, какъ мы думаемъ, не безъ содѣйствія и Моавитянъ. Господь предалъ ихъ въ руки Израильтянъ, и вѣроятно спаслись тѣ изъ родовъ Мадіанитскихъ, которые далеко откочевали съ своими многочисленными стадами. Мы упоминаемъ объ томъ, потому, что въ кн. Судей VI въ числѣ народовъ дѣлавшихъ со стадами нашествіе на Палестину упомянуты (ст. 3—6) Мадіанитяне.

50. И *вотъ*, мы принесли приношеніе Господу, кто что досталъ изъ золотыхъ вещей: цѣпочки, запястья, перстни, серьги и привѣски, для очищенія душъ нашихъ предъ Господомъ [12]).

51. И взялъ у нихъ Моисей и Елеазаръ священникъ золото во всѣхъ этихъ издѣліяхъ.

52. И было всего золота, которое принесено въ возношеніе Господу, шестнадцать тысячъ семь сотъ пятьдесятъ сиклей, отъ тысяченачальниковъ и стоначальниковъ.

53. Воины грабили каждый для себя.

54. И взялъ Моисей и Елеазаръ священникъ золото отъ тысяченачальниковъ и стоначальниковъ, и принесли его въ скинію собранія, въ память сыновъ Израилевыхъ предъ Господомъ [13]).

---

[12]) (Ст. 50). Всѣ поименованные здѣсь предметы встрѣчаются на Египетскихъ памятникахъ, которые по всей вѣроятности даютъ вѣрное понятіе и о вещахъ упомянутыхъ въ числѣ добычи захваченной Израилем, такъ какъ Мадіанитяне вели постоянную торговлю съ Египтомъ, хотя по культу тяготѣли болѣе къ Сирійскимъ и Финикійскимъ натуралистическимъ религіямъ. Выраженіе «для искупленія душъ» встрѣчается въ Исх. XXX, 16; выраженія: «смиряйте души ваши» и «очищають васъ» встрѣчается въ Лев. XVI 29 и 30. *Очищеніе отъ грѣха* упоминается въ Лев. въ гл. IV, V, VI. Пожертвованіе Господу,—для отвращенія бѣдствія (XXX 12 Исх.), которое навлекается неблагодарностію и не умѣніемъ оцѣнить полученныя отъ Господа благодѣянія, приписывая себѣ, своему умѣнью, и своимъ силамъ удачу и счастіе, было средствомъ развитія нравственнаго чувства народа Израильскаго, могущаго быть счастливымъ, доколѣ онъ помнилъ помощь Господню. Здѣсь мы видимъ, что молодое поколѣніе воиновъ сознаетъ помощь Господню и съ умиленнымъ и благодарнымъ сердцемъ повергаетъ къ престолу Его свои приношенія.

[13]) (Ст. 51—54). Въ сокровищницу скиніи «въ память сыновъ Израилевыхъ» внесено 16,750 сиклей *золота*. Сикль была единица вѣса, до введенія въ употребленіе монеты (см. прим. 6-е гл. XXXVIII Исх.).

Въ комментаріяхъ Епископа Ели (Гарольда Броуна), Кука, Еспина и Срэппа (Thrupp) есть нѣкоторая разница въ исчисленіи цѣнности золотаго сикля, при переводѣ его на понятныя намъ единицы цѣнности. Такъ въ вышеуказанномъ прим. тридцать восьмой главы Исхода расчетъ Кука даетъ для цѣнности золотаго сикля около $10^1/_2$ руб. сер., а расчетъ Еспина въ настоящемъ мѣстѣ равняетъ сикль 1,15 гиней (7 руб. 59 коп.). Впрочемъ расчетъ Кука относится къ чистому золоту, расчетъ же Еспина къ золоту въ подѣлкахъ, т. е. въ вещахъ, взятыхъ въ добычу. По этому послѣднему расчету 16,750 сиклей золота представляютъ цѣнность въ 127,132 рубли 50 коп. серебромъ.

ГЛАВА XXXII.

Сыны Рувима и Гада просятъ удѣла на востокъ отъ Іордана; Моисей сначала отказываетъ имъ, но при обѣщаніи ихъ помогать братьямъ своимъ овладѣть Палестиною, соглашается. Они овладѣваютъ страною и строятъ города. Полъ колѣна Манассіина также поселяется на востокъ отъ Іордана.

1. У сыновъ Рувимовыхъ и у сыновъ Гадовыхъ стадъ было весьма много; и видѣли они, что земля Іазеръ и земля Галаадъ есть мѣсто *годное* для стадъ [1]),

2. И пришли сыны Гадовы, и сыны Рувимовы, и сказали Моисею, и Елеазару священнику и князьямъ общества, говоря:

3. Атароѳъ, и Дивонъ, и Іазеръ, и Нимра, и Есевонъ, и Елале, и Севамъ и Нево и Веонъ,

4. Земля, которую Господь поразилъ предъ обществомъ Израилевымъ есть земля *годная* для стадъ, а у рабовъ твоихъ есть стада.

5. И сказали: если мы нашли благоволеніе въ глазахъ твоихъ, отдай землю сію рабамъ твоимъ во владѣніе; не переводи насъ чрезъ Іорданъ [2]).

---

[1]) (Ст. 1). О Іазерѣ сравни гл. XXI ст. 32, прим. 20-е. Галаадомъ называлась въ общемъ смыслѣ вся гористая страна, лежащая къ востоку отъ Іордана и граничащая къ югу р. Іаввокомъ, къ сѣверу простирающаяся до горъ Ермона и Дамаска, а къ востоку граничащая съ склонами г. Хаурана и степью. Горная страна эта представляла и представляетъ большія удобства для огромныхъ стадъ скота и въ особенности барановъ, которые зимою и раннею весною могли пастись на степи, а на лѣто откочевывать въ болѣе прохладныя горныя мѣстности, покрытыя лѣтомъ изобильною и здоровою пищею, при обиліи горныхъ источниковъ.

[2]) (ст. 2—5). О мѣстностяхъ упомянутыхъ въ ст. 3-мъ мы скажемъ ниже въ прим. 7-мъ на ст. 34—38.

6. И сказалъ Моисей сынамъ Гадовымъ и сынамъ Рувимовымъ: братья ваши пойдутъ на войну, а вы останетесь здѣсь?

7. Для чего вы отвращаете сердце сыновъ Израилевыхъ отъ перехода въ землю, которую даетъ имъ Господь?

8. Такъ поступили отцы ваши, когда я посылалъ ихъ изъ Кадесъ-Варни для обозрѣнія земли.

9. Они доходили до долины Есхолъ и видѣли землю, и отвратили сердце сыновъ Израилевыхъ, чтобы не шли они въ землю, которую Господь даетъ имъ,

10. И воспылалъ въ тотъ день гнѣвъ Господа, и поклялся Онъ говоря:

11. Люди сіи, вышедшіе изъ Египта, отъ двадцати лѣтъ и выше, (знающіе добро и зло) не увидятъ земли, о которой Я клялся Аврааму, Исааку и Іакову, потому, что они не повиновались Мнѣ,

12. Кромѣ Халева, сына Іефонніина Кенезеянина, и Іисуса сына Навина потому что они повиновались Господу.

13. И воспылалъ гнѣвъ Господа на Израиля, и водилъ Онъ ихъ по пустынѣ сорокъ лѣтъ, доколѣ не кончился весь родъ, сдѣлавшій зло въ очахъ Господнихъ.

14. И вотъ, вмѣсто отцовъ вашихъ возстали вы, отродіе грѣшниковъ чтобъ усилить еще ярость гнѣва Господня на Израиля.

15. Если вы отвратитесь отъ Него; то Онъ опять оставитъ его въ пустынѣ, и вы погубите весь народъ сей [3]).

16. И подошли они къ нему и сказали: мы построимъ здѣсь овчіе дворы для стадъ нашихъ и города для дѣтей нашихъ;

17. Сами же мы первые вооружимся и пойдемъ предъ сынами Израиле-

---

[3]) Ст. 6—15). Мы въ ст. 8 встрѣчаемъ названіе Кадесъ-Варни. вмѣсто Кадеса о которомъ мы говорили въ прим. 9, на XIII 27. Придаточное названіе *Варни*, или какъ пишутъ западные *Барнеа*, не совершенно ясно. Въ гл. XXXIV, 4 (говоритъ Еспинъ) LXX переводчиковъ пишутъ «Кадесъ ту Варне, какъ бы давая разумѣть, что придаточное названіе происходитъ отъ имени человѣка. Вездѣ однако въ другихъ мѣстахъ у LXX. Кадесъ Варни. Другіе видятъ въ словѣ Варни слово составное, въ которомъ различаютъ первый слогъ (*Бар*) означающій страну и второй (*ни* или *неа*) означающій *потрясеніе землятрясеніе*, и полагаютъ, что имя это есть память какого то геологическаго переворота, бывшаго въ этой мѣстности (Еспинъ). О словахъ Моисея воспоминающихъ событія, сравни гл. XIII, XIV. Онъ грозитъ молодому поколѣнію, боясь видѣть въ немъ тотъ же духъ упорства и невѣрія, который былъ причиною несчастія отцовъ ихъ; но къ счастію Израиля молодое поколѣніе было нравственно развитѣе умершихъ въ пустынѣ, отъ которыхъ, никого не осталось кромѣ Іисуса Навина и Халева Кенезеянина (ст. 8 и 12).



выми, доколѣ не приведемъ ихъ въ мѣста ихъ; а дѣти наши пусть останутся въ укрѣпленныхъ городахъ, *для безопасности* отъ жителей земли.

18. Не возвратимся въ домы наши, доколѣ не вступятъ сыны Израилевы каждый въ удѣлъ свой.

19. Ибо мы не возьмемъ съ ними удѣла по ту сторону Іордана и далѣе, если удѣлъ намъ достанется по эту сторону Іордана, къ востоку.

20. И сказалъ имъ Моисей: если вы это сдѣлаете, если вооруженные пойдете на войну предъ Господомъ,

21. И пойдетъ каждый изъ васъ вооруженный за Іорданъ предъ Господомъ, доколѣ не истребитъ Онъ враговъ Своихъ предъ Собою.

22. И покорена будетъ земля предъ Господомъ: то послѣ возвратитесь и будете неповинны предъ Господомъ, и предъ Израилемъ и будетъ земля сія у васъ во владѣніи предъ Господомъ.

23. Если же не сдѣлаете такъ: то согрѣшите предъ Господомъ и испытаете *наказаніе* за грѣхъ вашъ, которое постигнетъ васъ.

24. Стройте себѣ города для дѣтей вашихъ и дворы для овецъ вашихъ и дѣлайте, что произнесено устами вашими [4])

25. И сказали сыны Гадовы и сыны Рувимовы Моисею: рабы твои сдѣлаютъ, какъ повелѣваетъ господинъ нашъ.

26. Дѣти наши, жены наши, стада наши и весь скотъ нашъ останутся тутъ въ городахъ Галаада;

27. А рабы твои, всѣ, вооружившись, какъ воины, пойдутъ предъ Господомъ на войну, какъ говоритъ господинъ нашъ.

28. И далъ Моисей о нихъ повелѣніе Елеазару священнику и Іисусу, сыну Навину, и начальникамъ племенъ сыновъ Израилевыхъ;

29. И сказалъ имъ Моисей: если сыны Гадовы и сыны Рувимовы перейдутъ съ вами за Іорданъ, всѣ, вооружившись на войну предъ Господомъ, и покорена будетъ предъ вами земля, то отдайте имъ землю Галаадъ во владѣніе.

30. Если же не пойдутъ они съ вами вооруженные (на войну предъ

---

[4]) (Ст. 16—24). Моисей болѣе всего старается удержать единство Израиля, боясь и зная, что если бы колѣна и семьи стали жить отдѣльною жизнію, то они будутъ поглощены другими народами. Притомъ постепенное ослабленіе войска, отдѣленіемъ отъ него воиновъ тѣхъ колѣнъ, которыя бы избрали себѣ земли, конечно не могло бы не отразиться вредно на будущемъ всего народа, который не могъ бы никогда овладѣть при этихъ условіяхъ Палестиной. Предложеніе сыновъ Рувима и Гада и доказываетъ, что они сами и весь Израиль понимали это, и потому поспѣшили заявить, что они считаютъ себя обязанными участвовать въ общей жизни народа, хотя отказываясь отъ удѣла за Іорданомъ.

Господомъ: то пошлите предъ собою имѣніе ихъ, женъ ихъ и скотъ ихъ въ землю Ханаанскую), и они получатъ владѣніе вмѣстѣ съ вами въ землѣ Ханаанской [5]).

31. И отвѣчали сыны Гадовы и сыны Рувимовы, и сказали: какъ сказалъ Господь рабамъ твоимъ такъ и сдѣлаемъ.

32. Мы пойдемъ вооруженные предъ Господомъ въ землю Ханаанскую, а удѣлъ владѣнія нашего пусть будетъ по эту сторону Іордана.

33. И отдалъ Моисей имъ, сынамъ Гадовымъ и сынамъ Рувимовымъ, и половинѣ колѣна Манасіи, сына Іосифова, царство Сигона, царя Аморрейскаго, и царство Ога, царя Васанскаго, землю съ городами ея и окрестностями,—города земли во всѣ стороны [6]).

34. И построили сыны Гадовы Дивонъ, и Атароѳъ, и Ароеръ,

35. И Атороѳ- Шофанъ, и Іазеръ, и Іогбегу,

36. И Беѳ-Нимру и Беѳ-Гаранъ, города укрѣпленные и дворы для овецъ.

37. И сыны Рувимовы построили Есевонъ, Елеале, Киріаѳаимъ,

38. И Нево, и Ваал-Меонъ, которыхъ имена перемѣнены, и Сивму, и дали имена городамъ, которые они построили [7]).

---

[5]) (Ст, 25—30). Моисей (28) даетъ право остальнымъ 10 колѣнамъ употребить противу Рубенитовъ и Гадитовъ силу, если они не исполнятъ обѣщанное, не пойдутъ на священную войну «предъ Господомъ» (ст. 27). Колѣна Рувима и Гада свято исполнили свое обѣщаніе (Ср. Іис. Навина XXII 2—4).

[6]) (Ст. 31—33). Моисей предварительно, подъ условіемъ исполненія обѣщанія, отдаетъ сынамъ Рувима и Гада всю землю, взятую отъ Сигона Аморейскаго (ср. пр. 16-е, 17-е и 20-е главы XXI), и отъ Ога Вассанскаго (ср. прим. 21-е главы XXI), т. е. другими словами Галаадъ, и всю страну отъ горъ Ермона и Дамаска до Арнона, которая называлась, общимъ именемъ царствъ Сигона и Ога но сѣверная часть которой особенно называлась Вассанъ, а южная Іазеръ отъ города, который былъ, кажется главнымъ въ этой части страны (ср. ст. 32 и прим. 20-е главы XXI).

Полъ-колѣна Манассіи не было упомянуто въ выше указанномъ предложеніи сыновъ Рувима и Гада; но какъ видно изъ стиховъ 39—42 потомство Махира (о которомъ ниже пр. 8-е) воинственное племя (см. I Парал. V 18 -23) само овладѣло нѣсколькими городами, и частію Галаада, и Моисей вознаграждаетъ этою землею храбрость полу-колѣна Манассіина, которое повидимому на столько было сильно, что даже получило отдѣльное названіе отъ своего родоначальника, а именно потомковъ Махира Махиритовъ.

[7]) (Ст. 34—38). Комментаторы различаютъ три группы городовъ, изъ которыхъ каждая составляла какъ-бы особую область въ общемъ владѣніи колѣна Гада. Въ первой группѣ городовъ главнымъ городомъ былъ *Дивонъ* названный позже Дивонъ-Гадъ отъ имени колѣна, которому онъ достался XXXIII 45—46). Онъ лежалъ по мнѣнію географовъ св. Исторіи миляхъ въ четырехъ къ сѣверу отъ р. Арнона (Biblical dictionnary; Kiepert's Bibl. atlas, etc.) и развалинамъ его доселѣ придается имя *Дхибана* (ссылка Библ. лекс. Смитта на Буркгардта, Зеетцена, Ирби, Манглься и др.).

39. И пошли сыны Махира, сына Манассіина, въ Галаадъ, и взяли его, и выгнали Аморреевъ, которые были въ немъ.

40. И отдалъ Моисей Галаадъ Махиру, сыну Манассіи, и онъ поселился въ немъ.

Здѣсь говоритъ Еспинъ въ 1868 году найденъ пасторомъ Клейномъ камень съ надписью, извѣстный въ ученомъ мірѣ подъ именемъ *«Моавитскаго камня»*. Въ первой строкѣ надписи возстановили имя *Хамошъ Гадъ*. По всей вѣроятности Хамосъ и Ваалъ были имена одного и того же божества «мерзости Моавитской» и мы вправѣ думать что имя Хамошъ Гадъ, есть то имя Ваалъ Гадъ, которое упомянуто въ кн. Іис. Навина XI, 17 и XII, 7).

Атароѳъ: предполагаютъ, что это нынѣшнія развалины *Аттарусъ*, на холмѣ того же имени въ семи миляхъ на сѣверо западъ отъ Дивона. *Ароеръ* здѣсь упомянутый выстроенный сынами Гада, вѣроятно тотъ же, который упомянутъ въ ихъ удѣлѣ у Іис. Нав. XIII, 25, подъ именемъ *«Ароеръ, что передъ Раббою»* т. е. близь Раввааѳ Аммона, что подтверждается и приведеннымъ 25 стихомъ XIII гл. Іис. Нав. который говоритъ, что сыны Гада взяли часть земли Аммонитянъ. *) Къ первой группѣ городовъ причисляютъ по географическому его положенію и *Атарофъ Шофанъ*, который считаютъ или частью Атароѳа или лежавшимъ вблизи его.

Вторая группа городовъ колѣна Гада состояла изъ *Іазера*, о которомъ мы говорили въ примѣчаніи 20-мъ главы XXI и *Іогбега*. Настоящее положеніе ихъ не опредѣлено, но можно полагать, что они лежали на полу пути между Арнономъ и Іавокомъ на ручьѣ, впадающемъ въ Іорданъ.

Наконецъ третья группа городовъ, или третій округъ заключалъ въ себѣ города *Беѳъ Нимру* и *Беѳъ Гаранъ*, лежавшіе, какъ полагаютъ въ долинѣ Іордана, и которые извѣстны нынѣ подъ именами *Нимрунъ* и *Бейтъ Харанъ*. Замѣчаютъ, что впослѣдствіи Дивонскій округъ перешелъ во владѣніе сыновъ Рувима, какъ можно видѣть изъ Іис. Навина XIII, 16, 17. У сыновъ Рувима дѣйствительно сначала поселеніе было тѣсно и вѣроятно поэтому имъ переданы излишнія земли сыновъ Гада.

Столицею удѣла Рувима былъ знаменитый *Есевонъ*, о которомъ мы говорили въ 17-мъ прим. гл. XXI, и который былъ столицею Аморреевъ. *Елеале* нынѣ извѣстенъ подъ именемъ *Ель-Аль*, не вдалекѣ отъ Есевона; оба эти города находятся на паралели подъ которою Іорданъ впадаетъ въ Мертвое море. *Киріаѳаимъ* на югъ отъ Есевона нынѣ развалины *ет-Теимъ* или *ет-Ѳеимъ*. *Нево* вѣроятно на западномъ склонѣ Аваримскихъ горъ, поселеніе давшее имя свое и одной изъ вершинъ, или склоновъ горы Фасги, (Втор. XXXIV, 1); Робинзонъ и другіе путешественники говорятъ, что на высотахъ горъ Аваримскихъ въ этихъ мѣстахъ находится разрушенное селеніе, за которымъ осталось имя *Неба*. *Ваалъ Меонъ* по мнѣнію Буркгардта (p. 365) есть нынѣшнее селеніе *Міунъ*. Наконецъ *Сивма* знаменитый своими виноградниками (Исаіи XVI, 8) отождествляютъ съ развалинами *есъ Самехъ* лежащими къ востоку отъ пред-

---

*) Не слѣдуетъ смѣшивать Ароера, упомянутаго во Второз: II, 36 «который на берегахъ Арнона» съ Ароеромъ передъ Раббою. Изъ двухъ Ароеровъ одинъ принадлежалъ сынамъ Гада, а Ароеръ на Арнонѣ сынамъ Рувима. Былъ еще Ароиръ и въ удѣлѣ Іудиномъ на югѣ Палестины, какъ видно изъ 1 Ц. XXX, 28.



41. И Іаиръ, сынъ Манассіи, пошелъ и взялъ селенія ихъ, и назвалъ ихъ: селенія Іаировы.

42. И Новахъ пошелъ и взялъ Кенаѳъ и зависящіе отъ него города, и назвалъ его своимъ именемъ: Новахъ [8]).

полагаемаго мѣста Есевона. Рубениты перемѣняютъ имена городамъ *Нево* и *Ваалъ Меону*, чтобы не оставить за ними характеръ городовъ языческихъ. Ваалъ Меонъ несомнѣнно носитъ языческое имя; объ городѣ-же *Небо*, или *Нево* Св. Іеронимъ (на Исаію XV, 2 ссылка Еспина) говоритъ: «Въ Небо былъ истуканъ, посвященный Хамосу, котораго называютъ также Ваалъ Фегоръ». Въ ст. 34 и 38 надо еще замѣтить, что выраженіе *построили* не должно быть принимаемо буквально; города эти существовали какъ видно изъ гл. XXI ранѣе движенія Израиля въ страну принадлежащую Аморреямъ; но когда сыны Гада и Рувима получили уже въ удѣлъ «города Аморрейскіе, въ которыхъ жили Израильтяне» (XXI 25) послѣ занятія страны, тогда они приступили къ обнесенію ихъ стѣнами и къ укрѣпленію ихъ что было явною необходимостію въ виду того, что семейства ихъ должны были оставаться со старцами и дѣтьми въ этихъ укрѣпленіяхъ, а воины ихъ должны были идти съ народомъ Израильскимъ въ Палестину.

[8]) (Ст. 39—42). Въ Быт. L 23 видно, что Махиръ былъ внукъ Іосифа, и имя его какъ видно, изъ настоящаго мѣста пользовалось такою извѣстностію, что потомство его называлось «сынами Махира» т. е. составляло почти отдѣльное колѣно, что объясняетъ раздѣленіе колѣна Манассіина на полуколѣна, изъ которыхъ одно поселилось за Іорданомъ, а другое въ самой Палестинѣ (Іис. Нав. XVII 5, 7—10) Іаиръ (какъ мы говорили въ прим. 3 гл. XXVII) былъ потомокъ Іуды по линіи Есрома и причисленъ къ колѣну Манассіи лишь потому, что мать его была наслѣдницею удѣла наравнѣ съ братомъ своимъ Галаадомъ (сыномъ Махира) въ колѣнѣ Манассіиномъ. Поэтому приводимые нами стихи надо разумѣть такъ, что кромѣ потомковъ Махира по мужской линіи пошли съ ними и потомки его по женской линіи (См. 1 Парал. II 21, 22) *отъ Іаира*, которые какъ видно изъ Второзак. III, 14 покорили *Аргобъ*, т. е. сѣверную часть Вассана вплоть, вѣроятно, до озера Геннисаретскаго (Кинерета), гдѣ еще держались Аморреи послѣ разбитія Сигона. (Ср. прим. 16-е гл. XXI) *Новахъ* не встрѣчается болѣе въ Св. Писаніи, но есть герой легендарныхъ сказаній Самаританскаго текста книги Іисуса Навина (Еспинъ). «Селенія» (Хавоѳъ Іаиръ), взятыя потомками Іаира въ 1 кн. Парал. II 22 названы *двадцатью тремя городами* хотя въ X гл. ст. 4-й кн. Судей ихъ считается *тридцать* (*два*). Вѣроятно это были маленькія Аморрейскія поселенія, слабо укрѣпленныя, т. е. обнесенныя каменною стѣною, сложенною изъ неотесанныхъ камней безъ извѣсти, какъ ихъ можно теперь видѣть у Арабовъ Палестины и Аравіи. *Кенаѳъ* взятый Новахомъ отождествляютъ съ существующимъ нынѣ городомъ *Кенаватъ*, лежащемъ на западномъ склонѣ Хауранской горной группы.

Вмѣстѣ съ потомками Махира по линіямъ мужской Галаада и женской Іаира, кажется шли и нѣкоторыя части колѣна Іудина, на завоеваніе сѣверной части Вассана и, вѣроятно сыны Іудины поселились тамъ осѣдло, потому что иначе не понятно указаніе кн. Іис. Нав. XIX 34, что удѣлъ Неффалима примыкалъ «къ Іудѣ у Іордана отъ востока солнца». Поэтому то и удѣлъ Іудинъ въ Палестинѣ оказался имъ просторенъ (Іис. Нав. XIX, 9). Замѣтимъ, что эта за Іорданская страна, не входившая въ

землю обѣтованную прежде всего подверглась опустошенію при усиленіи восточныхъ Месопотамскихъ монархій (1 Парал. V, 26). Всѣ три племени жили повидимому въ средѣ остатковъ отъ прежнихъ народовъ, владѣвшихъ этою страною. Племена Рувима и Гада не играютъ никакой замѣчательной роли въ исторіи Израиля (ср, Суд. V, 15—17 и VIII 4—9 о князьяхъ Сокхоѳа); изъ племени же Махиритовъ возникъ судья Гедеонъ (Суд. V, 14).

ГЛАВА XXXIII.

Сорокъ два стана сыновъ Израилевыхъ; повелѣніе уничтожить идоловъ Ханаанскихъ и прогнать жителей.

1. Вотъ станы сыновъ Израилевыхъ, которые вышли изъ земли Египетской по ополченіямъ своимъ, подъ начальствомъ Моисея и Аарона.

2. Моисей, по повелѣнію Господню, описалъ путешествіе ихъ по станамъ ихъ, и вотъ станы путешествія ихъ [1]):

3. Изъ Раамсеса отправились они въ первый мѣсяцъ, въ пятнадцатый день перваго мѣсяца; на другой день Пасхи вышли сыны Израилевы подъ рукою высокою въ глазахъ всего Египта [2]).

---

[1]) (Ст. 1—2). Послѣ окончанія странствованія въ пустынѣ, Моисей получаетъ повелѣніе Господне, записать путешествіе Израиля по станамъ ихъ: но естественно, что въ этотъ списокъ не могли войти нѣсколько сотъ, можетъ быть, тысячъ мѣстностей, на которыхъ останавливались Израильтяне въ продолженіи всѣхъ сорока лѣтъ кочевой жизни отъ Египта до Іордана: Мѣстности, упомянутыя въ настоящемъ спискѣ, суть тѣ мѣстности, какъ думаетъ О. Герлахъ, на которыхъ происходили какія нибудь событія, имѣвшія вліяніе на жизнь народа и это, какъ увидимъ ниже, подтверждается отчасти именами многихъ становъ; всѣ же тѣ станы, которые были мѣстомъ отдыха Израиля въ продолженіи безцвѣтной жизни народа, когда онъ странствовалъ въ пустынѣ, тѣ станы, думаетъ О. Герлахъ, вовсе не упомянуты. Существуетъ однако и другое мнѣніе, котораго и мы держимся, что упомянутые 42 стана суть мѣста остановокъ главной квартиры Израиля, гдѣ находилась скинія и ковчегъ завѣта, и что нѣкоторыя изъ упомянутыхъ становъ по очереди обходились скиніей въ продолженіи 38 лѣтъ, представляя себѣ ту дорогу. «*вокругъ горы Сеира, по которой много времени ходили Израильтяне*» (Второз. II, 1). Самый же народъ не сопровождалъ по всѣмъ станамъ этимъ скинію, а жилъ разсыпанно въ пустынѣ по каменистымъ склонамъ Сеи-

4. Между тѣмъ Египтяне хоронили всѣхъ первенцевъ, которыхъ поразилъ у нихъ Господь, и надъ богами ихъ Господь совершилъ судъ [3]).

5. Такъ отправились сыны Израилевы изъ Раамсеса, и расположились станомъ въ Сокхоѳѣ [4]).

6. И отправились изъ Сокхоѳа и расположились станомъ въ Еѳамѣ, что на краю пустыни [5]).

7. И отправились изъ Еѳама, и обратились къ Пи-Гахироѳу, что предъ Ваал-Цефономъ, и расположились станомъ предъ Мигдоломъ [6]).

8. Отправившись отъ Гахироѳа, прошли среди моря въ пустыню и шли три дня пути пустынею Еѳамъ, и расположились станомъ въ Меррѣ [7]).

9. И отправились изъ Мерры, и пришли въ Елимъ; въ Елимѣ же (было) двѣнадцать источниковъ воды и семьдесять финиковыхъ деревъ, и расположились тамъ станомъ [8]).

10. И отправились изъ Елима, и расположились станомъ у Чермнаго моря.

11. И отправились отъ Чермнаго моря, и расположились станомъ въ пустынѣ Синъ.

ра и въ долинахъ его тою бродячею жизнью, которою живутъ Бедуины (Ср. гл. XX вступленіе въ эту главу).

[2]) (Ст. 3). О Раамсесѣ см. прим. 14 гл. I и прим. 32-е гл. XII Исх. Весь путь до Синая и пустыни Синайской изложенъ подробно въ кн. Исх. и поясненъ въ примѣчаніяхъ этой книги.

[3]) (Ст. 4). См. гл. XII Исх. и въ особенности примѣчанія 21, 22, 26—29.

[4]) (Ст. 5). Сокхоѳъ (Исх. XII, 37 и пр. 32) происходитъ отъ слова *саккакъ* плести; имя этой мѣстности, означающее шалаши или плетневые сараи, даетъ понять, что здѣсь жили толпы Израильскихъ рабочихъ (Исх. XIV пр. 1-е). строившихъ Египетскія крѣпости, и быть можетъ, поправлявшихъ древній каналъ, впослѣдствіи называвшійся именемъ *Сети* (Ср. пр. 32-е гл. XII Исх.).

[5]) (Ст. 6). Объ Еѳамѣ, какъ мы говорили въ пр. 32 гл. Исх, существуетъ мнѣніе, что это была крѣпость, запиравшая проходъ изъ Нильской долины въ Пустыню (Исх. XIV пр. 1-е), и именно та, которая называется въ Библіи Пи-тумъ или Пи-ѳамъ Этотъ взглядъ высказанъ извѣстнымъ египтологомъ Шабасомъ въ Voyage d'un Egyptien, (page 286 de l'ed. de 1866).

[6]) (Ст. 7). *Пи-Гахироѳъ* означаетъ входъ въ пещеры; мѣсто это отождествляютъ съ крѣпостей Аджи-рудъ (Айрудъ), гдѣ находится большой колодезь сладкой воды. *Мигдолъ* по евр. *башня;* думаютъ, что это нынѣшній *Биръ Сувейсъ* въ двухъ миляхъ отъ Суэца (ср. прим. 1-е гл. XIV кн. Исх.). *Ваалъ Цефонъ*, финикійское, вѣроятно, поселеніе близъ нынѣшняго Суэца. (Объ немъ подробнѣе въ указанномъ выше примѣчаніи).

[7]) (Ст. 8). О движеніи Израильтянъ черезъ море до Мерры ср. Исх. XIV 15—31 и XV 22—25 съ соотвѣтствующими примѣчаніями.

[8]) (Ст. 9). Объ Елимѣ ср. пр. 19-е и 20-е гл. XV Исх.

12. И отправились изъ пустыни Синъ, и расположились станомъ въ Дофкѣ.

13. И отправились изъ Дофки, и расположились станомъ въ Алушѣ.

14. И отправились изъ Алуша, и расположились станомъ въ Рефидимѣ, и небыло тамъ воды, чтобы пить народу [9]).

15. И отправились изъ Рефидима, и расположились станомъ въ пустынѣ Синайской [10]).

16. И отправились изъ пустыни Синайской, и расположились станомъ въ Кибротъ-Гаттаавѣ.

17. И отправились изъ Кибротъ-Гаттаавы, и расположились станомъ въ Асироѳѣ [11]).

18. И отправились изъ Асироаѳа, и расположились станомъ въ Риѳмѣ [12])

19. И отправились изъ Риѳмы, и расположились станомъ въ Римнонъ-Фарецѣ [13]).

---

[9]) (Ст. 10—14). Ср. прим. 1-е гл. XVI Исх. Пустыня *Синъ* признается ущельемъ Дебетъ-ер-Рамле. Станъ при Черномъ морѣ южнѣе Елима на западномъ берегу Синайскаго полуострова, можетъ быть опредѣленъ лишь приблизительно; точно также намъ неизвѣстны Дофка и Алуша (ср. пр, 1-е гл. XVII Исх.), хотя общее направленіе движенія Израиля намъ извѣстно съ значительною долею правдоподобія, точно также, какъ едва ли можно сомнѣваться въ положеніи Реѳидима, которое мы старались опредѣлить въ примѣч: 1-мъ на XVII гл. Исх. (Ср. также карту Синайскаго полуострова въ кн. Исх.).

[10]) (Ст. 15). Ср. пр. 1-е на гл. XVI Исх. съ указаніемъ, какую именно изъ вершинъ Синайской группы слѣдуетъ считать священною горою и 1-е прим. главы XIX Исх., объ обширной горной долинѣ Еръ-Раха, которую признаютъ «пустыней Синайской».

[11]) (Ст. 16, 17). Ср. гл. XI 34—35 Числъ и прим. 1-е, 12-е и 13-е этой главы.

[12]) (Ст. 18). Имя мѣстности *Риѳма*, какъ думаетъ Еспинъ (также Гейманъ въ библ. слов. Смитта) происходитъ отъ евр. слова, означающаго дрокъ (травяное растеніе, имѣющее видъ метлы). Многіе думаютъ, по связи становъ, что это было первоначальное имя мѣстности, которая впослѣдствіи названа святою, *кадешъ*, (Кадесъ въ пустынѣ Фаранъ. Ср. XIII, 1, 3, 27, съ настоящей главой ст. 16, 17, 18). Подъ именемъ Риѳмы, вѣроятно, надо разумѣть цѣлый округъ, покрытый (какъ часто встрѣчается въ степяхъ) однимъ растеніемъ, давшимъ всей мѣстности характеристическое названіе.

[13]) (Ст. 19). Римнонъ-Фарецъ, или какъ пишутъ западные, *Риммонъ-Парецъ* и *Риммонъ-Перецъ: Риммонъ* значитъ гранатовое яблоко, слово же *Перецъ* или *Фарецъ* переведено въ нашемъ текстѣ 2 Ц. VI, 8 «*пораженіе* (*Озы*) *Peres* — (*Uzzah*) Англійск. текста. Такой же или подобный смыслъ имѣетъ слово Фарецъ въ Псалмѣ 143 ст. ст. 14, и въ Іовѣ XVI 14, гдѣ слово это означаетъ *бѣдствіе*, *ударъ*, *пробитіе*, *расхищеніе* (со взломомъ), Соображаясь въ особенности съ значеніемъ этого слова въ 2 Ц. VI, 8 полагаютъ, что на мѣстѣ этого стана Израильтяне подверглись особому гнѣву Божію и многіе думаютъ, что здѣсь именно было возмущеніе Корея, за которымъ послѣдовала страшная катастрофа (гл. XVI Числ.). Начиная съ Римнонъ-Фареца до Еціонъ Гавера, упомянутаго въ ст. 36-мъ, всѣ послѣдующіе станы считаются станами,

20. И отправились изъ Римнонъ-Фареца, и расположились станомъ въ Ливнѣ [14]).

21. И отправились изъ Ливны, и расположились станомъ въ Риссѣ [15]).

22. И отправились изъ Риссы, и расположились станомъ въ Кегелаѳѣ [16]).

23. И отправились изъ Кегелаѳы, и расположились станомъ на горѣ Шаферъ [17]).

по коимъ кружили Израильтяне 38 лѣтъ (ср. прим. 1-е этой главы), при чемъ, какъ мы говорили, вышеупомянутыя здѣсь мѣстности означаютъ мѣста остановки скиніи и ковчега, съ его стражей Левитами и съ шатрами Моисея и Первосвященника съ сыновьями. Весь же народъ жилъ разбросанно въ пустынѣ, сохраняя однако постоянныя сношенія съ скиніей и главной квартирой своихъ вождей. Всѣ упомянутыя ниже мѣстности почти совершенно неизвѣстны; мы даемъ ниже тѣ сближенія, которыя пытаются сдѣлать на основаніи разныхъ данныхъ изслѣдователи Библіи. Думаютъ, что Израильтяне постоянно странствовали въ предѣлахъ пустыни Фаранъ, (Ср. Числ. X, 12), которая простиралась отъ южной границы Ханаана до Синайскаго полуострова и заключала въ себѣ скалистыя отроги горъ Сеира, въ средѣ которыхъ находились и плодоносныя долинки и оазисы, орошенные источниками, дѣлавшими возможною и обработку земли. Вѣроятно, на западъ пустыня Фаранъ считалась простирающейся, (какъ нынѣ пустыня Ти) до такъ называемой «Египетской рѣки» или «потока пустыни» т. е. водянаго стока, несущаго воду въ балку *Вади-ель-Арешъ*, впадающую въ море. Думаютъ, что все это пространство, особенно около горъ, далеко не имѣло того безплоднаго вида, который она имѣетъ нынѣ, такъ какъ извѣстно, что Арабы въ историческія уже времена и даже въ нѣсколько послѣднихъ столѣтій совершенно обезлѣсили многія части страны, бывшія доселѣ покрытыми растительностію и населенными.

[14]) (Ст. 20). Ливна имѣетъ по евр. значеніе *«бѣлизна»* по арабски *«замѣтный»*, *«отличающійся»* (Еспинъ). Стенли (Stanley Sinai and Palestine p. 521) замѣчаетъ, что вѣроятно, три стана Риѳма (дрокъ), Римнонъ (граната), и Либна, получили свои названія отъ особаго характера растительности и надо думать, что въ Либнѣ могла быть роща или нѣсколько замѣтныхъ деревъ бѣлаго тополя весьма далеко видныхъ въ пустынѣ. Опредѣлить съ точностію положеніе Либны невозможно; полагаютъ только по связи движенія Израиля отъ Синая, что она могла лежать къ западу отъ долины Вади-ель-Араба и къ сѣверу отъ Еціонъ-Гавера. Трудно даже отвѣтить на вопросъ, тождественно ли это мѣсто съ *Лаваномъ*, упомянутымъ во Втор. I, 1.

[15]) (Ст. 21). *Рисса*. Съ нѣсколько большею долею достовѣрности думаютъ, что Рисса есть *Раза*—Римскихъ путевыхъ таблицъ; мѣстность, которая по этимъ таблицамъ находилась въ 30 миляхъ отъ *Елаѳа* (Втор. II, 8), лежавшаго близь Еціонъ-Гавера и въ вершинѣ Еланитскаго залива, — и потому Риссу надо искать на возвышенномъ плато пустыни, близь скалистыхъ холмовъ извѣстныхъ подъ именемъ *Раз-ель-Кла* т. е. голова равнины (Еспинъ). Кажется, Римляне заимствовали названіе станціи отъ Арабск. слова *Разъ*.

[16]) (Ст. 22). *Кегелаѳъ* значитъ *собраніе*, *сборъ*. Надо думать, что имя это дано самимъ народомъ, созваннымъ сюда для какой нибудь общей нужды; въ то время, когда они разсыпались по долинамъ и оазисамъ пустыни.

[17]) (Ст. 23)). *Гора Шаферъ*: думаютъ, что это скалистые холмы, извѣстные подъ именемъ *Джебель-ешъ-Шурейфъ*, въ 70 миляхъ на сѣверъ отъ залива и Еціонъ-Гавера.

24. И отправились отъ горы Шаферъ, и расположились станомъ въ Харадѣ [18]).

25. И отправились изъ Харады, и расположились станомъ въ Макелоѳѣ [19]).

26. И отправились изъ Макелоѳа, и располажились станомъ въ Тахаѳѣ.

27. И отправились изъ Тахаѳа, и расположились станомъ въ Тарахѣ [20]).

28. И отправились изъ Тараха, и расположились станомъ въ Миѳкѣ [21]).

29. И отправились изъ Миѳки, и располажились станомъ въ Хашмонѣ [22]).

30. И отправились изъ Хашмоны, и расположились станомъ въ Мосероѳѣ [23])

31. И отправились изъ Мосероѳа, и расположились станомъ въ Бене-Яаканѣ [24]).

---

[18]) (Ст. 24). *Харадъ*: думаютъ, что это ложбина Вади-ель-Карайзе, лежащая къ югу отъ горъ Шурейфа.

[19]) (Ст. 25). *Макелоѳъ* (въ формѣ множеств. числа) по всей вѣроятности, (какъ говорятъ и Еспинъ и Гейманъ) означаетъ «*мѣсто сборищъ*» и указываетъ мѣсто, гдѣ было нѣсколько народныхъ собраній или созывовъ къ скиніи всѣхъ колѣнъ Израилевыхъ.

[20]) (Ст. 26, 27). *Тахаѳъ* и *Тарахъ*. *Тахаѳъ*, по указанію Геймана, значитъ *внизу* и вѣроятно мѣстность получила свое названіе потому, что лежала въ ложбинѣ. Ни которая изъ этихъ мѣстностей намъ неизвѣстна.

[21]) (Ст. 28). *Миѳка* означаетъ *сладость*. Мѣстность неизвѣстна, но по сравненію названія ея съ названіемъ Мерра (горечь), можно думать, что на ней находились источники или колодцы превосходной воды.

[22]) (Ст. 29) *Хашмонъ*. У Іис. Нав. XV, 21, 27 сказано: Города съ краю колѣна сынов Іудиныхъ, въ смежности съ Идумеею на югѣ были...... (ст. 27) *Хешмонъ*». Полагаютъ, что эти двѣ мѣстности тождественны, и что колѣно Іудино владѣло страною и за предѣлами Палестины на югъ. Думаютъ, что нынѣшній источникъ *Аинъ-Хашъ*, лежащій въ сѣверо-западной части Вади Араба, отвѣчаетъ и мѣстности и самому имени *Хашъ-Мона*. На это указывали и Робинзонъ (Biblical Researches II, 119) и Уилтонъ (Wilton's *Negeb* pp. 121-я seq.), описывавшіе это мѣсто, какъ оазисъ съ прудомъ питаемымъ живыми источниками и съ хорошею растительностію. Здѣсь есть и слѣды развалинъ (Еспинъ).

[23]) (Ст. 30). *Мосероѳъ*, (форма множ. числа) во Втор. X, 6, *Мозеръ* или *Мозера* (форма единств. числа). Въ указанномъ мѣстѣ Второз. сказано: «сыны Израилевы отправились изъ Беероѳъ-Бене Яаакана въ Мозеръ: тамъ умеръ Ааронъ». Стало быть Мозеръ лежалъ не далеко отъ горы Оръ, или противъ этой горы (Числ. XX 22—24) въ долинѣ Араба, на западной сторонѣ этой ложбины. Еспинъ говоритъ, что имя *Мозера* означаетъ «*наказаніе*».

[24]) (Ст. 31). *Бене-Яаканъ*. Имя упомянутое во Втор. X, 6 совершенно тождественно съ этимъ именемъ, къ нему только прибавлено слово *Беероѳъ*, что значитъ «колодцы» Значеніе этаго имени Беероѳъ-Бене Яааканъ: «колодцы сыновъ Іаакана». Въ числѣ сыновей Сеира Хорреянина, (породнившагося съ Исавомъ и поглощеннаго Эдомомъ), названъ въ Быт. XXXVI, 27 *Аканъ*, котораго считаютъ тождественнымъ съ Яааканомъ. По всей вѣроятности это были колодцы, принадлежавшіе его потомкамъ Хор-

32. И отправились изъ Бене-Яакана, и расположились станомъ въ Хор-Агидгадѣ [25]).

33. И отправились изъ Хор-Агидгада, и расположились станомъ въ Іотваѳѣ.

34. И отправились отъ Іотваѳы, и расположились станомъ въ Авронѣ [26]).

35. И отправились изъ Аврона, и расположились станомъ въ Еціонъ-Гаверѣ [27]).

реянамъ, и которыми воспользовался Израиль во время своего движенія. Думаютъ, что Бене-Яааканъ можно видѣть въ мѣстности *ель Май-ейнъ* лежащей миляхъ въ 60 къ западу отъ горы Оръ и въ которой находятся колодцы сладкой воды. Весьма не трудно предположить, что отойдя отъ горы Оръ и Мосероѳа, Израиль останавливался и на этихъ колодцахъ лежащихъ подъ горою нынѣ называемою *енъ-Нака* (верблюдица), и это названіе Шварцъ считаетъ испорченной формой имени *Аканъ*, которому обыкновенная въ устахъ народа игра словъ придала другое значеніе (ссылка Еспина).

[25]) (Ст. 32) *Хор-Агидгадъ*. Также несомнѣнно мѣстность (по связи съ Бене-Яааканомъ и Іотваѳой) названная во Втор. X., *Гудгодъ*. Въ текстѣ LXX мы читаемъ «то оросъ Гадгадъ» т. е. гора Гадгадъ. Еспинъ замѣчаетъ, что если первая буква *Хетъ* (какъ въ Сирійскихъ манускриптахъ и въ позднѣйшихъ Таргумахъ), то надо читать «пещера Гидгада»; если первая буква *хе* (какъ читается въ древнѣйшихъ таргумахъ, и какъ должны были читать LXX и Вульгата), то имя будетъ означать «вершина Гигада». Въ Арабск. языкѣ «*Джеджадъ*» означаетъ возвышенную каменистую твердую плоскость. Мы не можемъ точно опредѣлить этой мѣстности, но нѣтъ сомнѣнія, что это была возвышенная мѣстность, или гора, между горою Оръ и заливомъ Аккабы.

[26]) (Ст. 33 и 34) *Іотваѳа* означаетъ «*доброту*»; во Втор. X. 7: написано: Іотваѳа, земля, гдѣ потоки водъ». Думаютъ, что это нынѣшняя долина Вади-Таба лежащая къ юго-западу отъ угла залива Аккабы. Здѣсь есть, по указанію Буркгардта, Лаборда и Робинзона (ссылка Геймана и Еспина), широкая равнина наклоненная къ морю, на которой есть пальмовыя и тамариндовыя деревья, и которая обильно орошена водою. Что положеніе Іотваѳы было близь залива, доказывается и именемъ слѣдующаго стана *Аврона*, имя котораго означаетъ *переходъ*, *переправу* (такъ буквально Таргумы). Нѣтъ сомнѣнія, что это былъ проходъ по заливаемымъ во время прилива землямъ, на берегу Акабскаго залива. См. слѣд. прим.

[27]) (Ст. 35). *Еціонъ Гаверъ*. Полагаютъ, что нынѣшнее имя балки *Вади Гхадхіанъ* есть измѣненная форма имени *Еціонъ*; имя это даютъ Арабы долинѣ впадающей съ востока въ ложбину Вади-Араба, въ нѣсколькихъ миляхъ сѣвернѣе угла нынѣшняго залива; но такъ какъ въ самой Араба въ нѣсколькихъ миляхъ выше ея устья находятъ обширныя соленыя болота, то нѣтъ сомнѣнія, что море простиралось гораздо глубже внутрь страны, чѣмъ нынѣ и мы съ достовѣрностію предполагаемъ здѣсь существованіе во первыхъ обширной бухты (по всей вѣроятности зависѣвшей отъ приливовъ для входа и выхода въ море кораблей), и потомъ торговаго города въ глубинѣ бухты. Проходъ изъ моря въ бухту былъ оберегаемъ съ восточной стороны пролива извѣстнымъ городомъ по имени *Елаѳъ* (3 Ц. IX, 26), а съ западной вѣроятно находился тотъ городъ *Авронъ*, который упомянутъ въ этомъ и предыдущ. стихѣ. У Шабаса (Voy. d'un Egyptien p. 248—285 ed de 1866) есть указаніе, что въ папирусѣ, который онъ разбираетъ, весьма правильно передается гіероглифами названіе Еціона, вполнѣ соотвѣтствующее Европейскому правописанію: (Аинъ, цаде, іодъ, вавъ и нунъ).

36. И отправились изъ Еціонъ-Гавера, и расположились станомъ въ пустынѣ Синъ. (Отправившись изъ пустыни Синъ, расположились станомъ въ пустынѣ Фаранъ), она же Кадесъ.

37. И отправились изъ Кадеса, и расположились станомъ на горѣ Оръ, у предѣловъ земли Едомской.

38. И взошелъ Ааронъ священникъ на гору Оръ по повелѣнію Господню, и умеръ тамъ въ сороковой годъ по исшествіи сыновъ Израилевыхъ изъ земли Египетской, въ пятый мѣсяцъ, въ первый день мѣсяца.

39. Аарона былъ ста двадцати трехъ лѣтъ, когда умеръ на горѣ Оръ [28]).

40. Ханаанскій царь Арада, который жилъ къ югу земли Ханаанской, услышалъ тогда, что идутъ сыны Израилевы.

41. И отправились они отъ горы Оръ, и расположились станомъ въ Салмонѣ [29]).

Папирусъ относящійся ко времени Рамезеса II девятнадцатой династіи упоминаетъ о башнѣ, или укрѣпленіи, что подтверждается и придаточнымъ именемъ *Габеръ*, имѣющимъ значеніе «сильный» (такъ Шабасъ и Фюрстъ). Въ настоящее время Арабы даютъ названіе *Асціунъ* маленькой группѣ хижинъ, осѣненныхъ пальмами, находящихся на сѣверномъ берегу залива (Баръ-Аккабы). Очень быть можетъ, что онѣ стоятъ на развалинахъ древняго города, который позже при Соломонѣ и его преемникахъ игралъ такую важную роль въ Офирской торговлѣ (3 Ц. IX, 26; XXII, 48). *) Полагаютъ, что съ отходомъ моря (явленіе это вообще замѣчено въ Чермномъ морѣ и его заливахъ), и съ осушеніемъ бухты, городъ палъ и опустѣлъ; но думаютъ однако, что въ путевыхъ таблицахъ времени Діоклетіана имя станціи *ad Dianam* есть искаженіе Арабскаго *Гадіанъ*; станція эта соотвѣтствуетъ Еціону, потому, что показана находящеюся между *Аила* (Елаѳъ) и *Риза* (см. выше прим. 15 е) по 16 милей разстоянія отъ каждой. (Библ. Лекс. Смитта и Еспинъ въ Англ. ком. Библіи.

[28]) Ст. 36—39). О пустынѣ Синъ и Кадесѣ см. пр. 9-е гл. XIII, и пр. 1-я гл. XX. О смерти Аарона на горѣ Оръ см. пр. 9, 10, 11 и 12 той же XX главы. Передъ фараономъ стоялъ Ааронъ 83-хъ лѣтъ, по Исх. VII, 7 и сорокъ лѣтъ провелъ въ пустынѣ.

[29]) (Ст. 40—41). Ср. гл. XXI. 1—3 прим. 1-е и 2-е, о нападеніи Арада. *Салмонъ* намъ неизвѣстенъ; можно только предположить, что находясь къ югу отъ горы Оръ по направленію пути Израильтянъ, которые шли огибать гору Сеиръ, онъ долженъ былъ лежать недалеко отъ залива Аккабы и, какъ думаетъ Геймамъ, мѣстность эту надо искать въ ложбинѣ *Вади-Иомъ*, впадающей въ долину Араба близь древней Елаѳы.

Нѣкоторые, какъ Раумеръ (ссылка Еспина) думали, что это Маанъ, мѣстность близь древней Петры, но повидимому это не согласуется съ общимъ спискомъ пути Израильтянъ.

---

*) Фл. Іосифъ (др. Ист. Іуд. VIII, 6) совершенно неправильно переноситъ его на берега Египта и отождествляетъ его съ Египетскою гаванью Вероники.

42. И отправились изъ Салмона, и расположились станомъ въ Пунонѣ [30])

43. И отправились изъ Пунона, и расположились станомъ въ Овоѳѣ.

44. И отправились изъ Овоѳа, и расположились станомъ въ Іимъ-Аваримѣ, на предѣлахъ Моава.

45. И отправились изъ Іима, и расположились станомъ въ Дивон-Гадѣ.

46. И отправились изъ Дивон-Гада, и расположились станомъ въ Алмон-Дивлаѳаимѣ.

47. И отправились изъ Алмон-Дивлаѳаима, и расположились станомъ на горахъ Аваримскихъ предъ Нево [31]).

48. И отправились отъ горъ Аваримскихъ, и расположились станомъ на равнинахъ Моавитскихъ у Іордана, противъ Іерихона.

49. Они расположились станомъ у Іордана отъ Беѳ-Іешимоѳа до Аве-Ситтима на равнинахъ Моавитскихъ [32]).

---

[30]) (Ст. 42). *Пунонъ*, Мы говорили въ прим. 23-мъ гл. XXXVI кн. Быт., что второй списокъ старѣйшинъ Идумейскихъ этой главы есть повидимому территоріальное перечисленіе поселеній Идумейскихъ. Евсевій и бл. Іеронимъ (ссылка Еспина), думали, что *Пунонъ* кн. Числъ есть *Пинонъ* ст. 41 гл. XXXVI кн. Быт., и что онъ же есть Ѳэно (Phaeno) городъ современный этимъ Отцамъ церкви и извѣстный, какъ мѣсто ссылки преступниковъ, лежавшій нѣсколько на востокъ отъ Сеира, на римской дорогѣ, слѣды которой и теперь видны (Irby and Mangles p. 115). Мы говорили въ прим. 7-мъ гл. XXI, что Овнеѳ повидимому есть нынѣшнее урочище Ель-Ахса, поэтому и Пунонъ лежащій рядомъ (ст. 43) долженъ повидимому соотвѣтствовать урочищу *Калаатъ Анейзе*, которое лежитъ по тракту Меккскихъ пилигримовъ, между Ель-Ахса и Мааномъ *).

[31]) (Ст. 43—47). Смотри обо всѣхъ упомянутыхъ мѣстностяхъ гл. XXI. Объ *Іамъ Аваримъ* прим. 7-е. Объ *Дивонъ-Гадъ* и тождествѣ его съ Вамоѳомъ прим. 14-е той-же главы. *Алмонъ Дивлаѳаимъ* вѣроятно тождественъ съ *Гаемъ* XXI гл. (пр. 15-е). О горахъ Аваримскихъ ср. прим. 15-е XXI гл. и 5-е прим. гл, XXVII. Израиль находится уже на востокѣ отъ Мертваго моря.

[32]) (Ст. 48—49). Ср. пр. I гл. XXII *Беѳъ Іешимоѳъ* имѣетъ значеніе «домъ пустыни» и означаетъ, кажется, безплодную полосу около сѣвернаго угла Мертваго моря и устьевъ Іордана; отъ этой пустыни станъ Израильскій протянулся къ сѣверу по роскошному оазису, орошаемому ручьями съ горъ Аваримскихъ до Аве Ситтима (или Абель Шиттима), т. е. до *долины акацій*, которую указываютъ на берегахъ ручейка, омывающаго развалины извѣстныя нынѣ подъ именемъ *Кефереинъ*. Этотъ древній городъ считаютъ тождественнымъ съ *Абила*, или *Абиланъ*, о которомъ упоминаетъ Флавій Іосифъ (Др. Ист. Іуд. кн. IV, гл. VIII въ началѣ), и въ которомъ по словамъ его Моисей произносилъ слова Второзаконія. Думаютъ, что городъ Абила получилъ свое названіе отъ долины. На сѣверъ отъ стана былъ городъ Нимра. О горахъ Аваримскихъ и Фасги ср. Второзак. III, 17; XXXII 49; XXXIV, 1.

---

*) *Аламъ Маанъ*, большая деревня на пути пилигримовъ въ Мекку идущихъ изъ Дамаска, съ обильной водой и виноградниками: такъ Раумеръ (ссылка Еспина).

50. И сказалъ Господь Моисею на равнинахъ Моавитскихъ у Іордана, противъ Іерихона, говоря:

51. Объяви сынамъ Израилевымъ и скажи имъ: когда перейдете чрезъ Іорданъ въ землю Ханаанскую;

52. То прогоните отъ себя всѣхъ жителей земли и истребите всѣ изображенія ихъ, и всѣхъ литыхъ идоловъ ихъ истребите, и всѣ высоты ихъ разорите,

53. И возьмите во владѣніе землю и поселитесь на ней, ибо Я вамъ даю землю сію во владѣніе.

54. И раздѣлите землю по жребію на удѣлы племенамъ вашимъ: многочисленному дайте удѣлъ болѣе, а малочисленному дай удѣлъ менѣе; кому гдѣ выйдетъ жребій, тамъ ему и будетъ *удѣлъ*; по колѣнамъ отцовъ вашихъ возьмите себѣ удѣлы.

55. Если же вы не прогоните отъ себя жителей земли; то оставшіеся изъ нихъ будутъ тернами для глазъ вашихъ, и иглами для боковъ вашихъ, и будутъ тѣснить васъ на землѣ, въ которой вы будете жить.

56. И тогда, что Я вознамѣрился сдѣлать имъ, сдѣлаю вамъ [33]).

---

[33]) (Ст. 50—56). Мы присутствуемъ, какъ говорили уже выше, при послѣднихъ дѣйствіяхъ и распоряженіяхъ Моисея. Народъ Израильскій дошелъ до Іордана, овладѣлъ страною на востокъ отъ Іордана, отъ Меромскаго озера на сѣверѣ до Арнона на югѣ; страна эта отдана двумъ съ половиною колѣнамъ въ удѣлъ; война съ Мадіанитянами окончена съ успѣхомъ. Наконецъ Моисей, заканчивая свою хронику начертаніемъ списка мѣстностей, которыя особенно замѣчательны въ кочевой жизни Израиля, присовокупляетъ къ ней распоряженія, касающіяся раздѣла обѣтованной земли, нѣсколько важнѣйшихъ законовъ уголовныхъ и нѣкоторые гражданскіе законы, относящіеся къ владѣнію удѣловъ по колѣнамъ. Этотъ отдѣлъ заканчиваетъ книгу Числъ, обнимая собою кромѣ послѣднихъ стиховъ этой главы (50—56) главы XXXIII, XXXIV, XXXV и XXXVI.

Возвращаясь къ стихамъ 50—56 этой главы мы находимъ во первыхъ повелѣніе изгнать всѣхъ жителей земли и истребить идоловъ (ср. Исх. XXIII 24 и XXXIV, 13) и раздѣлить землю по жребію, сообразуясь съ численностію колѣна, какъ указано выше въ гл. XXIV Числъ ст. 53—55. Здѣсь вновь присовокупляется только (ст. 55—56) предупрежденіе, чтобы Израиль не вступалъ въ дружественныя отношенія къ племенамъ, населяющимъ Ханаанъ и не позволялъ имъ жить рядомъ съ ними, хотя бы и въ подчиненномъ положеніи, дабы они не сдѣлались сѣтью среди васъ» (Исх. XXXIV 12), или какъ сказано въ настоящей главѣ Числъ «терномъ для глазъ вашихъ и иглами для боковъ вашихъ». Къ этому присовокупляется многознаменательное выраженіе: «что Я вознамѣрился сдѣлать имъ, сдѣлаю вамъ». Господь о намѣреніи своемъ относительно жителей Палестины объявилъ въ откровеніи Аврааму въ словахъ: «въ четвертомъ родѣ потомки твои возвратятся сюда, *ибо мѣра беззаконій Аморреевъ досель еще не наполнилась*» (Быт. XV, 16). Подъ общимъ именемъ Аморреевъ въ этомъ) выраженіи заключаются всѣ народы Ханаана, какъ ясно изъ послѣдующихъ стиховъ 18—21 гл. XV кн. Быт. Народы эти предназначены были къ гибели «въ смыслѣ ги-

бели ихъ независимаго національнаго существованія, связаннаго съ культами, которые не могли способствовать развитію человѣчества. Если-бы Израильтяне (какъ они, и сдѣлали впослѣдствіи) оставили эти языческія племена въ пользованіи своихъ національныхъ правъ и позволили имъ безнаказанно исполнять обряды своихъ натуралистическихъ религій, то нѣтъ сомнѣнія, что сами они увлеклись-бы въ распущенную и развратную жизнь этихъ народовъ, и сдѣлались-бы, какъ они, негодными для царства Божія и развитія человѣчества, а потому подверглись-бы одной участи съ этими племенами, не оставившими никакихъ слѣдовъ въ жизни человѣчества.

ГЛАВА XXXIV.

Граница земли, данной въ наслѣдіе Израилю; имена лицъ, которымъ порученъ раздѣлъ земли.

1. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

2. Дай повелѣніе сынамъ Израилевымъ и скажи имъ: когда войдете въ землю Ханаанскую; то вотъ земля, которая достанется вамъ въ удѣлъ, земля Ханаанская съ ея границами:

3. Южная сторона будетъ у васъ отъ пустыни Синъ, подлѣ Едома, и пойдетъ у васъ южная граница отъ конца соленаго моря съ востока,

4. И направится граница на югъ къ возвышенности Акравима и пойдетъ черезъ Синъ, и будутъ выступы ея на югъ къ Кадес-Варни, оттуда пойдетъ къ Гацаръ-Аддару и пройдетъ чрезъ Ацмонъ.

5. Отъ Ацмона направится граница къ потоку Египетскому, и будутъ выступы ея къ морю [1]).

---

[1]) (Ст. 1—5). Сыновья Рувима и Гада и Махириты, т. е. полъ-племени Манассіи получили по своему желанію удѣлъ внѣ земли обѣтованной. Здѣсь стихъ 2-й и слѣдующіе очерчивая собственно землю Ханаанскую, не включаютъ въ нее зарѣчную страну, т. е. страну на востокъ отъ Іордана *). Въ стихахъ 3—5 начертывается направленіе южной границы, которая можетъ быть, выслѣжена съ достаточною точностію по сравненію настоящаго мѣста и Іис. Нав. XV 1—4 съ указаніями путешественниковъ.

Начиналась *южная граница* отъ южнаго угла Мертваго моря «отъ пустыни Синъ

---

*) Всѣ географическія свѣденія взяты изъ Англ. комм. Библіи, изъ Англійск. Библейск. словаря Смитта и частію изъ картъ Ванъ деръ-Вельде и Киперта. Въ особенности карта перваго считается авторитетомъ для географіи Палестины. Есть нѣсколько хорошихъ замѣтокъ и у. Dom Calmet, хотя онъ устарѣлъ.

6. А границею западною будетъ у васъ великое море. Это будетъ у васъ граница къ западу.

7. Къ сѣверу же будетъ у васъ граница: отъ великаго моря проведите ее къ горѣ Оръ;

8. Отъ горы Оръ проведите къ Емаѳу, и будутъ выступы границы къ Цедаду;

подлѣ Едома», такъ какъ Едомъ былъ отдѣленъ отъ этой границы лишь ложбиной Ради-ель-Араба. Эта часть пустыни Синъ извѣстна нынѣ подъ именемъ *Гхоръ* (Ghôr): это безжизненная долина, примыкающая къ Мертвому морю, въ которую впадаетъ глубокое ущелье *вади-ель-Фикре*, идущее отъ долины Гхоръ въ югозападномъ направленіи; это ущелье составляетъ естественную грань между обѣтованною землею и пустыней. Ущелье это представляетъ почти непреодолимую преграду для нашествія непріятеля, такъ какъ сѣверная сторона его составляетъ отвѣсную стѣну отъ 700 до 1,000 футовъ высоты. Изъ вади-ель-Фикре дорога къ Хеврону представляетъ длинный вьющійся подъемъ, извѣстный подъ именемъ *Накбъ-есъ-Сафа* (проходъ голыхъ скалъ). Холмъ конической формы, извѣстный подъ именемъ *Мадера*, означаетъ мѣсто высшей точки и водораздѣла ущелья Фикре, которое продолжается и далѣе къ западу подъ именемъ *Вади-ель-Марра*, воды котораго огибаютъ холмъ Мадера и сбѣгаютъ опять къ востоку въ Араба. Послѣднее ущелье представляетъ, говорятъ путешественники, еще болѣе поразительный видъ, чѣмъ Вади-ель-Фикре: кажется, что здѣсь происходилъ гигантскій геологическій переворотъ, набросавшій въ хаотическомъ безпорядкѣ скалы вулканическаго происхожденія. Отъ ущелья Марры къ границамъ Ханаана идетъ опять трудный, дикаго характера подъемъ, называемый нынѣ *Накбъ Кarебъ*, въ которомъ, и по положенію и по названію не трудно узнать *Акравимъ*, или *Маалехъ акраббимъ* «проходъ скорпіоновъ» *).

Весьма точно передаетъ нашъ текстъ очертаніе границы словами: «и будутъ выступы ея на югъ къ Кадесъ-Варни» **); т. е. Кадесъ (о которомъ см. гл. XIII пр. 9-е) представлялъ выдающійся въ пустыню уголъ границы, такъ какъ онъ находился внѣ предѣловъ Ханаана, но былъ предназначенъ къ занятію, вѣроятно, вслѣдствіе важнаго своего стратегическаго положенія, какъ наблюдательный передовой постъ и какъ средство вліянія на кочевыя племена пустыни, и вѣроятно, какъ удобное мѣсто торговыхъ съ ними сношеній. Мы говорили выше (прим. 9-е гл. XIII), что Кадесъ отождествляютъ съ источникомъ *Аинъ-ель-Вейбе*; отъ этой мѣстности къ такъ называемому «потоку Египетскому», или водяной балкѣ *Вади-ель-Аришъ*, (на устьѣ которой былъ построенъ городъ Ринокорура. нынѣшнее поселеніе ель-Аришъ),—граница проходитъ по двумъ упомянутымъ въ ст. 4-мъ и 5-мъ мѣстностямъ: *Гацаръ-Аддару* и *Ацмону*. Все разстояніе этой границы,—отъ Кадеса до колѣна балки такъ назыв. «потока Египетскаго» (которая круто поворачиваетъ близъ уроч. Ель-Казаби, на сѣверозападъ, послѣ

---

*) Надо замѣтить, что по Арабски, т. е. на языкѣ близко родственномъ Еврейскому,—слово скорпіоны слѣдуетъ передавать словомъ *Акарибъ*, такъ что названіе *Кarебъ* есть выраженіе того же понятія (Гровъ, Еспинъ).

**) Въ Еврейской Библіи общества распростр. просвѣщ. между Евр. переведено: «и будутъ выступы границы *отъ* Кадешъ Барнеа». По смыслу даваемому лучшими комментаторами, нашъ переводъ выражаетъ правильнѣе мысль подлинника. Такой же смыслъ даетъ Вульгата въ переводѣ Саси и LXX въ Слов. переводѣ.

9. Оттуда пойдетъ граница къ Цифрону, и выступы ея будутъ къ Гацаръ-Енану. Это будетъ у васъ граница сѣверная. [2]).

10. Границу восточную проведите себѣ отъ Гацаръ-Енана къ Шефаму,

11. Отъ Шефама пойдетъ граница къ Риблѣ, съ восточной стороны

прямаго по меридіану направленія отъ горъ Синайскихъ),—всего 70 миль. Мы не знаемъ на этой линіи ни мѣстностей здѣсь упомянутыхъ, ни *Каркая*, упомянутаго на этой же линіи у Іис. Нав. XV, 3, но по вс й вѣроятности это были мелкія временныя поселенія кочевн ковъ, или ихъ зимвія пристанища. Таргумы, впрочемъ отождествляли *Аимонъ* съ *Кесамомъ* (нынѣшній *Касайме*) урочищемъ, на которомъ находится много хорошихъ источниковъ, а Гацаръ-Аддаръ нынѣшніе путешественники отождествляютъ съ мѣстностью, называемою *Аинъ-ель-Кудейратъ*. Впрочемъ отождествленіе опирается главнѣйше на нахожденіи источниковъ въ такой мѣстности, которая по общему плану должна совпадать съ назначенной границей, а потому нѣтъ причины отвергать этого соображенія, такъ какъ вездѣ въ пустыняхъ и жаркихъ странахъ вода есть первое условіе поселенія и по относительной рѣдкости своей, мѣстность орошенная водою, конечно, представляетъ вѣроятныя основанія думать, что на ней поселеніе существовало.

Еспинъ замѣчаетъ, что указаніе многихъ пунктовъ на относительно краткомъ разстояніи отъ Кадеса до глубокой балки, потока Египетскаго, доказываетъ, какъ хорошо была извѣстна мѣстность пустыни Фаранъ Израильтянамъ. Выраженіе «выступы къ морю» (въ концѣ 5-го ст.) повидимому означаетъ, что граница вгибалась отъ Кадеса внутрь и приближалась къ берегу моря. Замѣтимъ, что новѣйшіе путешественники (говоритъ Еспинъ) доселѣ точно не изслѣдовали всего этого пространства отъ того мѣста, гдѣ ущелье Марры теряется въ холмахъ пустыни до Вади-ель-Ареша.

[2]) (Ст. 6—9). *Граница западная* должна была совпадать съ моремъ и совпадала съ нимъ во времена Соломона; во времена же Судей полоса у моря была занята Филистимлянами.

Сѣверная граница: Прежде всего во избѣжаніе недоразумѣній мы должны сказать нѣсколько словъ о значеніи имени Оръ, дабы не смѣшать понятій о горѣ Оръ, къ югу отъ Кадеса въ пустынѣ, съ горою Оръ, упомянутой здѣсь, и которыя не имѣютъ м жду собою ничего общаго. *Оръ*, или *Хоръ* (*хе* и *решъ*), какъ думаютъ Гезеніусъ и Фюрстъ, (см. въ его словарѣ подъ этимъ словомъ), древнее нарицательное имя, означающее *гору вообще*. Поэтому въ текстѣ LXX нашъ славянскій переводъ передаетъ ст. 7-й наст. главы словами: *«при горѣ гору»* (по греч. то оросъ то оросъ); между тѣмъ, какъ этотъ же переводъ даетъ для 22-го ст. гл. XX Числ., говоря о горѣ, на которой умеръ Ааронъ, слѣдующее чтеніе «и пріидоша въ гору Оръ». Еспинъ указываетъ, что у Іархи въ объясненіи на ст. 22-й гл. XX Числ. находится слѣдующее мѣсто: «Mons fuit super montem, veluti pomum parvum super pomum magnum». То есть верхняя конусообразная вершина покоится на другой горѣ. Такова была, вѣроятно, и форма той горы въ цѣпи Ливанскихъ горъ, на сѣверъ отъ Палестины, о которой говорится въ настоящей главѣ, и очень быть можетъ, что выраженіе «оръ Ааръ» вошло въ языкъ, какъ типическое выраженіе для всѣхъ горъ, имѣющихъ ту форму, которую имѣла гора, на которой умеръ Ааронъ. Здѣсь, вѣроятно, названъ особый, выдающійся въ цѣпи Ливанскихъ горъ пикъ, отъ которой граница шла до Емаѳа и Емаѳскаго прохода (о которомъ ср. прим. 6-е на гл. XIII, 22 Числ.). Граница эта осуществилась въ полнотѣ лишь во времена Давида и Соломона. *Цедадъ*, который по ст. 8-мъ дол-

Анна, потомъ пойдетъ граница и коснется береговъ моря Киннереѳъ съ восточной стороны.

12. И пойдетъ граница къ Іордану, и будутъ выступы ея къ соленому морю. Это будетъ земля ваша по границамъ ея со всѣхъ сторонъ [3]).

13. И далъ повелѣніе Моисей сынамъ Израилевымъ и сказалъ: вотъ земля которую вы раздѣлите на удѣлы по жребію, которую повелѣлъ Господь дать девяти колѣнамъ и половинѣ колѣна (Манассіина).

14. Ибо колѣно сыновъ Рувимовыхъ по семействамъ ихъ, и колѣно сыновъ Гадовыхъ по семействамъ ихъ, и половина колѣна Манассіина, получили удѣлъ свой.

женъ былъ составлять крайній сѣверный пунктъ обѣтованной земли, отождествляютъ съ нынѣшнимъ значительнымъ поселеніемъ, носящимъ тоже слегка измѣненное имя *Седадъ* и которое находится миляхъ въ 30 къ востоку отъ Емаѳскаго прохода. *Цифронъ* ст. 9-го отождествляютъ съ нынѣшнимъ Цифраномъ *), который лежитъ на сѣверо-востокъ отъ Дамаска, недалеко отъ него на пути въ Пальмиру и въ мѣстности, гдѣ найдены значительныя развалины бывшаго большаго города. Выступъ къ Гацаръ-Енану, т. е. *къ деревнѣ источника*, вѣроятно, означаетъ входящій уголъ границы; вершина котораго была около *источниковъ Іордана*, у такъ называемой мѣстности *Ѳіала* подъ горою Ермонъ.

[3]) (Ст. 10—12). *Восточная граница* въ сѣверной части своей не совсѣмъ ясна для насъ. Мѣстность *Шефамъ* совершенно неизвѣстна, такъ какъ имя это нигдѣ больше не встрѣчается. *Рибла* (по Еврейски въ однихъ согласныхъ пишется по Еспину, *хе*, *решъ*, *бетъ*, *ламедъ* и *хе* т. е. hrblh) – переписывается комментаторами *Харъ-Бель*, это же имя въ текстѣ LXX *Арбела*; въ нашемъ Славянскомъ текстѣ *Вилъ*. Въ Суд. III, 3, граница сѣверная опредѣлена словами: «отъ горы *Ваалъ-Ермона* до входа въ Емаѳъ. Все это заставляетъ думать, что здѣсь *Рибла*, или *Хрблх* означаетъ гору Ермонъ, а *Аинъ* (источникъ), упомянутый въ ст. II, *истоки Іордана*. На Ермонѣ, какъ извѣстно, доселѣ есть развалины капища, а самое имя горы по книгѣ Судей доказываетъ, что капище и самая гора посвящены были Ваалу. Притомъ гора Ермонъ (Hermon) по своему положенію, высотѣ, неприступности, должна была служить естественною гранью земли обѣтованной и даже тѣмъ угломъ, въ который сходились границы сѣверная и восточная. Мы видѣли выше, что сѣверная граница продолжена далѣе Ермона за Дамаскъ; и вѣроятно служила границей Вассана, занятаго Махиритами (пр. 8-е гл. XXXII), но восточная граница очерчивала страну обѣтованную и не захватывала въ свои предѣлы удѣлы Манассіи, Гада, и Рувима и потому проводится отъ гор. Ермона на востокъ отъ Анна (истоковъ Іордана) и продолжается внизъ восточнѣе моря Киннереѳъ (озеро Генисcаретское) и потомъ на югъ «*выступомъ*» до Соленаго моря. Слово выступъ объясняется комментаторами въ томъ смыслѣ, что граница не совпадала съ Іорданомъ и не кончалась устьемъ его, а упиралась въ Соленое море къ востоку отъ устья (ср. Второз. III, 17 и прим. 8-е) оставляя въ предѣлахъ обѣтованной земли оба берега Іордана и плодоносную долину рѣки, такъ что восточная граница шла по подошвѣ ряда холмовъ,

---

*) Еспинъ предупреждаетъ не смѣшивать этого имени съ именемъ другой мѣстности *Да Феранѣ* близъ Емаѳа (или Хамаѳа).

15. Два колѣна и половина колѣна получили удѣлъ свой за Іорданомъ противъ Іерихона къ востоку [4]:

16. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

17. Вотъ имена мужей, которые будутъ дѣлить вамъ землю: Елеазаръ священникъ и Іисусъ, сынъ Навинъ.

18. И по одному князю отъ колѣна возьмите для раздѣла земли.

19. И вотъ имена сихъ мужей: для колѣна Іудина Халевъ, сынъ Іефонніинъ

20. Для колѣна сыновъ Симеоновыхъ Самуилъ, сынъ Амміуда;

21. Для колѣна Веніаминова Елидадъ, сынъ Кислона;

22. Для колѣна сыновъ Дановыхъ князь Буккій, сынъ Іогліи,

23. Для сыновъ Іосифовыхъ, для колѣна сыновъ Манассіиныхъ, князь Ханніилъ, сынъ Ефода,

24. Для колѣна сыновъ Ефремовыхъ князь Кемуилъ, сынъ Шифтана;

25. Для колѣна сыновъ Завулоновыхъ князь Елицафанъ, сынъ Фарнака;

26. Для колѣна сыновъ Иссахаровыхъ князь Фалтіилъ, сынъ Аззана;

27. Для колѣна сыновъ Асировыхъ князь Ахіудъ, сынъ Шеломія;

28. Для колѣна сыновъ Неффалимовыхъ князь Педаилъ, сынъ Аммiуда.

29. Вотъ тѣ, которымъ повелѣлъ Господь раздѣлить удѣлы сынамъ Израилевымъ въ землѣ Ханаанской [5]).

отстоящихъ отъ Іордана миляхъ въ десяти къ востоку. Мы замѣтимъ кстати, что сколько мы можемъ припомнить, рѣки весьма рѣдко и даже, быть можетъ, никогда не служили въ древности гранью племенъ и народовъ. Обыкновенно племена занимали всю долину рѣки, т. е. оба берега ея.

[4]) (Ст. 13—15). Мы уже выше упоминали, что удѣлы по восточную сторону Іордана не входили въ предѣлы земли обѣтованной. Мы припомнимъ еще, что въ гл. XXXII, когда сыны Рувима и Гада просили у Моисея позволенія поселиться въ Галаадѣ и Вассанѣ, то Моисей не вопрошалъ Господа, а далъ позволеніе, (подъ условіемъ XXXII 20—23, 29—30) самъ. Вслѣдствіе этого земля Ханаанская оказалась слишкомъ обширною для Израиля, который оставилъ непокоренными весьма важныя для защиты части страны, какъ напр., самый Ермонъ, Целе-Сирію и горные проходы, и, быть можетъ, потому, именно не могъ выгнать совершенно, какъ ему приказано было (XXXIII 52), всѣхъ жителей страны, ослабленный двумя съ половиною колѣнами, которые и сами отдѣленные отъ народа сдѣлались легкою добычею и плѣнниками Ассиріанъ въ одинъ изъ древнѣйшихъ походовъ ихъ на западъ (I Пар. V 26).

[5]) (Ст. 16—29). Мы напомнимъ, что по ст. 52—56 гл. XXVI пр. 5-е, жребій долженъ былъ опредѣлить географическое положеніе удѣловъ по колѣнамъ, но величина удѣла каждаго колѣна зависѣла отъ его числительности и опредѣлялась по числу именъ» (Числ. XXVI 55) указанными здѣсь въ читаемомъ нами мѣстѣ князьями, которые будучи депутатами отъ своихъ колѣнъ, составляли постоянную коммисію, опредѣлившую относительныя предѣлы владѣній по колѣнамъ. Внутри этихъ владѣній дѣлежъ «по именамъ колѣнъ отцовъ», т. е. по семьямъ, вѣроятно, возложенъ былъ на другихъ лицъ въ болѣе многочисленномъ составѣ. Замѣчаютъ, что порядокъ, въ ко-

торомъ перечислены въ настоящей главѣ колѣна Израилевы, совершенно не совпадаетъ съ порядкомъ исчисленія ихъ въ кн. Числ. I, или въ кн. Бытія XLVI, 9—25, но за то колѣна Израилевы въ особенности взятые по парно, совершенно соотвѣтствуютъ распредѣленію удѣловъ по колѣнамъ въ Палестинѣ, начиная съ *юга къ сѣверу*. Такъ на картѣ Палестины мы дѣйствительно видимъ вмѣстѣ (если раздѣлить Ханаанъ на полосы перпендикулярныя Іордану и морю): Іуду и Симона, и далѣе къ сѣверу Веніамина и Дана, Манассію и Ефрема, Завулона и Иссахара, Ассира и Нефѳалима. Изъ этого заключаютъ, что жребій по колѣнамъ былъ уже брошенъ при Моисеѣ.

ГЛАВА XXXV.

Отдѣленіе городовъ съ выгонами для жительства Левитовъ; сорокъ восемь должно быть ихъ; шесть городовъ для убѣжища. Законы объ убійствѣ; запрещеніе выкупа за кровь.

1. И сказалъ Господь Моисею на равнинахъ Моавитскихъ у Іордана противъ Іерихона, говоря:

2. Повели сынамъ Израилевымъ, чтобъ они изъ удѣловъ владѣнія своего дали Левитамъ города для жительства; и поля при городахъ со всѣхъ сторонъ дайте Левитамъ.

3. Города будутъ имъ для жительства, а поля будутъ для скота ихъ, и для имѣнія ихъ и для всѣхъ житейскихъ потребностей ихъ.

4. Поля при городахъ, которыя вы должны дать Левитамъ, отъ стѣны города *должны простираться* на (двѣ) тысячи локтей, во всѣ стороны.

5. И отмѣрьте за городомъ къ восточной сторонѣ двѣ тысячи локтей, и къ южной сторонѣ двѣ тысячи локтей, и къ западу двѣ тысячи локтей, и къ сѣверной сторонѣ двѣ тысячи локтей, а посрединѣ городъ: таковы будутъ у нихъ поля при городахъ [1]).

---

[1]) (Ст. 1—5). Мы видѣли въ Числ. III, 12—13, что Левиты выдѣленные изъ Израиля были достояніемъ Господнимъ, и что (Числ. XXVI 62) не дано имъ удѣла среди сыновъ Израилевыхъ, что повторяетъ Моисей во Второзак. X, 9, прибавляя «самъ Господь есть удѣлъ его», (ср. гл. XVIII Числ. и прим.) Здѣсь повелѣвается выдѣлить для жительства Левитовъ особые города, которые долженствовали сдѣлаться, если бы народъ оставался вѣрнымъ Іеговѣ, центрами изъ которыхъ распространялась бы грамотность и религіозное образованіе посреди этого народа, долженствовавшаго стать передовымъ народомъ человѣчества своего времени по своимъ широкимъ либеральнымъ учрежденіямъ и законамъ. Города эти, имѣвшіе принадлежать Левитамъ,

6. Изъ городовъ, которые вы дадите Левитамъ, (будутъ) шесть городовъ для убѣжища, въ которые вы позволите убѣгать убійцѣ; и сверхъ ихъ дайте сорокъ два города.

7. Всѣхъ городовъ, которые вы должны дать Левитамъ, *будетъ* сорокъ восемь городовъ, съ полями при нихъ.

8. И когда будете давать города изъ владѣнія сыновъ Израилевыхъ, тогда изъ большаго дайте болѣе, изъ меньшаго менѣе; каждое колѣно, смотря по удѣлу, какой получитъ, должно дать изъ городовъ своихъ Левитамъ [2]).

9. И сказалъ Господь Моисею, говоря:

10. Объяви сынамъ Израилевымъ и скажи имъ: когда вы перейдете чрезъ Іорданъ въ землю Ханаанскую,

11. Выберите себѣ города, которые были бы у васъ городами для убѣжища, куда могъ бы убѣжать убійца, убившій человѣка неумышленно.

12. И будутъ у васъ города сіи убѣжищемъ отъ мстителя (за кровь), чтобы не былъ умерщвленъ убившій, прежде нежели онъ предстанетъ предъ общество на судъ [3]).

не должны были обратиться въ земледѣльческія поселенія, а должны были сосредоточить въ себѣ умственную жизнь народа: поэтому городамъ дается только выгонъ по 2000 локтей, или по 3000 футовъ (по 400 саженъ) въ каждую сторону *), что могло удовлетворить вполнѣ потребностямъ довольно обширнаго скотоводства поселенія и даже дать ему возможность имѣть значительные сады, но никакъ не могло быть достаточнымъ для образованія отдѣльныхъ земледѣльческихъ хуторовъ жителями поселенія.

[2]) (Ст. 6—8). Всѣхъ городовъ Левитамъ предполагается дать сорокъ восемь, изъ которыхъ шесть для убѣжища (о которыхъ ниже пр. 4-е) но эти города Левитовъ имѣютъ быть назначенными не поровну отъ каждаго колѣна, а сообразно количеству и густотѣ населенія (ст. 8 въ сравненіи съ XXVI, 54), причемъ повидимому главная мысль заключается въ томъ, чтобы все населеніе Израиля имѣло вблизи себя священниковъ и Левитовъ, которые могли бы поучать его законамъ и уставамъ Господнимъ Лев. X, 10—11) и дѣйствовать на него нравственно и умственно, останавливая стремленіе народа къ идолопоклонству и проводя въ него начала образованія. Объ выдѣлѣ городовъ Левитамъ въ землѣ обѣтованной см. Гл. XXI Іис. Нав. ст. 4—7 и сл.).

[3]) (Ст. 9—12). Во Втор. IV 41—43 города убѣжища на востокъ отъ Іордана назначены при Моисеѣ, и вѣроятно имъ самимъ, а во Втор. XIX 2, 3 онъ приказываетъ раздѣлить земли на западъ отъ Іордана на три части и назначить три города для убѣжища (по одному въ каждой части) въ землѣ обѣтованной. Въ ст. 12-мъ ком-

---

*) Предполагая, что самое поселеніе находящееся въ центрѣ выгона имѣло бы также по 400 саж. въ боку квадрата, то площадь выгона, за вычетомъ площади города составила бы 533 кв. десятины, или около 5 кв. верстъ.

13. Городовъ же, которые должны вы дать, городовъ для убѣжища должно быть у васъ шесть.

14. Три города дайте по эту сторону Іордана, и три города дайте въ землѣ Ханаанской; городами убѣжища должны быть они.

15. Для сыновъ Израилевыхъ и для пришельца и для поселенца между вами будутъ сіи шесть городовъ убѣжищемъ, чтобъ убѣгать туда всякому, убившему человѣка неумышленно [4]).

ментаторы останавливаются на словѣ *гоель* мститель, которое какъ полагаютъ, имѣетъ значеніе *обязательнаго мстителя* за кровь родственника (ср. ст. 19) и есть терминъ высокой древности, свидѣтельствуя о высокой древности признаваемаго права мщенія за кровь родственника. Гоель поэтому былъ не частный человѣкъ увлекаемый страстями, а лицо за которымъ признавалось публичное право и обязанность убить убійцу и быть общественнымъ мстителемъ за кровь. Этотъ бытовой законъ не отмѣняется законодательствомъ Моисеевымъ, но ограничивается; и зло отъ него происходящее уменьшается тѣми постановленіями кои даются въ настоящей гл. и во Втор. (см. ниже) въ развитіе Господня повелѣнія высказаннаго еще ранѣе въ Исх. XXI, 13.

Воспитаніе народа, который не могъ внезапно отрѣшиться отъ древнѣйшихъ взглядовъ и обычаевъ, заключалось главнѣйше въ требованіи, чтобы убійца былъ представленъ на судъ (ст. 12), и потому ему дается возможность временно избѣжать руки мстителя, хотя это не освобождало его отъ наказанія (ст. 31) въ случаѣ намѣреннаго убійства. Что же касается до убійства не намѣреннаго, нечаяннаго, то спасаясь въ городѣ убѣжища отъ встрѣчи съ мстителемъ, который обязанъ былъ убить его, невольный убійца жилъ подъ покровительствомъ закона до смерти Великаго священника (о чемъ ниже пр. 6-е и 7-е). Судъ производился по всей вѣроятности особо поставленными на основаніи Втор. XVI 18 *судьями*, (сравни пр. 6-е in loco), которые имѣли повидимому *собраніе* (эйда) для обсужденія важнѣйшихъ дѣлъ, и это то въ стихѣ 12-мъ называется «*обществомъ*». Такъ по кн. Іис. Нав. XX, 4 бѣглецъ заявлялъ у воротъ города (обыкновенное мѣсто суда) старѣйшинамъ дѣло свое; старѣйшины давали ему убѣжище и впослѣдствіи его представляли на судъ его города, гдѣ, онъ жилъ (о чемъ ниже прим. 5-е). Комментаторы замѣчаютъ, что если бы здѣсь указано было, что судъ производился всей общиной, то употреблено бы было слово *кагалъ*; слово же *Эйда* означаетъ опредѣленное сборище нѣсколькихъ людей. Фл. Іосифъ (кн. IV гл. VIII, древн. ист. Іуд.) указываетъ, что судъ въ каждомъ городѣ поручался избраннымъ жителями *семи* мужамъ извѣстной мудрости и честности, къ которымъ присоединяли *двухъ* Левитовъ; и что это собраніе и составляло первую инстанцію суда, который имѣлъ право въ случаѣ трудности дѣла представить его на разсмотрѣніе Первосвященника и вождя Израильскаго (пророка) и старѣйшинъ въ тотъ главный городъ, который избранъ будетъ Господомъ и построенъ будетъ Израилемъ. Слова эти Фл. Іосифъ влагаетъ въ уста самаго Моисея въ послѣдней рѣчи его. (Второзак. XVII 8—12).

[4]) (Ст. 13—15). Города на востокъ отъ Іордана, отдѣленные для убѣжища еще при Моисеѣ (Втор. IV 43) были Бецеръ, Рамоѳъ и Голанъ; при Іис. Нав. во исполненіе приказанія даннаго во Втор. XIX 2, 3 выдѣляются въ Палестинѣ для убѣжища города Кадесъ, Сихемъ и Киріаѳъ Арба, или Хевронъ.

Бецеръ въ *пустынѣ* былъ отданъ по Вт. IV, 43 (ср. Іис. Нав. XX, 8, XXI, 34, 36) Левитамъ сынамъ Мерари. Полагаютъ, что это Восоръ 1 Маккав. V 26, 36. Онъ

16. Если кто ударитъ кого желѣзнымъ орудіемъ, такъ, что тотъ умретъ; то онъ убійца; убійцу должно предать смерти.

17. И если кто ударитъ кого изъ руки камнемъ, отъ котораго можно умереть, такъ что тотъ умретъ; то онъ убійца; убійцу должно предать смерти.

18. Или если деревяннымъ орудіемъ, отъ котораго можно умереть, ударитъ изъ руки такъ, что тотъ умретъ; то онъ убійца; убійцу должно предать смерти.

19. Мститель за кровь самъ можетъ умертвить убійцу; лишь только встрѣтитъ его, самъ можетъ умертвить его.

20. Если кто толкнетъ кого по ненависти, или съ умысломъ броситъ на него *что нибудь*, такъ что тотъ умретъ,

21. Или по враждѣ ударитъ его рукою, такъ что тотъ умретъ: то ударившаго должно предать смерти, онъ убійца; мститель за кровь можетъ умертвить убійцу, лишь только встрѣтитъ его.

22. Если же онъ толкнетъ его нечаянно, безъ вражды, или броситъ на него, что нибудь безъ умысла,

23. Или какой нибудь камень, отъ котораго можно умереть, не видя

находился въ удѣлѣ Рувимовомъ, *на равнинѣ* (Іис. Нав. XX, 8) вѣроятно на востокъ отъ горъ Аваримскихъ.

Рамоѳъ въ Галаадѣ (lococit) отдѣленный изъ числа городовъ племени Гада. Весьма укрѣпленный городъ и вѣроятно важный стратегическій пунктъ, ключъ владѣнія округомъ того же имени (Ср. 3 Ц. IV, 13). Слѣдуя Евсевію Кесарійскому (ссылка Грова въ б. сл. Смитта) повидимому можно отождествить мѣсто (Рамоѳа Галаадскаго съ урочищемъ называемымъ Арабами *Джель адъ* (измѣненное произношеніемъ слово Галаадъ), и которое означено на картахъ Зеетцена (Reisen 1806, IV) и Ванъ де Вельде (1858) въ четырехъ миляхъ сѣвернѣе нынѣшняго *есъ Салта* (Гровъ).

Голанъ въ Вассанѣ совершенно не извѣстенъ, хотя блаженный Іеронимъ (ссылка Портера автора руководителя по Сиріи и Палестинѣ), говоритъ (Onomast: на слово Голанъ), что въ его время этотъ городъ еще существовалъ. Онъ былъ отданъ Левитамъ отъ полуплемени Манассіи Іис. Нав. XXI, 27.

Кедесъ въ Галилеѣ на горѣ Неѳѳалимовой, Іис. Нав. XX, 7), былъ укрѣпленный городъ, какъ о томъ прямо указано въ Іис. Нав. XIX 35, 37, 38 въ числѣ девятнадцати укрѣпленныхъ городовъ Галилеи. Онъ лежалъ какъ видно недалеко отъ Едреи и Ен-Гацора. Въ городѣ этомъ жилъ впослѣдствіи судья Варакъ, (Суд. IV, 6). Робинзонъ отождествляетъ этотъ городъ съ деревней *Кадесъ* находящейся нынѣ на западномъ склонѣ долины, въ которой струится Іорданъ выше своего впаденія въ озеро Меромъ. *) (Робинзонъ III, 366 366—8 ссылка Грова).

---

*) Воды Меромскія упомянуты у Іис. Нав. XI, 5. По всей вѣроятности это то озеро, черезъ которое проходитъ Іорданъ (выше Тиверіадскаго озера) которое нынѣ называется *Баръ ель Хуле* а у Фл. Іосифъ (Война Іуд. кн. IV гл. I названо Семехонитисъ.

уронитъ на него, такъ что тотъ умретъ, но онъ не былъ врагомъ его и не желалъ ему зла:

24. То общество должно разсудить между убійцею и мстителемъ за кровь по симъ постановленіямъ [5]);

Сихемъ есть нынѣшній городъ Набулусъ, лежащій на сѣверномъ склонѣ горы Гаризимъ въ долинѣ между этой горой и Горой Ебаломъ. *) Впослѣдствіи столица царства Израильскаго, а позже Самаріи (Ср. Быт. XII 6, прим. 9).

Хевронъ или *Киріаѳъ Арба* въ удѣлѣ Іуды былъ мѣстопребываніемъ Авраама (Быт. XIII 18 и пр. 15-е) здѣсь умерла Сарра (id. XXIII, 2) здѣсь жилъ до смерти своей Исаакъ, id XXXV, 27), здѣсь жилъ и Іаковъ, когда послалъ Іосифа къ братьямъ въ Сихемъ (id XXXVII 14). Хевронъ лежалъ въ 20 миляхъ къ югу отъ Іерусалима «на горѣ Іудиной» (Іис. Нав. XX, 7). Городъ этотъ существуетъ до нынѣ, имѣетъ 5 тысячъ жителей и лежитъ въ довольно узкой долинѣ окруженной скалистыми холмами. Виноградники его превосходны; (многіе полагаютъ что долина Есхолъ Числ. XIII, 24 есть долина Хеврона). Мы напоминаемъ, что здѣсь была роща Мамре и здѣсь была пещера Махпела, гдѣ похоронены Сарра и Авраамъ доселѣ указываютъ эту пещеру надъ которой построена мечеть или Гарамъ. Хевронъ одинъ изъ древнѣйшихъ городовъ Палестины (Числа XIII 23) хотя онъ былъ нѣсколько разъ уничтоженъ до основанія напр. въ началѣ XII столѣтія крестоносцами, но скоро былъ возобновленъ, такъ какъ у католическихъ писателей есть указаніе, что 1167 году въ немъ учреждена Епископская каѳедра Впрочемъ черезъ 20 лѣтъ онъ перешелъ въ руки мусульманъ.

[5]) (Ст. 16—24). Мы знаемъ что у всѣхъ восточныхъ народовъ существуетъ обязанность отомстить кровью за кровь убитаго родственника, послѣ чего исполнившій эту обязанность преслѣдуется родственниками послѣдней жертвы и т. д., что ведетъ за собою нескончаемый рядъ убійствъ въ продолженіи нѣсколькихъ поколѣній и многихъ лѣтъ. Уничтожить этотъ обычай совершенно было невозможно и потому законодательство Моисеево постановило себѣ цѣлію ограничить этотъ древній бытовой законъ такими постановленіями, которыя ограничили бы число жертвъ однимъ только виновнымъ въ убійствѣ лицемъ, давъ притомъ возможность и ему спасти свою жизнь если только онъ совершилъ убійство ненамѣренно. Законы Моисеевы весьма точны по вопросу о кровомщеніи.

1) Убійца намѣренный предавался смерти, и никакой выкупъ не принимался за его жизнь (30, 31 ст.);

2) ближайшій родственникъ убитаго могъ убить безнаказанно убійцу, вездѣ встрѣтивъ его (19 и 27), внѣ города убѣжища.

3) Но мститель не могъ убить *никого кромѣ самаго убійцы* и не могъ простирать свое мщеніе на членовъ семейства виновнаго (Второзак. XXIV, 16, 4 Ц. XIV, 6).

4) Невольный или ненамѣренный убійца (ст. 22, 23 Второзак. XIX 4—6) могъ бѣжать въ одинъ изъ городовъ назначенныхъ для убѣжища и здѣсь то, по постановленію старѣйшинъ онъ принимался въ городъ *временно*, доколѣ судъ его общины не

---

*) Ущелье Сихема составлено изъ горъ Ебала и Гаризима, и имѣетъ направленіе отъ сѣверо-востока къ юго западу. Наблусъ лежитъ на южной сторонѣ ущелья, т. е. на сѣверномъ скатѣ Гаризима, составляющаго южную сторону ущелья. Ср. пр. 5-е глав. XXVII Второзаконія).

25. И должно общество спасти убійцу отъ руки мстителя за кровь и возвратитъ его общество въ городъ убѣжища его, куда онъ убѣжалъ, чтобъ онъ жилъ тамъ до смерти великаго священника, который помазанъ священнымъ елеемъ [6]).

изслѣдовалъ обстоятельствъ, сопровождавшихъ фактъ убійства, и не дозволялъ ему формально жить въ городѣ убѣжища до смерти Первосвященника (ст. 25). Судъ, какъ мы видѣли въ прим. 3-мъ состоялъ по преданію изъ семи избранныхъ мужей города, а съ двумя Левитами всего изъ девяти членовъ.

5) О трупѣ неизвѣстно кѣмъ убитаго существовали особыя постановленія, о которыхъ смотри Второзак. XXI, 1, 9.

Стихи 16—21 исчисляя орудія, которыми можетъ быть произведена смерть (кромѣ настоящаго оружія, которое само по себѣ уже есть доказательство намѣреннаго убійства) и, исчисляя случаи убійства, ставятъ общимъ правиломъ, что намѣреніе лишить жизни есть главная причина вмѣняемости преступленія, поэтому ст. 22—24 указываютъ, что хотя фактъ убійства существуетъ, но какъ только доказано будетъ, что убійца «не былъ врагомъ убитаго и не желалъ ему зла» (ст. 28), то общество (въ лицѣ своихъ выборныхъ) вмѣшивается въ это дѣло и (ст. 25) должно спасти убійцу отъ руки *мстителя*, отправивъ его въ одинъ изъ городовъ убѣжища, куда мститель не смѣетъ проникнуть, или проникнувъ, не смѣетъ пользоваться своимъ правомъ кровомщенія. (О томъ случаѣ, когда виновный оставитъ свое убѣжище см. ниже прим. 7-е). Присовокупимъ къ этому, что по ст. 21, 24 и 30 всякое убійство и намѣренное, и не намѣренное подлежало судебному изслѣдованію, при чемъ было безразлично собственно для закона, успѣлъ ли уйти убійца въ городъ убѣжища, или нѣтъ. Убѣжище спасало убійцу лишь отъ *мстителя*—родственника убитаго, но убійцу во всякомъ случаѣ препровождали на судъ къ тому обществу, которому дѣло было подсудно и убійца, или предавался смерти по суду (послѣ чего мститель не имѣлъ болѣе никакого повода къ продолженію мщенія) или отправлялся подъ защитой въ городъ убѣжища и тамъ жилъ подъ охраной закона, и возвращался безпрепятственно и безбоязненно домой послѣ смерти Первосвященника, (о чемъ см. слѣд. прим.).

⁶) (Ст. 25). Ниже въ ст. 26 и 27 мы видимъ, что доколѣ былъ живъ убійца и Первосвященникъ, дотолѣ мститель имѣлъ право убить виновнаго въ убійствѣ, если только онъ встрѣчалъ его внѣ предѣловъ того города, который служилъ ему убѣжищемъ. Поэтому лицо, хотя и нечаянно совершившее убійство, несло чувствительное наказаніе, подвергаясь въ продолженіи многихъ лѣтъ изгнанію изъ своей семьи и участка, который въ большей части случаевъ приходилъ въ запустѣніе, такъ что хозяинъ его—изгнанникъ—приходилъ въ крайнюю бѣдность. Талмудъ (ссылка «*Philott*» въ слов. Смитта) говоритъ однако, что этимъ изгнанникамъ жена Первосвященника считала своею обязанностію посылать подарки и вообще помогать имъ, чтобы они не желали скорѣйшей смерти Первосвященника. Но почему смерть Первосвященника постановлена была условіемъ окончанія кровомщенія и безбоязненнаго возврата въ свое колѣно и въ свой участокъ убійцы? Объ этомъ высказано нѣсколько различныхъ мнѣній. Одно изъ нихъ указываетъ на общую печаль народа, при которой умолкали или должны были замолкнуть личныя вражды и личныя чувствованія, поглощаемыя всеобщимъ сѣтованіемъ. Но многіе видятъ въ этомъ законѣ прообразованіе смерти Великаго Первосвященника человѣчества, которая смывала кровію Его всѣ преступленія передъ справедливостію Божіею. «Имѣющая въ будущемъ совершиться великая жертва иску-

26. Если же убійца выйдетъ за предѣлъ города убѣжища, въ который онъ убѣжалъ,

27. И найдетъ его мститель за кровь внѣ предѣловъ города убѣжища его, и убьетъ убійцу сего мститель за кровь: то не будетъ на немъ *вины* кровопролитія.

28. Ибо тотъ долженъ жить въ городѣ убѣжища своего до смерти великаго священника; а по смерти великаго священника возвратится убійца въ землю владѣнія своего [7]).

29, Да будетъ сіе у васъ постановленіемъ законнымъ въ роды ваши, во всѣхъ жилищахъ вашихъ.

30. Если кто убьетъ человѣка: то убійцу должно убить по словамъ свидѣтелей; но одного свидѣтеля недостаточно, *чтобы осудить* на смерть.

31. И не берите выкупа за душу убійцы, который повиненъ смерти, но его должно предать смерти.

пленія (говоритъ Еспинъ) бросала впередъ свой оттѣнокъ на законъ и исторію Іудеевъ. Великій Первосвященникъ глава и представитель всей избранной семьи священнодѣйствующихъ, посредникъ между Богомъ и народомъ и единственный уполномоченный входить въ Святая Святыхъ съ кровію очистительною и вопрошать волю Божію посредствомъ Урима и Туммима, есть несомнѣнно типическое прообразованіе Христа Спасителя. Смерть каждаго Первосвященника поэтому прообразовывала смерть Іисуса Христа, которою разрѣшались узы грѣха и смерти, освобождались заключенные и беззаконія не воспоминались болѣе». Если убійца умиралъ ранѣе Первосвященника, то по талмуду кости его отсылались на родину его.

[7]) (Ст. 26—28). Мы видимъ, что бытовой законъ кровомщенія остается во всей силѣ своей, ограниченный лишь условіемъ пребыванія убійцы въ томъ городѣ, который находится подъ особымъ покровительствомъ Божіимъ. Стало быть мысль эта, что передъ Богомъ всякое мщеніе невозможно, должна была проникать въ народъ и подготовлять чувства его къ болѣе правильному пониманію нравственныхъ своихъ обязанностей. Позволеніе безнаказанно убить убійцу (хотя невольнаго) вышедшаго изъ мѣста убѣжища основывалось на двухъ причинахъ: во первыхъ мститель, встрѣтившись внѣ священнаго убѣжища съ убійцею *не смѣлъ не убить его* въ виду стыда, который бы палъ на него въ средѣ древняго общества; во вторыхъ убійца, хотя бы невольный, долженъ былъ нести наказаніе за кровь имъ пролитую и этимъ долгимъ изгнаніемъ искупить преступленіе, ибо «взыщу, говоритъ Господь, душу человѣка отъ руки человѣка, отъ руки брата его» (Быт. IX, 5 и прим. 5-е).

Въ Талмудѣ сохранено преданіе, что города убѣжища были снабжены водою и всѣми необходимыми принадлежностями для жизни, дабы живущіе въ нихъ убійцы не были принуждены выходить за предѣлы города. Внутри города не позволялось держать никакого оружія и никакихъ принадлежностей охоты и никто не смѣлъ входить въ городъ вооруженный. На перекресткахъ главныхъ дорогъ Палестины стояли столбы съ указательными надписями дороги къ убѣжищу. (*Филоттъ* въ библ. слов. Смитта; ссылки на Фагіуса по комм. Таргума, Онкелоса, и на Лейтфута).

32. И не берите выкупа за убѣжавшаго въ городъ убѣжища, чтобъ ему *позволить* жить въ землѣ *своей* прежде смерти (великаго) священника.

33. Не оскверняйте земли, на которой вы (будете жить); ибо кровь оскверняетъ землю, и земля не иначе очищается отъ пролитой на ней крови, какъ кровію пролившаго ее.

34. Не должно осквернять землю, на которой вы живете, среди которой обитаю Я; ибо Я Господь обитаю среди сыновъ Израилевыхъ [8]).

---

[8]) (Ст. 29—34). Убійца (намѣренный) долженъ быть казненъ, но не иначе какъ, если намѣренное убійство подтверждено показаніями двухъ свидѣтелей (Ср. Второзак. XVII, 6); но обличенный въ намѣренномъ убійствѣ (какъ мы говорили выше) берется онъ и изъ города убѣжища, который не есть мѣсто спасенія для него отъ законнаго возмездія (Ср. Исх: XXI, 14 примѣч. 10). Мысль о непреложности и святости закона проводится съ такою настойчивостью, что согласіе родственниковъ убитаго, соглашающихся на принятіе выкупа за кровь, не можетъ ни остановить казни намѣреннаго убійцы, ни возвратить изъ изгнанія убійцу невольнаго. Поэтому убѣжище закона Моисеева имѣетъ совсѣмъ другой характеръ, чѣмъ убѣжища Грековъ и Римлянъ и убѣжища средневѣковой Европы. Точно такъ, и законы, данные Израилю по вопросу о кровомщеніи совершенно измѣняютъ характеръ бытоваго обычая дѣйствующаго до нынѣ на востокѣ и на основаніи котораго жизнь убійцы по большей части зависитъ отъ его богатства и отъ жадности родственниковъ убитой жертвы. Весьма знаменательны слова ст. 33-го и 34-го. «Не оскверняйте земли (выкупомъ), ибо Я Господь обитаю среди сыновъ Израилевыхъ». Другими словами: Израиль не можетъ допустить выкупа крови, допущеннаго другими народами, потому что онъ народъ святой, царемъ котораго есть самъ Господь.



ГЛАВА XXXVI.

Наслѣдницы удѣловъ въ колѣнахъ Израилевыхъ должны выходить замужъ за сыновъ своего колѣна. Дочери Салпаада исполняютъ этотъ законъ. Заключеніе книги Числъ,

1. Пришли главы семействъ отъ племени сыновъ Галаада, сына Махирова, сына Манассіина изъ племенъ сыновъ Іосифовыхъ, и говорили предъ Моисеемъ (и предъ Елеазаромъ священникомъ), и предъ князьями, главами поколѣній сыновъ Израилевыхъ,

2. И сказали: Господь повелѣлъ господину нашему дать землю въ удѣлъ сынамъ Израилевымъ по жребію, и господину нашему повелѣно отъ Господа дать удѣлъ Салпаада, брата нашего, дочерямъ его.

3. Если же онѣ будутъ женами сыновъ котораго нибудь *другаго* колѣна сыновъ Израилевыхъ: то удѣлъ ихъ отнимется отъ удѣла отцовъ нашихъ и прибавится къ удѣлу того колѣна, въ которомъ онѣ будутъ (женами) и отнимется отъ доставшагося по жребію удѣла нашего [1]).

4. И даже когда будетъ у сыновъ Израилевыхъ юбилей, тогда удѣлъ

---

[1]) (Ст. 1—3). Въ главѣ XXVII 6—11 мы видѣли, что Господь повелѣлъ признавать право на удѣлъ въ женской линіи за недостаткомъ мужескаго пола наслѣдниковъ; дальнѣйшее развитіе этого закона въ его практическомъ примѣненіи было послѣдствіемъ просьбы сыновъ Махира въ лицѣ главъ семействъ своего полуколѣна, которые наблюдая интересы всего рода Махирова, представляютъ Моисею, что въ средѣ удѣла полуколѣна Манассіина въ Вассанѣ могутъ возникнуть частныя владѣнія лицъ, принадлежащихъ къ другимъ колѣнамъ, и такимъ образомъ нарушится единство управленія колѣна и вмѣстѣ съ симъ самымъ удѣлъ уменьшится. Вопросъ этотъ еще усложняется случаемъ, указаннымъ въ слѣдующемъ стихѣ (см. пр. 2-е).

ихъ прибавится къ удѣлу того колѣна, въ которомъ онѣ будутъ (женами), и отъ удѣла колѣна отцовъ нашихъ отнимется удѣлъ ихъ [2]).

5. И далъ Моисей повелѣніе сынамъ Израилевымъ, по слову Господню, и сказалъ: правду говоритъ колѣно сыновъ Іосифовыхъ.

6. Вотъ, что заповѣдуетъ Господь о дочеряхъ Салпаадовыхъ; онѣ могутъ быть женами тѣхъ, кто понравится глазамъ ихъ, только должны быть женами въ племени колѣна отца своего,

7. Чтобы удѣлъ сыновъ Израилевыхъ не переходилъ изъ колѣна въ колѣно; ибо каждый изъ сыновъ Израилевыхъ долженъ быть привязанъ къ удѣлу колѣна отцовъ своихъ.

8. И всякая дочь, наслѣдующая удѣлъ въ колѣнахъ сыновъ Израилевыхъ, должна быть женою кого нибудь изъ племени колѣна отца своего, чтобы сыны Израилевы наслѣдовали каждый удѣлъ отцовъ своихъ;

---

[1]) (Ст. 4). О юбилейномъ годѣ см. главу XXV Левита и примѣчанія къ ней. Махириты весьма правильно ставятъ и разсматриваютъ вопросъ. Дѣвушка, наслѣдница удѣла, изъ племени Махира, выйдя замужъ за лицо, принадлежащее къ другому колѣну, передавала въ сущности удѣлъ свой дѣтямъ своимъ отъ мужа своего рожденнымъ, но дѣти эти по отцу становились членами того колѣна, къ которому принадлежалъ отецъ и, къ кому бы продажею не перешелъ участокъ, онъ никогда не могъ возвратиться въ удѣлъ Махиритовъ такъ, какъ юбилейный годъ (ст. 13-й, 14-й, 15-й, 16-й, 27-й гл. XXV Левита) возвращалъ владѣніе *въ родъ владѣльца*, но родство, какъ видно изъ всего священнаго Писанія, считалось исключительно по мужской линіи. Предположивъ даже случай, что общее собраніе племени Махира рѣшило-бы купить участокъ, который перешелъ въ руки лица другаго колѣна по женитьбѣ, этотъ участокъ въ юбилейный годъ опять возвратился бы въ мужескую линію первоначальнаго владѣльца участка по женитьбѣ и выходилъ-бы изъ общаго владѣнія колѣна Махирова (Ср. указ. выше стихи Левита о продажѣ участковъ до юбилейнаго года лишь по числу остающихся до этого года жатвъ).

[2]) (Ст. 5—10). Каждое колѣно составляло административную и даже отчасти политическую единицу, что доказывается отдѣльными войнами, которыя вели напр., сыны Махира въ Вассанѣ (Числ. XXXII 39—42), сыны Іудины противъ Хананеевъ и Ферезеевъ (Суд. I 2, 4, 18); Нефѳалимъ и Завулонъ подъ предводительствомъ Варака противу Іавина и Сисара (Суд. IV, 10), наконецъ весь Израиль противу колѣна Веніаминова (Суд. XX, 1 и слѣд.). Въ виду этого устройства, составлявшаго силу Израиля, такъ какъ каждое колѣно составляло и свое собственное ополченіе подъ своимъ знаменемъ (ср. гл. II Числ. съ прим.), не представлялось удобнымъ нарушать его вслѣдствіе отдѣльныхъ частныхъ случаевъ притомъ, вѣроятно, весьма рѣдкихъ, а потому Моисей вопрошаетъ Господа и получаетъ въ откровеніи законъ, который отчасти стѣсняя право выбора мужей для наслѣдницъ, даетъ однако широкій просторъ естественному человѣческому желанію счастія и любви. Наслѣдницы удѣла во всякомъ колѣнѣ Израилевомъ (ср. ст. 6 съ ст. 8) имѣютъ право избрать себѣ мужа по сердцу: «кто понравится глазамъ ихъ», съ тѣмъ только, чтобы онъ принадлежалъ къ племени колѣна отца ихъ. Такимъ образомъ выборъ наслѣдницы невѣсты могъ остановиться на



9. И Чтобы не переходилъ удѣлъ изъ колѣна въ другое колѣно; ибо каждое изъ колѣнъ сыновъ Израилевыхъ должно быть привязано къ своему удѣлу.

10. Какъ повелѣлъ Господь Моисею, такъ и сдѣлали дочери Салпаадовы [3]).

11. И вышли дочери Салпаадовы, Махла, Тирца, Хогла, Милка и Ноа въ замужество за сыновей дядей своихъ.

12. Въ племени сыновъ Манассіи, сына Іосифова, онѣ были женами, и остался удѣлъ ихъ въ колѣнѣ племени отца ихъ [4]).

13. Сіи суть заповѣди и постановленія, которыя далъ Господь сынамъ Израилевымъ чрезъ Моисея на равнинахъ Моавитскихъ, у Іордана противъ Іерихона [5]).

одномъ изъ многочисленныхъ юношей, принадлежащихъ къ колѣну Израилеву, составлявшему въ сущности почти цѣлый народъ по численности своей.

Естественно думать, что въ исключительныхъ случаяхъ, когда любовь влекла невѣсту къ лицу не принадлежащему къ ея колѣну, то она жертвовала своимъ участкомъ и теряла сознательно на него право, переходя съ потомствомъ въ колѣно мужа.

Замѣчательно еще въ ст. 6-мъ, что право выбора жениха не только представляется невѣстѣ, но самый оборотъ рѣчи заставляетъ предполагать, что *она беретъ мужа* оставаясь хозяйкою и владѣтельницею участка, и что выборъ зависѣлъ болѣе отъ нея чѣмъ отъ жениховъ, которые вѣроятно, считали особенно почетными и выгодными эти браки съ независимыми наслѣдницами участка.

[4]) (Ст. 11—12). Дочери Салпаада вышли замужъ по тексту нашему за двоюродныхъ братьевъ своихъ. Браки эти не были воспрещены въ Лев. XVIII и XX. Самая дальняя изъ запрещенныхъ степеней родства есть женитьба на теткѣ (Лев. XX, 20) и угроза, произнесенная за этотъ бракъ, заключается въ томъ, *«что бездѣтными умрутъ они»* (т. е. если и будутъ дѣти, то онѣ будутъ признаны незаконными: ср. пр. 12-е гл. XX Левита).

[5]) (Ст. 13). Этими словами заканчивается въ хронологическомъ порядкѣ веденная Моисеемъ Священная Лѣтопись событій, которая заключаетъ въ себѣ, кромѣ преданій временъ предшествовавшихъ Моисею, жизнь народа подъ рукою Божіею при самомъ Моисеѣ. Во Второзак. мы увидимъ общій обзоръ событій и законодательства вмѣстѣ съ пророчествами Моисея о будущности Израиля.

Книгою Числъ заканчивается лѣтопись Моисея. Во Второзаконіи мы увидимъ, какъ великій вождь, избранный и поставленный Господомъ, по Его внушеніямъ начертываетъ народу путь будущей его жизни, предупреждая его, что онъ можетъ быть счастливымъ, лишь пребывая непоколебимо вѣрнымъ царю Своему и Господу.

ОГЛАВЛЕНІЕ.

Замѣченныя опечатки

КНИГА ЧИСЛЪ.

страница:		*строка:*	*напечатано:*	*слѣдуетъ читать:*
31	въ прим.	1	сверъх	сверхъ
34		2	назарействѣ	назорействѣ
		14	нозорейства	назорейства
38		посл. строка	слитель	мыслитель
40		2-я (съ низу):	Гезеніусъ de Vette	Гезеніусъ, de Vette
41		15	вслѣдствіи	вслѣдствіе
47		10	passium	passim
49		13	окрапляетъ	окропляетъ
56		13	асосра	асосра или хацоцера
58		2 (съ низу)	Вади-ел-Аремъ	Вади-ель Арешъ
60		4 и 5	еще колонну	колонну, еще тѣмъ болѣе
»		27	Хававъ	Ховавъ
»		28	кахенъ	кохенъ
69		12	горадищемъ	городищемъ
79		6 (съ низу)	укажетъ	указываетъ
80		7	пленами	племенами
81		3	царствъ Давида	царствъ Давида и Соломона
83		2	камментаторы	комментаторы
85		17	имѣвши	имѣвшее
90		4 (съ низу)	Colmet	Calmet
97		2 (съ низу)	Естинъ	Еспинъ
104		3 (съ низу)	Вульчата	Вульгата
115		10	по	но
121		15	Едамѣ	Едомѣ
		26	хреебта	хребта
		27	горскія	горния
123		19	состовляетъ	составляетъ
124		6	того	т. е.
129		2 (съ низу)	потэка	потока
131		21	фаеги	фасги
»		»	обходитъ	обходятъ
132		13	ютъ	югъ
		36	Домаскѣ	Дамаскѣ
133		25	разрушеніи	разрушеніе

страница:	*строка:*	*напечатано:*	*слѣдует читать:*
133	27	точтости	точности
139	11	наслѣдстненное	наслѣдственное
149	33	Вить	Быть
157	2	палекъ	пошелъ
	3	ранѣе у того	ранѣе того
159	1	Ваамъ	Ваалъ
	20	горолъ	городъ
160	11	можно думать	Можно думать
161	21	Пс. 48	68
187	6	Рихили	Рахили
203	6	Суд. V, 14	Суд. VI, 14—15
211	8	Овиеъ .	Овоеъ
212	3 (съ низу)	въ утомъ)	въ этомъ
217	17	II	11
222	4	кровъ	кровь
	2 (съ низу)	Беиръ	Бецеръ
224	17	котолическихъ	католическихъ

V.

ВТОРОЗАКОНІЕ.

СЪ ПРИМѢЧАНІЯМИ.

ПЯТАЯ КНИГА МОИСЕЕВА.

ВТОРОЗАКОНІЕ.

ВСТУПЛЕНІЕ.

«Deuteronomium secunda lex et evangelicae legis proeparatio est» (S-t. Hieron: ad Paulinum Epist:)

Въ первый день одиннадцатаго мѣсяца сороковаго года послѣ исхода началъ рѣчь свою Моисей къ народу. (Втор. I, 3).

Скончался онъ, сопоставляя указанія книги Іисуса Навина IV, 19 и Втор. XXXIV, 8, дней не болѣе какъ черезъ десять послѣ начала своей рѣчи, ибо по смерти Моисея протекло тридцать дней плача, а уже въ десятый день перваго мѣсяца сорокъ перваго года Израиль снимаетъ свой станъ и переноситъ его въ Галгалу.

Что Второзаконіе произносилось нѣсколько дней сряду видно изъ 1-го стиха, V главы, изъ котораго ясно видно, что народъ былъ распущенъ по окончаніи первой рѣчи, обнимавшей собою первыя четыре главы. Другія остановки въ произнесеніи напоминанія и объясненія закона менѣе ясны, но быть можетъ, можно указать на 1-й стихъ главы IX, который начинается словами: «слушай Израиль» какъ на начало новаго отдѣла рѣчи, и очень также вѣроятно что начало XXVII гл. »И заповѣдалъ Моисей и старѣйшины народу говоря« и пр. есть также вступленіе въ рѣчь одного изъ послѣдующихъ дней.

Вся послѣдняя рѣчь Моисея обращенная къ народу, который онъ такъ любилъ, (ср. Исх. XXXII, 32), не смотря на его упорство и жестоковыйность, дѣлится во первыхъ на наставленія, напоминанія и угрозы народу, во вторыхъ на пѣснь Моисееву и его благословеніе.

Первую часть, собственно рѣчь, отъ 6-го стиха 1-й главы до 20-го стиха главы XXX можно также подраздѣлить на отдѣлы по содержанію:

Первый отдѣлъ, заключающій въ себѣ первыя четыре главы, напоминаетъ Израилю главнѣйшія событія его странствованія на Синайскомъ полуостровѣ, въ пустынѣ и въ землѣ Моавитской, доколѣ онъ не пришелъ къ Іордану и не раскинулъ стана своего въ виду земли обѣтованія. Второй отдѣлъ напоминаетъ народу законы Господни, начиная съ V главы повтореніемъ десяти заповѣдей, и указывая практическое приме-

неніе Господнихъ законовъ къ жизни Израиля: этотъ отдѣлъ мы полагаемъ можно считать законченнымъ послѣднимъ (32) стихомъ главы XI, который говоритъ: Итакъ старайтесь соблюдать всѣ постановленія и законы (Его), которые я предлагаю вамъ сегодня».

Съ XII главы дается рядъ отдѣльныхъ постановленій и законовъ, въ развитіе и дополненіе законодательства, въ числѣ которыхъ надо обратить вниманіе:

1) На законы, относящіеся къ религіознымъ обязанностямъ (отъ XII, 1 до XVI, 17); 2) на законы устройства суда, отправленія правосудія, обязанности свидѣтелей и обязанности управляющихъ народомъ (XVI, 18 до XXI, 23); 3) на законы семейныхъ и общественныхъ отношеній (XVIII, 1—XXVI, 19).

Съ XXVII главы Моисей излагаетъ передъ народомъ благословенія, которыя низойдутъ на него, если онъ останется вѣрнымъ Царю своему и Господу, и проклятія которыя постигнутъ его, если онъ забудетъ Его благодѣянія: «Вотъ говоритъ онъ, я сегодня предложилъ тебѣ жизнь и добро, смерть и зло» (Втор. XXX, 15). Этой XXX главой и оканчивается рѣчь Моисея народу.

Трудно сказать, написаны ли три слѣдующія главы, (т. е. XXXI, XXXII и XXXIII) самимъ Моисеемъ. Что глава XXXIV, сказующая о смерти Моисея, приписана Іисусомъ Навиномъ, въ томъ нельзя сомнѣваться, но многіе думаютъ, что и упомянутыя выше три главы, говорящія о послѣднихъ минутахъ Моисея, также записаны со словъ его послѣ его кончины. Въ XXXI главѣ Моисей дѣлаетъ нѣкоторыя послѣднія распоряженія, и Іисусъ Навинъ получаетъ отъ Господа (ст. 23) откровеніе. подкрѣпляющее его на новую его дѣятельность самостоятельнаго вождя народа. Въ XXXII главѣ записана величественная и пророческая пѣснь Моисея видящаго будущее Израиля; въ главѣ XXXIII онъ, подобно Іакову, произноситъ пророческія благословенія по колѣнамъ Израилевымъ; наконецъ въ гл. XXXIV разсказана кончина великаго вождя, послѣдовавшая по повелѣнію Божію, изрѣченному въ стихахъ 48—52 главы XXXII.

Комментаторы Пятокнижія согласны въ томъ, что рѣчь собственно должна была быть произнесена изустно: Моисей не повторяетъ буквально законовъ, записанныхъ въ Исходѣ, Левитѣ и Числахъ: онъ развиваетъ и комментируетъ данные и извѣстные народу законы, изъ которыхъ, однако, нѣкоторые во время долгаго странствованія въ пустынѣ не исполнялись. (Напр. обрѣзаніе, какъ видно изъ гл. V, 2—10 кн. Іис. Навина, а по этому не совершалась и самая Пасха, которую не могли ѣсть необрѣзанные, какъ ясно высказано въ Исх. XII, 48). Въ пророческой рѣчи Моисея есть много мѣстъ поразительныхъ по свѣтлости и ясности пророческаго взгляда въ даль. Въ числѣ ихъ особенно важно пророчество, которое по справедливости считаютъ Мессіанскимъ: «Я воздвигну имъ пророка изъ среды братьевъ ихъ, такого какъ ты и вложу слова Мои въ уста его, и онъ будетъ говорить имъ все, что Я повелю ему:

«А кто не послушаетъ словъ Моихъ, которыя (пророкъ тотъ) будетъ говорить Моимъ именемъ, съ того Я взыщу». (Вт. XVIII 18, 19).

Въ числѣ другихъ пророчествъ мы укажемъ также на исполнившееся надъ самою Палестиною проклятіе, которое содѣлало изъ этой страны, обильно орошенной прежде водами и украшенной богатой растительностію, ту пустыню, которую она представляетъ нынѣ (Вт. XXVIII 23—24).

Наконецъ, мы не можемъ не обратить здѣсь вниманія на слова пѣсни Моисея, которая провидитъ, что и язычники примкнутъ къ церкви Божіей:

«Веселитесь язычники съ народомъ Его.» (Вт. XXXII, 43). Вотъ почему блаж. Іеронимъ и могъ сказать. «Secunda lex et evangelicae legis praeparatio», говоря о Второзаконіи, въ которомъ въ таинственной дали уже рисуется Образъ Мессіи и созданіе вселенской Церкви, призывающей къ себѣ всѣ народы земли.

Во Второзаконіи мы встрѣтимъ много мѣстъ пріуготовляющихъ уже будущее нравственное развитіе, полнота котораго достигается только въ ученіи Христа Спасителя. Такъ Израилю проповѣдуется милосердіе къ Левиту и пришельцу, и сиротѣ, и вдовѣ (Вт. XIV, 29) и прощеніе долговъ въ седьмый годъ брату своему Израильтянину (XV, 2), и предупреждается народъ отъ скупости и корыстолюбія, закрывающаго сердце дабы не помочь ближнему (XV, 9), и повелѣвается народу предлагать врагамъ своимъ миръ и только тогда вступать въ бой, когда миръ будетъ отвергнутъ (Вт. XX, 10—12); и запрещается народу въ непріятельской землѣ рубить и портить плодовыя деревья (XX, 19) и опустошать окрестности. Въ своемъ мѣстѣ мы остановимся на этихъ законахъ, здѣсь же мы только присовокупимъ, что книгой Второзаконія торжественно заканчивается тотъ величественный памятникъ древности, не имѣющій себѣ подобнаго, который называется Пятокнижіемъ, и который Господь далъ человѣку, какъ путеводную нить въ жизни его, доколѣ не воплотилось самое Слово Божіе.

ГЛАВА I.

Моисей говоритъ народу и напоминаетъ ему: обѣтованія, избраніе начальниковъ и судей по колѣнамъ, посылку соглядатаевъ, ропотъ народа, приговоръ, произнесенный надъ старымъ поколѣніемъ, и пораженіе при Хормѣ.

1. Сія суть слова, которыя говорилъ Моисей всѣмъ Израильтянамъ за Іорданомъ въ пустынѣ на равнинѣ противъ Суфа между Фараномъ и Тофеломъ, и Лаваномъ, и Асироѳомъ и Дизагавомъ [1]).

---

[1]) (Ст. I). Вообще всѣ относятъ первый стихъ не къ рѣчи Второзаконія, а ко всему Пятокнижію, такъ какъ во первыхъ мѣстность, которую описываетъ первый стихъ есть вся пустыня странствованія, а во вторыхъ мѣсто произнесенія собственно Второзаконія опредѣляется положительно пятымъ стихомъ: «за Іорданомъ въ землѣ Моавитской началъ изъяснять Моисей» и проч. Поэтому, кажется, правильно разумѣть, что первый стихъ связуетъ Второзаконіе со всѣми предъидущими книгами Моисея, и разумѣетъ именно ихъ, говоря о словахъ, которыя произносилъ Моисей: «*за Іорданомъ* (т. е. не переходя еще Іорданъ въ землю обѣтованную), *въ пустынѣ*». Послѣ этого общаго опредѣленія, обозначаются нѣсколькими пунктами предѣлы странствованія, «во время котораго» какъ разумѣемъ мы, говорилъ Моисей «**слова**» записанныя въ предъидущихъ книгахъ. Такъ понимало это мѣсто и раввинское преданіе, которое связывало съ каждымъ изъ упомянутыхъ въ 1-мъ стихѣ мѣстъ одно изъ преступленій народныхъ, къ которымъ и относились слова укоризны произносимыя Моисеемъ. Поэтому и самая книга Второзаконій называется иногда у раввинистовъ «книгою укоризнъ» (сеферъ токакхоѳъ).

Опредѣленіе географическихъ названій, въ 1 ст. упомянутыхъ, довольно трудно и основывается лишь на догадкахъ. Подъ именемъ Суфъ многіе разумѣютъ Чермное море (море тростниковое), какъ оно называется и въ книгѣ Исхода, и думаютъ, что оно обозначено какъ одинъ изъ крайнихъ предѣловъ странствованія. Такъ понимали это мѣсто LXX, и такъ переводитъ его наша Славянская Библія. Хотя нѣкоторые видятъ въ Суфѣ указаніе на ту мѣстность въ верховьяхъ Арнона, которая упомянута въ Числ: XXI, 15 подъ именемъ «Вагебъ въ Суфѣ», т. е. въ тростникахъ, но мы держимся вышеуказаннаго мнѣнія, опираясь притомъ на переводъ семидесяти, *Фаранъ* есть, несомнѣнно, пустыня Фа-

2. Въ разстояніи одиннадцати дней пути отъ Хорива, по дорогѣ отъ горы Сеиръ къ Кадесъ-Варни [2]).

3. Сороковаго года, одиннадцатаго мѣсяца, въ первый (день) мѣсяца говорилъ Моисей (всѣмъ) сынамъ Израилевымъ все, что заповѣдалъ ему Господь о нихъ.

4. По убіеніи имъ Сигона, царя Аморрейскаго, который жилъ въ Есевонѣ, и Ога, царя Васанскаго, который жилъ въ Аштероѳѣ въ Едреи,

---

ранъ или пустыня Ти, которая простирается отъ юга Палестины до Синайскаго полуострова, а *Тофелъ* отождествляютъ всѣ комментаторы съ Туфиле Робинзона и Тафиле Буркгардта. Это прелестное мѣсто нѣсколько на юговостокъ отъ Мертваго моря орошенное многочисленными ручьями. Городъ Туфиле окруженъ садами и плантаціями плодовыхъ деревьевъ. *Лаванъ*, по всей вѣроятности, Либна Числ: XXXIII, 20 и по близости съ Риссой въ спискѣ становъ должна была лежать близь Еціонъ-Гавера (сравн. прим: 14-е гл. XXXIII Числ.) *Асироѳъ*, какъ мы видѣли изъ книги Числъ (прим. 13-е главы XI), значитъ городище и могло быть дано многимъ мѣстностямъ, хотя сомнѣваются, чтобы Асироѳъ Второзаконія былъ тождественъ съ Асироѳомъ Числ: XI, 35. Точно также и Дизагава подала поводъ къ весьма разнымъ мнѣніямъ. Имя это значитъ страна или мѣсторожденіе золота. Блаженный Іеронимъ (De Situ et Nomin: Loc: Hebr: sub voc: *Ката-та Хризеа*) говоритъ: «sunt montes auri fertiles in deserto»: Робинзонъ думаетъ (I, 147), что Дизагава есть Дахабъ мысъ на западномъ берегу залива Аккабы. Во всякомъ случаѣ можно съ достовѣрностію сказать, что Фаранъ и Дизагава суть мѣстности, лежащія на западъ отъ горъ Сеира въ пустынѣ, а Тофелъ на востокъ отъ этихъ горъ, поэтому мы съ убѣжденіемъ говоримъ, что первый стихъ Второзаконія рисуетъ нѣсколькими чертами всю мѣстность странствованія, что подтверждается и тѣмъ значеніемъ, которое находятъ комментаторы во 2-мъ стихѣ.

[2]) (Ст. 2). По общему смыслу рѣчи 1-го и 2-го стиха вмѣстѣ, такъ понимаютъ вступленіе во Второзаконіе: ст. 1-й «Это суть слова, т. е. предъидущія увѣщанія, законы, правила, постановленія, записанныя въ книгахъ Исходъ, Левитъ, Числъ, которыя говорилъ Моисей въ пустынѣ между Суфомъ и Фараномъ и Тафеломъ и Лаваномъ и Асироѳомъ и Дизагавомъ; ст. 2 (Между тѣмъ какъ) отъ Хорива до Кадесъ Варни всего разстоянія одиннадцать дней пути». Мы предупреждаемъ, что мы не даемъ новаго перевода, а только изъясняемъ перифразой, какъ понимаютъ комментаторы первые два стиха Второзаконія, въ которыхъ и раввинисты видятъ укоръ Израилю, который отъ Хорива въ одиннадцать дней могъ достичь, при послушаніи Господу, Кадесъ Варни, находящагося близь южной границы Палестины (Числ. XIII, 27 примѣч. 9-е), а между тѣмъ въ сороковомъ году еще не вошелъ въ землю обѣтованія. Законы, данные Израилю близь горы Синайской, всѣ даны въ виду скораго занятія Палестины и всѣ указываютъ на жизнь осѣдлую, земледѣльческую, а не на кочевую жизнь (ср. напр. Исх. XXIII, 10, 11, прим. 8-е), на правильное созваніе народа изъ мѣстъ его поселенія въ главный городъ къ храму Господню (id. ibid., ст. 17-й прим. 12-е), на скорое занятіе земли обѣтованія (id. ibid. 23—25 пр. 19-е), причемъ даже и послѣ ряда возмущеній, замедлившихъ его движеніе, народъ изъ Кадеса могъ бы занять въ концѣ втораго мѣсяца втораго года Палестину послѣ посылки лазутчиковъ, если бы послѣднее возмущеніе въ Кадесѣ не навлекло на него гнѣвъ Божій и не было причиною произнесенія надъ нимъ Господня приговора о сорокалѣтнемъ странствованіи.

5. За Іорданомъ, въ землѣ Моавитской, началъ Моисей изъяснять законъ сей и сказалъ: [3]).

6. Господь, Богъ нашъ, говорилъ намъ въ Хоривѣ и сказалъ: полно вамъ жить на горѣ сей;

7. Обратитесь, отправьтесь въ путь и пойдите на гору Аморреевъ и ко всѣмъ сосѣдямъ ихъ, на равнину, на гору, на низкія мѣста и на южный край и къ берегамъ моря, въ землю Ханаанскую и къ Ливану, даже до рѣки великой, рѣки Евфрата.

(Ср. вступл. въ кн. Числъ и пр. 1-е, 6-е и др. главы XIV). Въ то время Израиль вѣроятно могъ овладѣть Палестиной съ юга, и этимъ объясняется выраженіе 2-го стиха «въ разстояніи одиннадцати дней пути отъ Хорива по дорогѣ отъ горы Сеиръ къ Кадесъ Варни». Гора Сеиръ кажется, здѣсь упомянута для того, чтобы указать путь, которымъ могъ проникнуть Израиль въ Палестину; путь этотъ отъ горъ Сеиръ изъ долины Гхоръ на югѣ Мертваго моря къ высотамъ Хормы былъ путь по ущелью *есъ-Сафа*, и далѣе по подъему Накбъ Каребъ (который считаютъ Аккравимомъ, сравни прим. 1-е гл. XXXIV Числъ и прим. 12-е главы XIV Числъ), откуда онъ выводилъ на возвышенную плоскость ес-Сиръ, (Негебъ; ср. пр. 4-е гл. XIII) перейдя черезъ которую находятся на переднихъ скатахъ горъ Хевронскихъ развалины Арада (Числ. XXI, 1, пр. 1-е) нынѣ тель Арадъ. Здѣсь мы должны еще присовокупить замѣчаніе, что можетъ быть упомянутая въ стихѣ 2-мъ гора Сеиръ есть эта именно возвышенная плоскость есъ-Сиръ, а не горы Эдома:—но это нисколько не измѣняетъ значенія втораго стиха, ибо направленіе движенія остается тоже. Какъ увидимъ ниже въ стихѣ 44 мъ этой 1-й главы Второзаконія, имя Сеиръ означаетъ именно эту плоскость, находящуюся къ сѣверу отъ Хормы, между этою мѣстностію и тель-Арадомъ. О городѣ, Хормѣ первое имя которому былъ Цефафъ по Суд. I, 17, и котораго остатки видятъ въ урочищѣ *Ракхма*, сравни 12-е прим. гл. XIV Числъ.

[3]). (Ст. 3—5). Въ стихахъ этихъ опредѣляется время произнесенія Второзаконія, мѣсто, гдѣ оно было произнесено, и особый характеръ рѣчи Моисея. Время опредѣлено двояко: во первыхъ упомянутъ годъ, мѣсяцъ и число отъ времени исхода изъ Египта, причемъ взятъ за основаніе годъ священный, начавшійся новолуніемъ Авива, а самая эра лѣточисленія начинается отъ рожденія, если можно такъ выразиться, народа Израильскаго, который какъ народъ впервые началъ существовать лишь освободившись отъ рабства. Во вторыхъ время опредѣляется относительно только что совершившихся событій, имѣвшихъ рѣшительное вліяніе на будущее народа, очистивъ ему свободный путь черезъ Іорданъ. Мѣсто, гдѣ произносилъ рѣчь свою Моисей, по соображенію читаемаго нами мѣста съ ст. 47 гл. IV Второзаконія, повидимому, можетъ быть опредѣлено довольно точно на большой равнинѣ къ югу отъ развалинъ Кеферейна и Бетъ Харана около ложбины вади Хешбанъ, по которой течетъ ручеекъ Надръ. Къ юговостоку отъ равнины подымается гора, которую Ванъ деръ Вельде считаетъ горою Нево. Содержаніе рѣчи Моисея по толкованію, которое даютъ комментаторы читаемымъ нами стихамъ должно быть понимаемо какъ «**изъясненіе**», (ст. 5) толкованіе закона (прежде даннаго и извѣстнаго), какъ коментарій на него, а не какъ новое законодательство. Этого же смысла держится и нашъ переводъ, равно какъ Славянскій текстъ.

Въ отношеніи географіи упомянутой мѣстности мы уже знаемъ изъ книги Числъ,

8. Вотъ, Я даю вамъ землю сію, пойдите, возмите въ наслѣдіе землю, которую Господь съ клятвою обѣщалъ дать отцамъ вашимъ, Аврааму, Исааку и Іакову, имъ и потомству ихъ [4]).

9. И я сказалъ вамъ въ то время: не могу одинъ водить васъ;

10. Господь, Богъ вашъ, размножилъ васъ, и вотъ, вы нынѣ многочисленны, какъ звѣзды небесныя;

11. Господь, Богъ отцовъ вашихъ, да умножитъ васъ въ тысячу кратъ противъ того, сколько васъ *теперь*, и да благословитъ васъ, какъ Онъ говорилъ вамъ;

что Израильтяне отъ Кадеса, т. е. отъ южной границы Палестины направились на югъ къ Еціонъ Габеру и, обогнувъ Сеирскія горы, появились на берегахъ Іордана съ востока, пройдя мимо земли Моавитской, прилегавшей къ Мертвому Морю, и пробились къ Іордану силою, поразивъ (Числ. XXI, 24) Сигона вождя Аморрейскаго, занимавшаго долину Іордана. Огъ Вассанскій, какъ мы знаемъ, также (Числ. XXI 33—35) былъ поряженъ Израилемъ, и страна его, лежавшая на сѣверовостокъ отъ Іаввока, также досталась народу Израильскому отдавшему ее Махиритамъ, т. е. полуплемени Манассіи (Числ. XXXII 40). Объ Есевонѣ мы говорили подробно въ 17 прим. гл. XXI Числъ. Едреа лежала къ сѣверу отъ Іаввока и быть можетъ оставила по себѣ воспоминаніе въ имени Драа (или Дратъ), лежащемъ на одномъ изъ притоковъ Іармука. Что здѣсь находился городъ Аштероѳъ, мы знаемъ изъ Бытія XIV, 5. Моисей говоритъ рѣчь свою *«въ земли Моавитской»*, потому что равнина подъ горою Нево принадлежала передъ завоеваніемъ ее Сигономъ, Моаву. (Ср. Числ. XXI. 26). Первая часть рѣчи Моисеевой, какъ мы говорили во вступленіи, заключаетъ въ себѣ четыре главы, исключая однако послѣднихъ (съ 41 по 49) стиховъ IV главы, которые составляютъ особое распоряженіе, и быть можетъ даже вписаны Іисусомъ Навиномъ, редактировавшимъ въ хронологическомъ порядкѣ и послѣднія слова Моисея по мѣрѣ ихъ произнесенія и послѣднія распоряженія имъ дѣлаемыя.

[4]) (ст. 6—8). Моисей начинаетъ воспоминать Израилю то время, когда послѣ объявленія закона и устройства скиніи, Господь выводитъ народъ отъ горы Хорива (Синая и повелѣваетъ идти прямо къ южной границѣ Палестины, что ясно опредѣляется горою Аморрейскою», подъ которою разумѣютъ Негебъ или южную часть удѣла, доставшагося впослѣдствіи колѣну Іудину, и которая называлась также Сиръ или Сеиръ *). (Ср. Іис. Нав. XI, 17, у котораго Сеиръ есть мѣстность внутри предѣловъ Палестины, опредѣляя южную ея оконечность. Ср, также Іис. Нав. XV, 10 объ удѣлѣ Іуды). Мы въ примѣчаніи на Быт. XIV, 7 (прим. 7) уже говорили, что Аморреи было одно изъ сильнѣйшихъ племенъ Ханаанскихъ, жившихъ на западъ отъ Мертваго Моря, въ такъ наз. пустынѣ Іудейской. Аморреи, повидимому, были сильнымъ хищническимъ племенемъ, котораго разныя колѣна кочевали или жили осѣдло въ разныхъ мѣстахъ: мы видѣли въ книгѣ Числъ (XXI, 26), что Сигонъ Аморрейскій отнялъ у Моавитянъ часть земли по лѣвую сторону Іордана. Можно кажется думать, что главная

---

*) Гровъ въ Библейс. лекс. Смитта (ad. voc. Seir.) замѣчаетъ, что въ Самаританскомъ Пятокнижіи и въ Іерусалимскихъ Таргумахъ Сеиръ замѣняется общимъ названіемъ горы «Гебалъ» арабск. „Джебалъ“.



12. Какъ же мнѣ одному носить тягости ваши, бремена ваши и распри ваши?

13. Изберите себѣ по колѣнамъ вашимъ мужей мудрыхъ, разумныхъ и испытанныхъ, и я поставлю ихъ начальниками вашими.

14. Вы отвѣчали мнѣ и сказали: хорошее дѣло велишь ты сдѣлать.

15. И взялъ я главныхъ изъ колѣнъ вашихъ, мужей мудрыхъ (разумныхъ) и испытанныхъ, и сдѣлалъ ихъ начальниками надъ вами, тысяченачальниками, стоначальниками, пятидесятиначальниками, десятиначальниками, и надзирателями по колѣнамъ вашимъ [5]).

сила Аморреевъ сосредоточена была на югѣ Палестины тамъ, гдѣ былъ ихъ главный городъ Хацацонъ Ѳамаръ (впослѣдствіи Ениъ Гедди, нынѣ Аинъ Джедди, подъ 30°, 28, сѣв. шир. близъ долины Мертваго Моря), и что только нѣкоторая часть этого племени подъ предводительствомъ Сигона заняла страну на востокъ отъ Іордана. Во всякомъ случаѣ подъ именемъ горы Аморрейской несомнѣнно надо понимать горную часть южной Палестины. Впрочемъ это подтверждается и слѣдующими выраженіями (ст. 7): «на равнину», т. е. на возвышенную плоскость между Арадомъ и Хормой, «на гору», т. е. къ Хеврону; «на низкія мѣста», что означаетъ приморскую полосу (пешелà) занятую Филистимлянами, «и на южный край и къ берегамъ моря», что ясно опредѣляетъ откуда должно было быть произведено нападеніе на Ханаанъ, котораго послѣдствіемъ долженствовало быть занятіе всей страны «къ Ливану», т. е. къ горамъ Ливанскимъ и «даже до рѣки Евфрата», т. е. занятіе страны къ востоку отъ Іордана, чѣмъ пріобрѣталось вліяніе на всѣхъ кочевниковъ въ степи и на всѣ пути ведущіе къ Мессопотаміи.

[5]). (Ст. 9—15) Моисей говоритъ о томъ назначеніи начальниковъ народа, которое онъ исполнилъ по совѣту Іофора (Исх. XVIII, 21). Здѣсь не представляется надобности разсказывать въ подробности это событіе, и потому Моисей указываетъ только на невозможность для него одного отвѣтить всѣмъ требованіемъ народа. Справедливо замѣчаютъ многіе комментаторы, что совсѣмъ другое значеніе имѣли тѣ семьдесятъ старѣйшинъ, которыя назначены въ помощь Моисею по Числ. XI, 14, 16, 17. Эти послѣдніе должны были быть его помощниками въ законодательствѣ и въ разъясненіи народу духа Господнихъ повелѣній и законовъ ему предписанныхъ, потому они были и одарены высшимъ пророческимъ даромъ, между тѣмъ какъ тысяченачальники, сотники, пятидесятники и другія начальствующія лица поставлялись или избирались (ст. 13) изъ числа правдивыхъ, способныхъ, боящихся Бога, не корыстолюбивыхъ (Исх. XVIII, 21), но не одаренныхъ высшими дарами Господними какъ тѣ старцы, на которыхъ «Господь возложилъ отъ Духа, дабы они несли съ Моисеемъ бремя народа». (Числ. XI, 17). Притомъ по расчисленію раввиновъ на 600,000 мужей, вышедшихъ изъ Египта (Исх. XII, 37), начальствующихъ лицъ отъ десятника до тысяченачальника должно было быть назначено 78,600 мужей. *) Эти начальствующія лица были и судьями въ пустынѣ и рѣшали всѣ дѣла между Израильтянами, кромѣ важнѣйшихъ доходившихъ до Моисея. (Исх. XVIII, 22).

---

*) 60,000 десятниковъ + 12,000 пятидесятниковъ + 6,000 сотниковъ + 600 тысяченачальниковъ, а всего 78,600 начальствующихъ.

16 И далъ я повелѣніе судьямъ вашимъ въ то время, говоря: выслушивайте братьевъ вашихъ и судите справедливо, какъ брата съ братомъ, такъ и пришельца его.

17. Не различайте лицъ на судѣ, какъ малаго, такъ и великаго выслушивайте; не бойтесь лица человѣческаго; ибо судъ—дѣло Божіе; а дѣло, которое для васъ трудно, доводите до меня, и я выслушаю его.

18. И далъ я вамъ въ то время повелѣнія обо всемъ, что надлежитъ вамъ дѣлать [6]).

19. И отправились мы отъ Хорива, и шли по всей этой великой и страшной пустынѣ, которую вы видѣли, по пути къ горѣ Аморрейской, какъ повелѣлъ Господь, Богъ нашъ, и пришли въ Кадесъ-Варни.

20. И сказалъ я вамъ: вы пришли къ горѣ Аморрейской, которую Господь, Богъ нашъ, даетъ намъ [7]).

21. Вотъ, Господь, Богъ твой, отдаетъ тебѣ землю сію, иди, возьми ее во владѣніе, какъ говорилъ тебѣ Господь, Богъ отцовъ твоихъ, не бойся и не ужасайся.

22. Но вы всѣ подошли ко мнѣ, и сказали: пошлемъ предъ собою людей, чтобъ они изслѣдовали намъ землю и принесли намъ извѣстіе о дорогѣ, по которой идти намъ, и о городахъ, въ которые идти намъ.

23. Слово сіе мнѣ понравилось, и я взялъ изъ васъ двѣнадцать человѣкъ по одному человѣку отъ (каждаго) колѣна [8]).

---

[6]) (Ст. 16—18) Судъ дѣло Божіе: потому въ Исх. XXI, 6 (прим. 4-е) и XXII, 28 (пр. 18-е) въ Еврейскомъ текстѣ вмѣсто судей стоитъ Елогимъ.

[7]) (Ст. 19—20). Стихъ 19 и 20-й служатъ подтвержденіемъ того, что мы говорили выше въ прим. 4-мъ о горѣ Аммореййской, такъ какъ направленіе движенія отъ Хорива здѣсь опредѣлено совершенно ясно на Кадесъ-Варни. «Великая и страшная пустыня» есть южная часть Вади-ель-Арабâ, въ которую вошли Израильтяне выйдя изъ Синайскаго полуострова черезъ сѣверо-восточный уголъ его, и часть пустыни Ти, лежащей между ложбиной Араба и скалистыми известковыми холмами, идущими по пустынѣ Ти параллельно съ ложбиной.

[8]) (Ст. 21—23). Въ настоящихъ стихахъ мы находимъ разъясненіе, почему посланы были соглядатаи изъ пустыни Фаранъ въ землю обѣтованную. Въ Числ. XIII, 2—3 мы имѣемъ только краткое указаніе, занесенное въ лѣтописи о томъ, что съ соизволенія Господня были посланы соглядатаи. Здѣсь мы узнаемъ, что первая мысль объ этой посылкѣ впередъ соглядатаевъ возникла среди самаго народа и была одобрена Моисеемъ, получивъ потомъ и разрѣшеніе Господне. Въ «книгѣ укоризнъ» (см. пр. 1-е) нельзя было пройти молчаніемъ участія народа въ этой посылкѣ и высказаннаго имъ по этому поводу желанія. Моисей и самъ говоритъ про себя, что мысль эта ему понравилась, но, какъ мы знаемъ изъ главы XIII и XIV Числъ, посылка соглядатаевъ и докладъ ихъ были причиною возмущенія народа и произнесенія надъ ними приговора странствованія. Поэтому Моисей, приготовляя народъ къ жизни правильной

24. Они пошли, взошли на гору и дошли до долины Есхолъ и обозрѣли ее.

25. И взяли въ руки свои плодовъ земли и доставили намъ, и принесли намъ извѣстіе и сказали: хороша земля, которую Господь, Богъ нашъ, даетъ намъ [9]).

26. Но вы не захотѣли идти и воспротивились повелѣнію Господа, Бога вашего,

27. И роптали въ шатрахъ вашихъ и говорили: Господь, по ненависти къ намъ, вывелъ насъ изъ земли Египетской, чтобы отдать насъ въ руки Аморреевъ *и* истребить насъ;

28. Куда мы пойдемъ? Братья наши разслабили сердце наше, говоря: народъ тотъ болѣе, (многочисленнѣе) и выше насъ, города *тамъ* большіе и съ укрѣпленіями до небесъ, да и сыновъ Енаковыхъ видѣли мы тамъ.

29. И я сказалъ вамъ: не страшитесь и не бойтесь ихъ;

30. Господь, Богъ вашъ, идетъ передъ вами; Онъ будетъ сражаться за васъ, какъ Онъ сдѣлалъ съ вами въ Египтѣ, предъ глазами вашими,

31. И въ пустынѣ сей, гдѣ, какъ ты видѣлъ, Господь, Богъ твой, носилъ тебя, какъ человѣкъ носитъ сына своего, на всемъ пути, которымъ вы проходили, до пришествія вашего на сіе мѣсто.

32. Но и при этомъ вы не вѣрили Господу, Богу вашему,

33. Который шелъ передъ вами путемъ, искать вамъ мѣсто, гдѣ остановиться вамъ, ночью въ огнѣ, чтобъ указывать вамъ дорогу, по которой идти, а днемъ въ облакѣ [10]).

34. И Господь (Богъ) услышалъ слова ваши и разгнѣвался и поклялся говоря:

35. Никто изъ людей сихъ, изъ сего злаго рода, не увидитъ доброй земли, которую Я клялся дать отцамъ вашимъ;

религіозной, святой, напоминаетъ ему, что всѣ его несчастія проистекали изъ его собственныхъ ошибокъ и отъ его невѣрія, и что его собственныя желанія, въ началѣ непреступныя, повели къ его наказанію, когда онѣ сдѣлались поводомъ къ обнаруженію нравственной слабости, упадка духа и невѣрія, которое повлекло за собою возмущеніе, въ основаніи котораго лежало постыдное чувство трусости.

[9]) (Ст. 24—25). Ср. Числа XIII 18—26 и примѣчанія 4, 5, 6, 7, 8.

[10]) (Ст. 26—33) Ср. Числа XIV 1—4 также Числа XIII 34 прим.: 7-е и 12-е о ропотѣ Израиля и о сынахъ Энаковыхъ, владѣвшихъ Хеврономъ. Въ стихѣ 31 Моисей кратко напоминаетъ Израилю, что онъ ежедневно въ пустынѣ видѣлъ чудеса свидѣтельствовавшія о непрерывномъ попеченіи Господнемъ о немъ, не смотря на всѣ грѣхи народа, и что народъ такъ привыкъ къ нимъ, что даже перестаетъ разумѣть эти чудесныя проявленія Божіей благости (см. ниже II, 7; IV 33—36; VIII 3, 4 и др.).

36. Только Халевъ, сынъ Іефонніинъ, увидитъ ее; ему дамъ Я землю, по которой онъ проходилъ, и сынамъ его, за то, что онъ повиновался Господу.

37. И на меня прогнѣвался Господь за васъ, говоря: и ты не войдешь туда.

38. Іисусъ, сынъ Навинъ, который при тебѣ, онъ войдетъ туда, его утверди; ибо онъ введетъ Израиля во владѣніе ею.

39. Дѣти ваши, о которыхъ вы говорили, что они достанутся въ добычу *врагамъ*, и сыновья ваши, которые не знаютъ нынѣ ни добра, ни зла, они войдутъ туда, имъ дамъ ее и они овладѣютъ ею.

40. А вы обратитесь и отправьтесь въ пустыню, по дорогѣ къ Чермному морю [11]).

41. И вы отвѣчали тогда и сказали мнѣ: согрѣшили мы предъ Господомъ, (Богомъ нашимъ), пойдемъ и сразимся, какъ повелѣлъ намъ Господь, Богъ нашъ; и препоясались вы, каждый ратнымъ оружіемъ своимъ, и безразсудно рѣшились взойти на гору.

42. Но Господь сказалъ мнѣ: скажи имъ: не всходите и не сражайтесь, потому, что нѣтъ Меня среди васъ, чтобы не поразили васъ враги ваши.

43. И я говорилъ вамъ, но вы не послушали и воспротивились повелѣнію Господню, и по упорству своему взошли на гору.

44. И выступилъ противъ васъ Аморрей, жившій на горѣ той, и преслѣдовали васъ такъ, какъ дѣлаютъ пчелы, и поражали васъ на Сеирѣ до самой Хормы.

45. И возвратились вы и плакали предъ Господомъ; но Господь не услышалъ вопля вашего и не внялъ вамъ [12]).

46. И пробыли вы въ Кадесѣ много времени, сколько времени вы *тамъ* были [13]).

---

[11]) (Ст. 34—40) Ср. Числъ XIV, 1—25, 27—35 и прим.: этой главы. По поводу упоминанія о себѣ и о приговорѣ надъ нимъ произнесенномъ, — Моисей вводитъ его въ эту часть рѣчи, чтобы показать народу, что и онъ — вождь ихъ не изъятъ былъ отъ подобнаго же наказанія, хотя по поводу другой вины (ср. Числъ XX, 12, пр. 5-е). Мы указывали въ своемъ мѣстѣ, что вина Моисея при водахъ Меривы въ Кадесѣ указываетъ на сильное раздраженіе вождя: естественно, что со времени возмущенія народа въ Кадесѣ Моисей болѣе и болѣе чувствовалъ себя раздраженнымъ въ виду этой упрямой, злобной, вѣчно укоряющей и не понимающей своей пользы толпы. Раздраженіе это было причиною грѣха его при водахъ Меривы, и потому Моисей очень справедливо соединяетъ грѣхъ народа съ своимъ собственнымъ наказаніемъ.

[12]) (Ст. 41—45). Ср. Числъ XIV 39—45 и прим. 12-е.

[13]) (Ст. 46). Во вступленіи въ главу XX кн. Числъ мы говорили, что полагаемъ, что во время продолжительнаго странствованія въ пустынѣ народъ не былъ въ постоянномъ сборѣ и разсѣявался по оазисамъ пустыни; въ примѣчаніи же 12-мъ на главу



XXXIII Числ. мы приводили мнѣніе комментаторовъ, что станъ *Риөма* по положенію своему соотвѣтствуетъ Кадесу и, вѣроятно, получилъ это послѣднее имя «святой» лишь послѣ продолжительнаго пребыванія тамъ святыни Израильской. Риөма притомъ, вѣроятно, есть и имя цѣлаго округа, въ которомъ одинъ пунктъ преимущественно назывался святымъ. Здѣсь мы находимъ отчасти подтвержденіе этого взгляда; Кадесъ былъ, какъ видно, мѣстомъ продолжительной остановки Израиля послѣ пораженія при Хормѣ. Очень быть можетъ, что въ этомъ округѣ произошло и возмущеніе Корея, такъ какъ послѣ Риөма слѣдуетъ въ гл. XXXIII Числ станъ Римнонъ Фарецъ, въ которомъ преданіе помѣщаетъ это возмущеніе, которое, какъ мы думаемъ, (см. прим.: 2-е, гл. XVI Числ) имѣло цѣлію, кромѣ замѣны первосвященника Аарона другимъ лицомъ изъ рода Кааөова смѣнить и Моисея и избрать другаго вождя, чтобы не смотря на Божіе повелѣніе, вести народъ на занятіе Палестины.

ГЛАВА II.

Продолженіе рѣчи Моисея: по окончаніи сорокалѣтняго странствованія Господь приказываетъ идти къ «сѣверу» и не начинать войны съ Эдомомъ, съ Моавомъ и съ Аммонитянами. Сигонъ Аморрейскій преданъ Господомъ въ руки Израиля.

1. И обратились мы и отправились въ пустыню къ Чермному морю, какъ говорилъ мнѣ Господь, и много времени ходили вокругъ горы Сеира.

2. И сказалъ мнѣ Господь, говоря:

3. Полно вамъ ходить вокругъ этой горы, обратитесь къ сѣверу [1]).

4. И народу дай повелѣніе и скажи: вы будете проходить предѣлы братьевъ вашихъ, сыновъ Исавовыхъ, живущихъ на Сеирѣ, и они убоятся васъ; но остерегайтесь,

5. Начинать съ ними войну; ибо Я не дамъ вамъ земли ихъ ни на стопу ноги, потому что гору Сеиръ Я далъ во владѣніе Исаву.

6. Пищу покупайте у нихъ за серебро, и ѣшьте; и воду покупайте у нихъ за серебро, и пейте;

7. Ибо Господь, Богъ твой, благословилъ тебя во всякомъ дѣлѣ рукъ твоихъ, покровительствовалъ *тебѣ* во время путешествія твоего по великой (и страшной) пустынѣ сей; вотъ, сорокъ лѣтъ Господь, Богъ твой, съ тобою ты ни въ чемъ не терпѣлъ недостатка.

---

[1]) (Ст. 1—3). Ср. прим. 13-е предъид. главы. Рѣчь Моисея пропускаетъ совершенно періодъ странствованія и изображаетъ народъ опять въ Кадесѣ. (Срав. XIII, 27 и XX, 1 Числъ). Читаемые нами стихи заключаютъ въ краткихъ словахъ все странствованіе и всю главу XX Числъ, не упоминая ни о грѣхѣ при Меривѣ; ни о смерти Аарона, ни о смерти Маріамъ, такъ какъ эти подробности не идутъ къ цѣли рѣчи. Но объ Эдомѣ, упомянутомъ въ той же главѣ, говорится подробно ниже, причемъ присовокупляется и Господне объ немъ повелѣніе, такъ какъ важно указать народу о тѣхъ отношеніяхъ, въ которыхъ онъ долженъ быть съ этимъ сосѣдомъ, и самую причину, почему онъ не пошелъ войною на Эдомъ.



8. И шли мы мимо братьевъ нашихъ, сыновъ Исавовыхъ, живущихъ на Сеирѣ, путемъ равнины, отъ Елаѳа и Еціонъ-Гавера, и поворотили и шли къ пустынѣ Моава [2]).

9. И сказалъ мнѣ Господь: не вступай во вражду съ Моавомъ и не начинай съ ними войны; ибо Я не дамъ тебѣ ничего отъ земли его во владѣніе, потому что Аръ отдалъ Я во владѣніе сынамъ Лотовымъ [3]).

---

[2]) (См. 4—8). Изъ сравненія стиха 6-го со стихами 28-мъ и 29-мъ этой же главы видно: что хотя Эдомитяне не позволили Израилю пройти на сквозь горъ отъ Кадеса на восточную сторону Сеира ущельемъ Вади Гхувейръ (ср. прим. 7-е на Числа XX, 14—16) и даже выслали войско для защиты ущелья (Числ. XX, 18—21), но когда Израиль повернулъ къ югу и, обогнувъ горы Сеира у Еціонъ Гавера, пошелъ параллельно этихъ горъ съ восточной ихъ стороны по дорогѣ, по которой нынѣ ходятъ въ Мекку пилигриммы (ср. прим. 7-е на Числ. XXI 10—11), то Эдомитяне ему въ томъ не препятствовали и даже продавали Израилю необходимое ему продовольствіе и вѣроятно также брали съ него плату за напоеніе скота, какъ берутъ ее нынѣ не только въ степяхъ Азіи, но и въ нашихъ южныхъ степяхъ страдающихъ недостаткомъ воды. Къ этому именно прохожденію народа Израильскаго съ восточной стороны Эдома относятся стихи 4—6 и 8; такъ какъ отсутствіе враждебныхъ дѣйствій со стороны Эдома соотвѣтствуетъ стиху 4-му, а 8-й стихъ указываетъ на направленіе движенія отъ Елаѳа и Еціонъ Гавера (см. прим. 27 на Числ. XXXIII, 35) «къ пустынѣ Моава», т. е. на востокъ отъ Мертваго Моря.

Что Эдомитяне взялись за оружіе, чтобы не пропустить Израиль поперегъ горъ своихъ въ сѣверной ихъ части, объясняется очень понятнымъ ихъ страхомъ, что сильный народъ этотъ овладѣетъ ихъ долинами увидя, что они представляютъ обработанныя и орошенныя горными ручьями хорошія земли, съ плодоносными насажденіями и хорошими городами (въ числѣ которыхъ была вѣроятно уже и Петра, Арамейскій Рекемъ, нынѣшній Маанъ). Еще Гееренъ замѣтилъ, что караванные пути въ Азіи остаются почти неизмѣнными съ тѣхъ поръ, какъ дошли до насъ историческія объ нихъ свѣдѣнія. Путь которымъ шли Израильтяне отъ Еціонъ Гавера и Елаѳа на сѣверъ, есть до нынѣ, какъ мы говорили, путь карavановъ, и до селѣ Елаѳъ есть одна изъ станцій пилигримовъ идущихъ изъ Дамасска въ Мекку, для которыхъ именно только и содержится здѣсь маленькій Египетскій гарнизонъ.

[3]) (Ст. 9). Изъ Бытія XIX 30—38 мы знаемъ, что Моавитяне какъ Аммонитяне происходили отъ Лота племянника Авраама и потому считались въ родствѣ съ Израилемъ, который долженъ былъ избѣгать войны съ единокровными народами. Потому и потомки Исава брата Іакова не могутъ быть подвержены нападенію Израиля. Съ одной стороны мы въ этихъ законахъ видимъ особое Божіе благоволеніе ко всѣмъ родственникамъ Авраама, съ другой нельзя не замѣтить, что этого рода приказаніе имѣетъ и очень важный для народа политическій смыслъ.

Если бы Израиль исполнилъ все то, что подготовляла ему, по повелѣнію Божію мудрость вождя его, то положеніе его въ Ханаанѣ было бы однимъ изъ сильнѣйшихъ изъ всѣхъ древнихъ народовъ. Защищенный съ сѣвера Ливаномъ и Антиливаномъ, съ весьма легко защищаемымъ Емаѳскимъ проходомъ, съ юга скалистою цѣпью горъ съ весьма трудно проходимыми ущельями, съ востока пустыней и Мертвымъ Моремъ, онъ кромѣ того былъ бы защищенъ какъ тремя передовыми постами Эдомитянами на юговостокѣ отъ Палестины, Моавитянами на востокъ отъ Мертваго Моря и Аммонитяна-

10. Прежде жили тамъ Емимы, народъ великій, многочисленный и высокій, какъ *сыны* Енаковы;

11. И они считались между Рефаимами, какъ *сыны* Енаковы; Моавитяне же называютъ ихъ Емимами.

12. А на Сеирѣ жили прежде Хорреи; но сыны Исавовы прогнали ихъ и истребили ихъ отъ лица своего, и поселились вмѣсто ихъ, такъ какъ поступилъ Израиль съ землею наслѣдія своего, которую далъ имъ Господь [4]).

ми къ востоку отъ удѣла Гада, которые охраняли—бы Палестину отъ набѣговъкочевыхъ народовъ и даже отъ нашествія жителей Мессопотаміи. Въ этомъ сильномъ и центральномъ положеніи, при развитіи среди Израиля того по истинѣ удивительно либеральнаго по тому времени общественнаго устройства и управленія, народъ Израильскій долженъ бы былъ сдѣлаться среди другихъ народовъ древности силою и нравственною и матерьяльною, держа въ рукахъ своихъ ключь всѣхъ путей военныхъ и торговыхъ между Египтомъ, Сиріей и Мессопотаміей, и вліяя своимъ устройствомъ на умы народовъ Азіи и Африки, надъ которыми тяготѣло такое страшное религіозное и политическое рабство, при полномъ отсутствіи гражданскихъ правъ, столь широко дарованныхъ каждому члену этого равноправнаго народа Израильскаго.

[4]) (Ст. 10—12). Эти три стиха (какъ стихи 20—23) считаютъ пояснительной припиской на поляхъ, потому что стихъ 13-й есть продолженіе повелѣнія Господня, которое начинается съ 9-го стиха словами: «И сказалъ мнѣ Господь»... Прохожденіе р. Зареда (13) повелѣно подъ условіемъ не начинать войны съ Моавомъ (стр. 9). Въ стихахъ 10—12 находятся весьма интересныя указанія относительно древнѣйшей исторіи странъ, мимо которыхъ проходили Израильтяне, и народовъ ихъ обитавшихъ, Изъ Быт. XIV, 5 мы знаемъ, что во времена Авраама Кедорлаомеръ съ вассальными или союзными своими царями поразилъ въ числѣ другихъ народовъ (см. прим. 4 и 5 гл. XIV кн. Бытія) и Емимовъ въ Шаве-Киріаѳаимѣ, городѣ, который мы впослѣдствіи находимъ въ удѣлѣ Рувима. (Числ. XXXII, 37). Емимы назывались «страшными», ихъ Кукъ считаетъ Семитами, какъ Рефаимовъ и вообще всѣхъ древнѣйшихъ обитателей восточной стороны Іордана, и отождествляетъ Емимовъ съ іероглифическими *«Аму»* Египетскихъ надписей. Изъ стиха 10-го мы видимъ, что Емимы были замѣчательнаго роста и силы и были племя многочисленное, а изъ 11-го стиха мы усматриваемъ, что они какъ сыны Енака считались однимъ изъ племенъ народа извѣстнаго подъ общимъ именемъ Рефаимовъ, которые и владѣли всею за Іорданскою страною, причемъ собственно Рефаимы занимали Вассанъ и Галаадъ, а Емимы занимали страну на востокъ отъ Мертваго Моря. Мы можемъ думать также изъ сопоставленія гл. XIV кн. Бытія съ настоящимъ мѣстомъ и съ Іис. Нав. XII, 4; XIII, 2, что Рефаимы съ родственнымъ ему племенемъ Емимовъ частію бѣжали въ горную Іудею, частію спаслись отъ истребленія войскъ Кедорлаомера въ горахъ Антиливана, такъ какъ съ одной стороны Огъ Вассанскій былъ потомкомъ Рефаимовъ, съ другой въ Іудеѣ была долина Рефаимовъ, а сыны Енаковы по смыслу стиха 11-го тождественны съ Емимами.

Страна на востокъ отъ Іордана и Мертваго Моря вѣроятно долго оставалась пустынною, (ср. Быт. XIX, 30, 31) и потому здѣсь свободно въ продолженіи нѣсколькихъ столѣтій разрослось и размножилось потомство Лота, о которомъ не сказано, что они выгнали Эмимовъ, какъ сказано то о потомствѣ Исава въ отношеніи Хор-

13. И такъ, встаньте и пройдите долину Заредъ. И прошли мы долину Заредъ.

14. Съ тѣхъ поръ, какъ мы пошли изъ Кадесъ-Варни, и какъ прошли долину Заредъ, *минуло* тридцать восемь лѣтъ, и у насъ перевелся изъ среды стана весь родъ ходящихъ на войну, какъ клялся имъ Господь (Богъ).

15. Да и рука Господня была на нихъ, чтобъ истреблять ихъ изъ среды стана, пока не вымерли [5]).

16. Когда же перевелись всѣ ходящіе на войну, и вымерли изъ среды народа;

17. Тогда сказалъ мнѣ Господь, говоря:

18. Ты проходишь нынѣ мимо предѣловъ Моава, мимо Ара,

19. И приблизился къ Аммонитянамъ; не вступай съ ними во вражду и не начинай съ ними войны; ибо Я не дамъ тебѣ ничего отъ земли сыновъ Аммоновыхъ во владѣніе, потому что Я отдалъ ее во владѣніе сынамъ Лотовымъ [6]).

20. И она считалась землею Рефаимовъ; прежде жили на ней Рефаимы; Аммонитяне же называютъ ихъ Замзумимами.

21. Народъ великій, многочисленный и высокій, какъ *сыны* Енаковы, и

реевъ. Изъ Быт. XXVI, 34, XXVIII, 8, 9; XXXII, 6. XXXIII, 16 и XXXVI видно, что Исавъ посредствомъ браковъ породнился съ Хеттеями и съ Измаильтянами и вѣроятно сильный поддержкою своихъ родственниковъ, овладѣлъ Сеиромъ, гдѣ однако мы встрѣчаемъ (Быт. XXXVI, 20—30) и потомковъ племени Хорреевъ, жившихъ вмѣстѣ съ Эдомитянами, хотя вѣроятно въ подчиненномъ положеніи, такъ какъ цари упомянуты въ главѣ XXXVI кн. Бытія (ст. 31—39) только Эдомскіе.

[5]) (Ст. 13—15). Мы говорили въ предъидущемъ примѣчаніи, что приказаніе перейти Заредъ есть продолженіе Господня приказанія и стиха 9-го. Въ Числ. XXI, 12 пр. 8-е мы говорили, что по мнѣнію путешественниковъ потокъ Заредъ есть водосточная балка, извѣстная подъ именемъ вади-аинъ Франджи, или впадающая въ вади Франджи, другая водосточная ложбина вади Сафсафъ или долина ивовая, которая по значенію имени соотвѣтствуетъ долинѣ Заредъ.

[6]) (Ст. 16—19). Моисей воспоминаетъ народу объ исполненіи Господня приговора надъ старымъ непокорнымъ поколѣніемъ, которое не могло войти въ землю обѣтованія. Послѣднія лица принадлежавшія къ нему (кромѣ Елеазара и Іисуса Навина и Халева) вымираютъ во время перехода отъ Зареда къ верховьямъ Арнона (ср. Числ. XXI, 13 и Втор. II, 16—18). 18-й и 19-й стихъ указываютъ опредѣлительно, что мѣстность, которую занимали Аммонитяне, лежала близъ Моава. Точно опредѣленное мѣстоположеніе Раввааѳ—Аммона, (впослѣдствіи Филадельфія, нынѣ Амманъ *) 31°—55′ сѣв. шир. и 36° долготы по Гринвич. меридіану по картѣ В. д. Вельде), указываетъ что Израиль проходилъ между землями Аммонитянъ и Моавитянъ.

---

*) Полагаютъ что это древній Гамъ Зузимовъ упом. въ Быт. XIV, 5.



истребилъ ихъ Господь предъ лицемъ ихъ, и изгнали они ихъ, и поселились на мѣстѣ ихъ,

22. Какъ Онъ сдѣлалъ для сыновъ Исавовыхъ, живущихъ на Сеирѣ, истребивъ предъ лицемъ ихъ Хорреевъ, и они изгнали ихъ и поселились на мѣстѣ ихъ и *живутъ* до сего дня.

23. И Аввеевъ, жившихъ въ селеніяхъ до самой Газы, Кафторимы, изшедшіе изъ Кафтора, истребили и поселились на мѣстѣ ихъ [7]).

---

[7]) (Ст. 20—23). И здѣсь, какъ выше въ прим. 4-мъ, мы должны сказать, что полагаютъ, что за стихомъ 13-мъ непосредственно слѣдуетъ въ текстѣ стихъ 24-й, который заключаетъ въ себѣ повелѣніе перейти Арнонъ (въ верхнихъ частяхъ не касаясь Моава) подъ условіемъ, высказаннымъ въ стихѣ 19-мъ, не нападать на Аммонитянъ. Мы разумѣемъ это мѣсто такъ, что между Моавомъ и Аммономъ была полоса земли повидимому занятая Мадіанитянами, которые имѣли такое сильное вліяніе на Моавъ, что народъ въ гл. XXII, 2—4 Числъ обращается къ старѣйшинамъ Мадіамскимъ, причемъ изъ Числъ XXXI, 10 видно, что они имѣли свои города. Мы думаемъ, что полосой этой, занятой Мадіанитянами земли, шли между Моавомъ и Аммономъ Израильтяне, причемъ Мадіанитяне не смѣли противиться ихъ переходу, откочевавъ, вѣроятно, въ Моавъ, а Аммонитяне не тревожили Израиля, вѣроятно, успокоенные дружественнымъ посольствомъ. Намъ кажется, эта полоса нейтральной или Мадіамской земли и опредѣлена въ стихахъ 15—20 Числъ XXI словами: «отъ Вагеба въ Суфѣ на Бееръ, Матанну, Нагаліилъ, Вамоѳъ, Гай къ горѣ Фасги». Ст. 20—23 опять какъ стихи 10—12 заключаютъ въ себѣ антикварскую замѣтку, вѣроятно, приписанную на поляхъ рукописи. Въ ней также заключаются интереснѣйшія указанія, потому что она даетъ намъ свѣдѣнія о древнѣйшихъ обитателяхъ за Іорданской стороны и можетъ быть самаго Ханаана и объясняетъ намъ почему Ханаанъ и Финикія говорили языкомъ Семитическимъ. Рефаимы, какъ Замзумимы, какъ Емимы, какъ Аввеи были племена, по мнѣнію всѣхъ комментаторовъ, и на основаніи самыхъ именъ ихъ,—Семитическія.—Весьма понятно почему эти сильныя племена, ранѣе другихъ занявшія берега Іордана, и вѣроятно имѣвшія нѣсколько высшую, чѣмъ позднѣйшія Куѳитскія поселенцы цивилизацію, сдѣлались племенами преобладающими въ странѣ, доколѣ значительная миграція Хананеевъ отъ береговъ Персидскаго залива (Lenormant Manuel: III, 5—6) не оттѣснила ихъ за Іорданъ, хотя нѣкоторая часть ихъ оставалась и въ Палестинѣ (см. выше прим. 4-я). Но языкъ высшей формаціи, Семитическій, пополненный вѣроятно Куѳитскимъ словаремъ, остался преобладающимъ языкомъ страны, не смотря на то, что самые Семиты были уничтожены почти совершенно нашествіемъ Кедарлаомера.

Объ Замзумимахъ, которые вѣроятно тѣ же Зузимы, мы говорили въ пр. 4-мъ гл. XIV кн. Бытія и указывали, что Тухъ и Кнобель думаютъ, что *Гамъ*, упомянутый въ кн. Бытія, есть Равваѳъ Аммонъ (Х'аммонъ или *Гаммонъ*) крѣпость и столица Аммонитянъ, занявшихъ мѣста Замзумимовъ, которыхъ по стиху 20 надо считать однимъ изъ колѣнъ Рефаимовъ. Стихъ 22-й употребляетъ по поводу изгнанія Аммонитянами остатковъ Рефаимовъ, тоже сравненіе о Хорреяхъ, изгнанныхъ Идумеями, которое употреблено въ стихѣ 12-мъ. Но къ этому сравненію (съ Хорреями) присовокуплено еще и другое, объ Аввеяхъ, дающее новое историческое указаніе. Общая связь сказанія такова: Аммонитяне поселились на землѣ Замзумимовъ... которыхъ истребилъ Господь...



24. Встаньте, отправьтесь и перейдите потокъ Арнонъ; вотъ, Я предаю въ руку твою Сигона, царя Есевонскаго, Аморреянина, и землю его; начинай овладѣвать ею, и веди съ нимъ войну.

25. Съ сего дня Я начну распространять страхъ и ужасъ предъ тобою на народы подъ всѣмъ небомъ; тѣ, которые услышатъ о тебѣ, вострепещутъ и ужаснутся тебя.

26. И послалъ я пословъ изъ пустыни Кедемоѳъ къ Сигону, царю Есевонскому, съ словами мирными, чтобы сказать [8]):

27. Позволь пройти мнѣ землею твоею; я пойду дорогою, не сойду ни на право, ни на лѣво;

28. Пищу продавай мнѣ за серебро, и я буду ѣсть, и воду для питья давай мнѣ за серебро, и я буду пить, только ногами моими пройду;

29. Такъ какъ сдѣлали мнѣ сыны Исава. живущіе на Сеирѣ, и Моавитяне, живущіе въ Арѣ, доколѣ не перейду чрезъ Іорданъ въ землю, которую Господь, Богъ нашъ, даетъ намъ [9]).

какъ Онъ истребилъ Хорреевъ... и какъ онъ истребилъ Аввеевъ, жившихъ въ селеніяхъ до самой Газы. Аввеи составляли маленькое царство около тѣхъ же мѣстъ, т. е. на югѣ Палестины, и при Інс. Нав. (XIII, 3). Вѣроятно, они до нашествія «Кафторимъ» были однимъ изъ первенствующихъ племенъ Ханаана, и многіе думаютъ, что они также были племенемъ Семитическимъ, царство ихъ были Гераръ и часть приморской полосы.—Кафторимъ по Быт. X, 14 родной братъ Каслухимъ, который названъ отцомъ Филистимлянъ. У пр. Іереміи (XLVII, 4) есть выраженіе: «Господь раззоритъ Филистимлянъ, остатокъ острова Кафтора». Весьма вѣроятно, что потомки Каслухима и Кафторима, живя вмѣстѣ, составили одно племя (Бохартъ) и повидимому поселились на островѣ Критѣ, откуда недостатокъ земли заставилъ ихъ выслать колонію, которая овладѣла всею приморскою низменною полосою южной части Палестины, уничтоживъ силу Аввеевъ. (Ср. у Ленормана: legende de Cadmus VI pp, 338 et suiv. du Vol. II dans les premières civilisations).

[8]) (Ст. 24—26). Сравни движеніе Израиля по кн. Числъ XXI, 13—20. Въ настоящемъ мѣстѣ мы встрѣчаемъ только новое указаніе, что Моисей посылалъ къ Сигону Аморрейскому въ Есевонъ пословъ изъ Кедемоѳа Кедемъ вообще значитъ востокъ; Кедемоѳъ при Іисусѣ Навинѣ (XIII, 18) названъ въ числѣ городовъ удѣла Рувима, который при немъ же по XXI, 37 былъ отданъ Левитамъ поколѣнія Мерари. Положеніе его неизвѣстно, но Гровъ (въ библ. словарѣ Смитта) полагаетъ, что его вмѣстѣ съ Іаацпой (Числ. XXI, 23) надо искать внѣ территоріи Сигона Аморейскаго «который вышелъ противу Израиля въ пустыню». Но такъ какъ земля Сигона простиралась до Арнона, (Числ. XXI, 26) то Кедемоѳъ долженъ былъ лежать южнѣе Арнона и на востокъ отъ земли Моавитской.

[9]) (Ст. 27—29). Ср. Числъ XXI, 21—22 пр. 16-е. Ст. 29 заставляетъ думать, что Сигонъ Аморрейскій основалъ царство независимое отъ царства Аморрейскаго въ южной Палестинѣ (см. пр. 4-е гл. I), ибо иначе Моисей не надѣялся бы получить благопріятный отвѣтъ, такъ какъ Израильтяне не скрываютъ того, что они идутъ чтобы овладѣть Ханааномъ. Надо замѣтить, впрочемъ, что въ древности, кромѣ полу-



30. Но Сигонъ, царь Есевонскій, не согласился позволить пройти намъ черезъ свою *землю*, потому что Господь, Богъ твой, ожесточилъ духъ его, и сердце его сдѣлалъ упорнымъ, чтобы предать его въ руку твою, какъ *это видно* нынѣ.

31. И сказалъ мнѣ Господь: вотъ, Я начинаю предавать тебѣ Сигона, (царя Есевонскаго, Аморреянина), и землю его; начинай овладѣвать землею его.

32. И Сигонъ, (царь Есевонскій), со всѣмъ народомъ своимъ выступилъ противъ насъ на сраженіе къ Яацѣ.

33. И предалъ его Господь, Богъ нашъ, (въ руки наши), и мы поразили его и сыновъ его и весь народъ его,

34. И взяли въ то время всѣ города его, и предали заклятію всѣ города, мужчинъ и женщинъ и дѣтей, не оставили никого въ живыхъ.

35. Только взяли мы себѣ въ добычу скотъ ихъ и захваченное во взятыхъ нами городахъ [10]).

36. Отъ Ароира, который на берегу потока Арнона, и отъ города, который на долинѣ, до (горы) Галаада не было города, который былъ бы неприступенъ для насъ: все предалъ Господь, Богъ нашъ (въ руки наши).

37. Только къ землѣ Аммонитянъ ты не подходилъ, ни къ *мѣстамъ*, (лежащимъ) близъ потока Іавока, ни къ городамъ, (которые) на горѣ, ни ко всему, къ чему не повелѣлъ (намъ) Господь, Богъ нашъ [11]).

чившаго особое воспитаніе народа Израильскаго, національная связь была весьма слаба между колѣнами принадлежащими одному племени, и интересы этого колѣна предпочитаются въ данную минуту всѣмъ другимъ интересамъ. Что племена разбивались, и разныя части ихъ имѣли разную историческую судьбу мы видимъ изъ примѣра Мадіанитянъ, изъ которыхъ одна часть жила на берегу залива Аккабы и на Синайскомъ полуостровѣ, другая получила большое вліяніе въ землѣ Моава на берегахъ Мертваго Моря.

[10]) (Ст. 30—35). Ср. Числа XXI, 23—25, прим. 16-е и XXI, 32, прим. 20-е.

[11]) (Ст. 36—37). На Моавитскомъ камнѣ (см. пр. 19-е, гл. XXI Числъ) найдено названіе Ароира. Меса, царь Моавитскій, говоритъ, что «онъ выстроилъ Ароиръ и сдѣлалъ дорогу черезъ Арнонъ» (Еспинъ, Колензо). Нѣтъ сомнѣнія, что Меса, современникъ Іорама, (IX стол. до Р. Х.) украсилъ и возобновилъ нѣкоторыя постройки древняго Ароира, что по принятой во всѣхъ почти древнихъ памятникахъ фразеологіи записывается всегда выраженіемъ «выстроилъ» (такъ Навуходоносоръ у пр. Даніила IV, 20, такъ во многихъ Ассирійскихъ надписахъ). Ароиръ, повидимому, находился на сѣверномъ берегу Арнона: Буркхардтъ въ 1852 г. нашелъ на скалѣ надъ Арнономъ развалины, называемыя Ара иръ. (Travels pp. 372—374, ссылка Еспина). У Іисуса Навина XIII, 9, 16 есть указаніе на г. Ароиръ вошедшій въ удѣлъ Рувима, какъ крайній пунктъ его къ югу. (Не слѣдуетъ смѣшивать его съ «Ароиромъ, что передъ Раббою» удѣла Гада, о которомъ см. Іис. Нав. XIII, 25 и Числа XXXII, 34 съ на-

шимъ прим. 7-мъ). «Городъ который на долинѣ» (ст. 36) считаютъ тѣмъ *Аромъ* принадлежавшемъ Моавитянамъ, который Господь не повелѣлъ трогать (ст. 9 и 29), и о которомъ у Іисуса Навина (XIII, 9, 16) сказано (чтобы отличить его отъ Ароера, лежащаго на берегу Арнона), что онъ, т. е. Аръ *«лежалъ среди потока»*. Мы понимаемъ настоящее мѣсто такъ, что Ароиръ, впослѣдствіи городъ Рувима, лежалъ на сѣверномъ высокомъ берегу Арнона, а Моавитскій Аръ или Шебетъ-Аръ, упомянутый въ Числ. XXI, 15 и 28 и въ Числ. XXII, 36 (ср. гл. XXI, пр. 11; гл. XXII, пр. 9 и 12 кн. Числъ), лежалъ въ глубокой ложбинѣ Арнона, что и заставило его назвать въ настоящемъ мѣстѣ и у Іис. Нав. XIII, 9 «городомъ въ долинѣ» или «городомъ среди потока».

Моисей напоминаетъ въ 36—37 стихахъ Израилю, что отъ Арнона до Галаада, включая сюда и Вассанъ, всѣ предпріятія и походы его были удачны, и онъ не встрѣчалъ неодолимаго сопротивленія отъ народовъ занимавшихъ страну на востокъ отъ Іордана. Изъ 37-го стиха видно, что у Аммонитянъ не взято ни клочка земли, и что Израиль не подходилъ къ городамъ ихъ, лежащимъ близь Іаввока, (въ верхней части его теченія?) и къ городамъ лежащимъ на горѣ, которою какъ мы думаемъ обозначена возвышенная плоскость и гористая страна занимаемая Аммонитянами на востокъ отъ истоковъ Іаввока и отъ Равваѳъ Аммона.

ГЛАВА III.

Покореніе Вассана; одръ Ога Вассанскаго; раздѣлъ земли двумъ съ половиною колѣнамъ. Моисей молится о позволеніи войти въ землю обѣтованія; Господь не разрѣшаетъ. ему не позволяетъ увидѣть ее издали.

И обратились мы оттуда, и шли къ Васану, и выступилъ противъ насъ на войну Огъ, царь Васанскій, со всѣмъ народомъ своимъ при Едреи.

2. И сказалъ мнѣ Господь: не бойся его; ибо Я отдамъ въ руку твою его, и весь народъ его и всю землю его, и ты поступишь съ нимъ такъ, какъ поступилъ съ Сигономъ, царемъ Аморрейскимъ, который жилъ въ Есевонѣ.

3. И предалъ Господь, Богъ нашъ, въ руки наши и Ога, царя Васанскаго, и весь народъ его; и мы поразили его, такъ, что никого не осталось у него въ живыхъ.

4. И взяли мы въ то время всѣ города его; не было города, котораго мы не взяли бы у нихъ: шестьдесятъ городовъ, всю область Арговъ, царство Ога Васанскаго [1];

---

[1]). (Ст. 1—4). Ср. Числа XXI, 33—35 и прим. 21-е этой главы. Огъ Вассанскій и народъ его, какъ мы уже говорили и увидимъ ниже, были остатками племени Рефаимовъ, разбитыхъ и разсѣянныхъ нашествіемъ Кедорлаомера (Быт. XIV). Города Вассана числомъ шестьдесятъ, вѣроятно, тѣ же селенія Іаировы упомянутыя ниже въ стихѣ 14 и у Іис. Нав. XIII, 30, которыя тамъ уже названы: «города въ Вассанѣ числомъ шестьдесятъ». Можетъ быть сравнивая съ этимъ мѣстомъ и съ приведенными текстами Числа XXXII 40—42, Суд. X, 4 и 1-й Парал. II, 22, можно думать, что число шестьдесятъ есть общая сумма всѣхъ поселеній, взятыхъ сынами Махира, Іаиромъ и Новахомъ (ср. Числа XXXII, прим. 8-е).

Область Арговъ или Аргобъ передается Таргумами именемъ Трахонитида, т. е. страна каменистая (непривѣтливая). Хотя Фюрстъ переводитъ значеніе слова Аргобъ «плодоносная», но лучшіе авторитеты держатся перваго значенія. Впрочемъ страна Арговъ, къ которой въ Еврейскомъ постоянно придается названіе (Хебелъ) веревка, ес-



5. Всѣ сіи города укрѣплены были высокими стѣнами, воротами и запорами, кромѣ городовъ неукрѣпленныхъ, весьма многихъ.

6. И предали мы ихъ заклятію, какъ поступили съ Сигономъ, царемъ Есевонскимъ, предавъ заклятію всякій городъ съ мужчинами, женщинами и дѣтьми.

7. Но весь скотъ и захваченное въ городахъ взяли себѣ въ добычу [a]).

тественно должна была носить названіе «каменистой» по самому виду своему. Арговъ отождествляютъ съ округомъ, который нынѣ называется Леджа. Онъ находится на югъ отъ Дамаска и на востокъ отъ Галилейскаго озера. Эта необыкновенная каменистая долина овальной формы, имѣющая 22 мили длины при 14 ширины, имѣетъ видъ базальтоваго застывшаго моря, потрясеннаго впослѣдствіи подземными ударами. Въ этой мѣстности Буркгадтъ, Зеетценъ и Портеръ нашли значительное количество остатковъ древнѣйшихъ хорошо построенныхъ селеній. Ихъ насчитываютъ до пятидесяти, не смотря на непривѣтливость страны; здѣсь же нашли остатки римской дороги. На краю Леджа найдены остатки городовъ извѣстныхъ въ Библейской исторіи подъ именемъ Кенаѳъ и Едрея. Гровъ (въ Библ. словарѣ), у котораго мы заимствуемъ эти свѣдѣнія, говоритъ, что для видѣвшихъ эту страну совершенно понятно названіе *веревки*, придаваемое еврейскимъ текстомъ Аргову. Эта каменистая страна какъ бы обтянута кругомъ каменнымъ валомъ, (похожимъ на циклопическую стѣну,) *) который рѣзко отдѣляетъ каменный Аргобъ отъ окружающей его равнины Хаурана, представляющей мягкія волнообразныя очертанія плодоносной земли, и которая отъ моря Галилейскаго до степи не представляетъ глазу ни одного почти камня, прерываясь только овальной каменной долиной Леджа.

[a]) (Ст. 5—7) Стихъ пятый недавно получилъ замѣчательное подтвержденіе отъ очевидцевъ путешественниковъ, которые точно такъ же какъ Израильтяне были поражены «высокими стѣнами, воротами и запорами», о которыхъ даже Моисей нашолъ нужнымъ упомянуть въ рѣчи своей. Г. Грахамъ (Cambridge Essays for 1858, p. 160) и Портеръ (Travels II, 11, 22, 23) говорятъ съ удивленіемъ объ оставшихся пустынныхъ городахъ Вассана, въ которыхъ найдены превосходно сохранившіеся дома съ *каменными дверями*, доселѣ висящими своими гнѣздами на каменныхъ же стержняхъ притолки. Нѣкоторыя изъ этихъ дверей огромны и сквозь нихъ можетъ пройти верблюдъ. Общее впечатлѣніе вынесенное путешественниками таково, что здѣсь должно было обитать племя очень великорослыхъ и сильныхъ людей, и Грахамъ замѣчаетъ, что если бы мы нашли страну съ подобными постройками, не имѣя документальнаго сказанія объ ея обитателяхъ, то мы должны бы были придти къ заключенію на основаніи матерьяльныхъ доказательствъ, что эти города были построены и обитаемы расой значительно сильнѣйшей и значительно большаго роста, чѣмъ мы. Это впечатлѣніе и осталось въ сказаніи Израильтянъ, которые, встрѣчая доселѣ или троглодитовъ или обыкновенныя поселенія или шатры кочевниковъ, вдругъ передъ Едреей натыкаются на каменную долину, обнесенную какъ веревкой циклопическимъ валомъ, и видятъ города, построенные изъ одного камня съ каменными же воротами. Очень вѣроятно, что

---

*) Портеръ (Travels) Ч. II, 19, 219, 239 (ссылка Грова). Мы должны прибавить, что не слѣдуетъ смѣшивать этого Г. Портера, жившаго пять лѣтъ въ Дамскѣ въ пятидесятыхъ годахъ, съ Керъ Портеромъ-знаменитымъ путешественникомъ на востокѣ въ 1817—20 годахъ



8. И взяли мы въ то время изъ руки двухъ царей Аморрейскихъ землю сію, которая по эту сторону Іордана, отъ потока Арнона до горы Ермона [3]),

9. Сидоняне Ермонъ называютъ Сиріономъ, а Аморреи называютъ его Сениромъ [4]).

Израитяне никогда бы не одолѣли Рефаимовъ, запершихся въ своихъ каменныхъ жилищахъ, если бы эти исполины не вышли изъ своей долины и не приняли подъ Едреей сраженія на плоскости, гдѣ помощь Божія и искусныя распоряженія военачальниковъ, отрѣзавшихъ имъ отступленіе, даровали Израилю полную побѣду надъ этимъ племенемъ вѣроятно немногочисленнымъ. Побѣда эта оставила вѣчное и глубокое воспоминаніе среди Израиля, какъ то мы видимъ изъ стиха 11 этой главы изъ Псалмовъ CXXXV, 20, CXXXIV, 11 (и можетъ быть LXVII, 23) и изъ многочисленныхъ преданій и разсказовъ, сохранившихся какъ въ Таргумахъ, такъ и въ Талмудѣ объ исполинѣ Огѣ Вассанскомъ.

[3]) (Ст. 8). Мы въ Числахъ XXI и въ предъидущей главѣ Второзаконія читаемъ только объ одномъ царѣ Аморрейскомъ Сигонѣ: слѣдуетъ предположить, что кромѣ Сигона былъ еще и другой вождь, образовавшій особое Аморрейское же владѣніе или царство, вѣроятно на сѣверъ отъ Іаввока, такъ какъ въ Числ. XXXII, 39 уже послѣ разбитія Сигона есть упоминаніе, что Махириты въ Галаадѣ «выгнали Аморреевъ, которые были въ немъ». Это подтверждается и читаемымъ нами стихомъ, по сравненію его съ Числ: XXI, 24. Въ Числахъ по пораженіи Сигона Израиль беретъ во владѣніе землю *отъ Арнона до Іавока*; потомъ овладѣваетъ Васаномъ или областью Арговъ; а здѣсь уже упоминается, что по пораженіи *двухъ* царей Аморрейскихъ онъ беретъ землю *отъ Арнона до горы Ермона*, т. е. до южной части Анти-Ливана. (Мы полагаемъ, что подъ именемъ двухъ *Аморрейскихъ* царей едва ли можно понимать Есевона и Ога Вассанскаго).

[4]) (Ст. 9). И здѣсь повидимому мы встрѣчаемъ приписку на поляхъ, такъ какъ начальныя слова 8-го стиха: «*взяли мы*» относятся и къ стиху 10-му.... «всѣ города на равнинѣ» и проч:

Приписка сама по себѣ весьма интересна. Гора Ермонъ есть одинъ изъ самыхъ выдающихся пиковъ южной части Анти—Ливана. Ермонъ (или Хэрмонъ) означаетъ «издалека видный» (Портеръ), какъ самый Ливанъ или Лебанонъ получилъ свое названіе вслѣдствіе бѣлыхъ своихъ известковыхъ формацій видныхъ издалека. Сидоняне, говорившіе тѣмъ же какъ и Евреи языкомъ, называли его Сиріономъ (отъ сара, блестѣть). Имя Сениръ или Шениръ, (по мнѣнію Портера, напоминаетъ металлическій нагрудникъ или блестящія латы, на которыхъ играетъ лучъ солнца, и которыя употреблены здѣсь какъ сравненіе съ снѣговой вершиной Ермона, освѣщаемой солнцемъ. Ниже во Втор. IV, 48 мы видимъ, что Ермонъ назывался и Сіономъ, т. е. «возвышеннымъ». Нынѣ Ермонъ называется Джебель-ешъ-Шейхъ, т. е. гора глава или начальникъ (Еспинъ переводитъ бѣлоголовый старецъ), а также Джебель-еф-Тельджи «снѣжная или ледяная гора». Гора Ермонъ весьма важный пунктъ въ географіи Палестины и Сиріи. Источники Іордана питаются снѣгами Ермона, съ него струятся «рѣки Дамаска» Абана и Ѳарѳаръ; Оронтъ омывающій стѣны Антіохіи, соединяется изъ ручьевъ, спускающихся съ той же горы. Ермонъ былъ угловой межой всѣхъ царствъ здѣсь существовавшихъ: Вассана, Дамаска, Сиріи, Израиля. На немъ находился храмъ Ваала, по которому гора эта носила и названіе Ваалъ-Ермона или Харъ-

10. Всѣ города на равнинѣ, весь Галаадъ и весь Васанъ до Салхи и Едреи, города царства Ога Васанскаго [5]).

11. Ибо только Огъ, царь Васанскій, оставался изъ Реѳаимовъ. Вотъ, одръ, его, одръ желѣзный, и теперь въ Раббѣ, у сыновъ Аммоновыхъ: длина его девять локтей, а ширина его четыре локтя, локтей мужескихъ [6]).

Бела (ср. пр. 3-е гл. XXXIV Числъ). Упоминаніе въ 9 стихѣ настоящей главы разныхъ именъ Ермона свидѣтельствуетъ о томъ важномъ географическомъ и вѣроятно религіозномъ значеніи, которое имѣла эта гора для окружающихъ ее народовъ Замѣтимъ притомъ, что Воге (de Vogüé, Syrie centrale Inscript: Sémitiques p. 104), указываетъ на особое обожаніе въ Сиріи горъ, которое связывалось съ обожаніемъ коническихъ черныхъ камней. Коническіе камни представляли собою гору, и обожаніе тѣхъ и другихъ символизировало соединеніе половъ (Lenormant sur le culte payen de la Kaabar. Ed. Litogr. V p. 120).

[5]) (Ст. 10) Мы уже выше говорили, что надо обратиться къ 8-му стиху, чтобы получить полную фразу прерванную 9 стихомъ. Объ Едреѣ мы говорили и въ прим. 2 этой главы и въ прим. 21 на XXI, 33 Числъ. Салха городъ упомянутый и въ Іис. Нав. XII, 5, по указанію Буркгардта и Портера посѣтившаго его въ 1853 г., есть поселеніе нынѣ называемое *Сулкхадъ* и лежитъ на семь часовъ пути на юговостокъ отъ Боцры. Надъ настоящимъ поселеніемъ, находящимся на крайней грани бывшаго Вассана со степью, возвышаются развалины сильнаго замка, стоящаго на одномъ изъ послѣднихъ отроговъ Вассанскихъ горъ. (Еспинъ и Смиттъ оба со ссылкою на Грахама: Cambridge Essays for 1858 p. 156).

[6]) (Ст. 11) Комментаторы полагаютъ, что подъ именемъ одра слѣдуетъ разумѣть саркофагъ, каменный гробъ вытесанный изъ базальта. Замѣчаютъ, что до сихъ поръ Арабы называютъ базальтъ; желѣзомъ (базальтъ Аргоба и содержитъ около 20% жел.). Любопытно, что и у Плинія (Естес. Ист. XXXVI, гл. XI, ed. Littré p. 509) есть указаніе «что Египтяне, найдя въ Еѳіопіи камень, который они называютъ базанитомъ, (базальтомъ) и который имѣетъ цвѣтъ и твердость желѣза, называютъ его этимъ именемъ». *) Саркофаги изъ базальта были найдены въ Аргобѣ и вообще въ Вассанѣ путешественниками. Мы думаемъ съ Эвальдомъ, что Аммонитяне были союзниками въ этомъ походѣ Израильтянамъ, и что они взяли какъ трофей въ Раббу саркофагъ приготовленный Огомъ для себя, такъ какъ извѣстно, что на востокѣ монархи имѣли привычку приготовлять для себя сами свое посмертное помѣщеніе. Величина саркофага девять локтей въ длину и четыре въ ширину, т. е. 13½ футъ длины и 6 футъ ширины, не представляетъ ничего необыкновеннаго, такъ какъ саркофаги вообще дѣлались очень большіе, и всегда почти въ ногахъ трупа находили вещи принадлежащія умершему и даже сосуды съ явствами. Поэтому можно думать, что Рефаимы вообще и Огъ въ особенности, хотя были представителями расы гораздо большей и сильнѣйшей чѣмъ окружавшія ихъ племена, не представляли однако ничего выдающагося изъ законовъ природы и вѣроятно по росту и силѣ могутъ быть сравнены съ великорослыми Иуэльхами, Чуэлами, Патагонами и другими племенами Патагоніи и Огненной Земли.

---

*) Послѣднія слова: «unde et nomen ei dedit» не всѣми одинаково понимаются. Еспинъ думаетъ, что они относятся къ ferrum; Литре думаетъ что они относятся къ Базаносъ.



12. Землю сію взяли мы въ то время начиная отъ Ароира, который у потока Арнона; и половину горы Галаада съ городами ея отдалъ я *колѣну* Рувимову и Гадову;

13. А остатокъ Галаада и весь Васанъ, Царство Ога, отдалъ я половинѣ колѣна Манассіина, всю область Арговъ со всѣмъ Васаномъ. (Она называется землею Рефаимовъ).

14. Іаиръ, сынъ Манассіинъ, взялъ всю область Арговъ, до предѣловъ Гесурскихъ и Маахскихъ, и назвалъ Васанъ, по имени своему, селеніями Іаировыми, что и донынѣ [7]).

15. Махиру далъ я Галаадъ;

16. А *колѣну* Рувимову и Гадову далъ отъ Галаада до потока Арнона, *землю* между потокомъ и предѣломъ, до потока Іавока, предѣла сыновъ Аммоновыхъ,

17. Также равнину и Іорданъ, *который есть* и предѣлъ, отъ Киннерета до моря равнины, моря соленаго, при подошвѣ *горы* Фасги къ востоку [8]).

18. И далъ я вамъ въ то время повелѣніе, говоря: Господь, Богъ вашъ, далъ вамъ землю сію во владѣніе; всѣ способные къ войнѣ, вооружившись, идите впереди братьевъ своихъ, сыновъ Израилевыхъ;

19. Только жены ваши и дѣти ваши и скотъ вашъ, (*ибо* я знаю, что ско-

---

[7]) (Ст. 12—14). О земляхъ отданныхъ Рувиму и Гаду ср. Числ. XXXII, 1—5. прим. 1-е и 7-е; объ Іаирѣ тамъ же пр. 8-е; объ Арговѣ наст. гл. Второз. прим. 1-е. По поводу упомянутой въ ст. 14-мъ землѣ Гессурской мы напомнимъ только, что ее не слѣдуетъ смѣшивать съ племенемъ Гессуръ, жившимъ въ сосѣдствѣ съ землей Филистимской (ср. Іис. Нав. XIII, 2; 1 Царствъ XXVII, 8) и занимавшимся разбоемъ на югѣ Палестины. Здѣсь упомянутый Гессуръ, повидимому, составлялъ долго независимое княжество у подошвы Ермона, ибо Давидъ былъ женатъ на Маахѣ, дочери Ѳалмая царя Гессурскаго (2 Царствъ III, 3). Предѣлы Маахскіе упомянутые въ этомъ же 14-мъ стихѣ и выраженіе «донынѣ» заставили нѣкоторыхъ коментаторовъ думать что 14-й стихъ написанъ или приписанъ послѣ Давида. Но вѣроятнѣе, что имя жены Давида было имя страны возложенное на нее, какъ въ гл. XII Числъ жена Моисея названа Еѳіоплянкою. Слово же «*донынѣ*» могло быть приписано во всякое время на манускриптѣ, составляя помѣтку писавшаго манускриптъ. Положеніе области Мааха не опредѣлено, но она должна была граничить съ Гессуромъ.

[8]) (Ст. 15—17) Два колѣна Рувима и Гада получаютъ землю по самый Іорданъ (ст. 17), отъ котораго Махириты отдѣляются землями Гада. Южнѣе земель сыновъ Махира земли Рувима и Гада соприкасаются съ землями Аммонитянъ, отъ которыхъ ихъ отдѣляетъ верхняя часть теченія Іаввока. Къ Іордану данъ вездѣ доступъ двумъ племенамъ Рувима и Гада, у которыхъ было много стадъ (Числ. XXXII, 1). Гора Фасги съ одной стороны, а Киннереѳъ (море Генисаретское) съ другой, указываютъ на прибрежную къ Іордану полосу земли, которая принадлежала къ землѣ обѣтованія, и которая дана этимъ двумъ колѣнамъ, и вотъ почему, по нашему мнѣнію, о ней говорится особо въ стихѣ 17-мъ (ср. прим. 3-е главы XXXIV 10—12 Числъ).

та у васъ много), пусть останутся въ городахъ вашихъ, которые я далъ вамъ;

20. Доколѣ Господь (Богъ) не дасть покоя братьямъ вашимъ, какъ вамъ, и доколѣ и они не получатъ во владѣніе землю, которую Господь, Богъ вашъ, дастъ имъ за Іорданомъ; тогда возвратитесь каждый въ свое владѣніе, которое я далъ вамъ [9]).

21. И Іисусу заповѣдалъ я въ то время, говоря: глаза твои видѣли все, что сдѣлалъ Господь, Богъ вашъ, съ двумя царями сими; то же сдѣлаетъ Господь со всѣми царствами, которыя ты будешь проходить.

22. Не бойтесь ихъ; ибо Господь, Богъ вашъ, Самъ сражается за васъ.

23. И молился я Господу въ то время, говоря:

24. Владыка Господи, Ты началъ показывать рабу Твоему величіе Твое и (силу Твою), и крѣпкую руку Твою (и высокую мышцу); ибо какой Богъ есть на небѣ, или на землѣ, который могъ бы дѣлать такія дѣла, какъ Твои, и съ могуществомъ такимъ, какъ Твое?

25. Дай мнѣ перейти и увидѣть ту добрую землю, которая за Іорданомъ, и ту прекрасную гору и Ливанъ [10]).

26. Но Господь гнѣвался на меня за васъ и не послушалъ меня, и сказалъ мнѣ Господь: полно тебѣ, впредь не говори Мнѣ болѣе объ этомъ.

27. Взойди на вершину Фасги, и взгляни глазами твоими къ морю, и къ сѣверу, и къ югу и къ востоку, и посмотри глазами твоими; потому что ты не перейдешь за Іорданъ сей.

28. И дай наставленіе Іисусу, и укрѣпи его и утверди его; ибо онъ будетъ предшествовать народу сему, и онъ раздѣлитъ имъ на удѣлы (всю) землю, на которую ты посмотришь [11]).

---

[9]) (Ст. 18—20). См. Числ. XXXII, 6—32 и прим. 3, 4, 5 и 6-е.

[10]) (Ст. 21—25). Моисей съ горестью, но и съ покорностью волѣ Божіей видитъ дѣло свое не вполнѣ оконченнымъ и жаждетъ душою видѣть «добрую землю, которая за Іорданомъ, и ту прекрасную гору и Ливанъ.» Это желаніе не только нравственная тоска по неоконченномъ дѣлѣ, но и естественное желаніе вздохнуть свѣжимъ воздухомъ гористыхъ и лѣсистыхъ мѣстъ, послѣ долгаго и утомительнаго странствованія по сожженнымъ пустынямъ. «Прекрасная гора», о которой говоритъ Моисей, есть холмистая и гористая Палестина, о которой во Втор. XI, 11 сказано: «но земля, въ которую вы переходите есть земля съ горами и долинами и отъ дождя небеснаго напаяется водою». Вездѣ на востокѣ равнины представляютъ унылый сожженный видъ и страдаютъ недостаткомъ воды. Страны гористыя, орошаемые источниками пользуются болѣе умѣреннымъ климатомъ, живительнымъ воздухомъ и имѣютъ роскошную растительность.

[11]) (Ст. 26—28). Сравни Числа XX, 10—13 и прим. 3, 4, 5 XXVII, 12—14 и прим. 5-е и Втор. I, 37 и прим. 11-е. Объ избраніи вождя народу взамѣнъ Моисея

29. **И остановились мы на долинѣ, напротивъ Беѳ-Фегора [12]).**

отходящаго отъ него, см. прекрасную молитву его въ Числ. XXVII, 15—17 и повелѣніе Божіе въ той же главѣ 18—21 и срав. прим. 6, 7 и 8.

[12]) (Ст. 29) Моисей говоритъ въ этомъ стихѣ о томъ времени, когда Израиль, обогнувъ уже гору Фасги или Нево, стоитъ на равнинахъ Іордана, но вѣроятно не распространилъ еще своего владѣнія на сѣверъ за Іаввокъ и даже, быть можетъ, не переходилъ еще и Іазеръ (Числ. XXI, 32), а стоялъ вблизи одной изъ высотъ носившей имя Фегора или Пеора, на которой было, вѣроятно, и капище, (Беѳъ-домъ) и на которую всходили Валаамъ и Валакъ для жертвоприношенія (Числ. XXIII, 28; срав. пр. 8-е).

ГЛАВА IV.

Продолженіе первой рѣчи Моисея: онъ напоминаетъ Израилю чудеса Господни и увѣщеваетъ его къ послушанію. Назначеніе трехъ городовъ убѣжища на востокъ отъ Іордана.

И такъ, Израиль, слушай постановленія и законы, которые я (сегодня) научаю васъ исполнять, дабы вы были живы (и размножились), и пошли и наслѣдовали ту землю, которую Господь, Богъ отцовъ вашихъ, даетъ вамъ (въ наслѣдіе).

2. Не прибавляйте къ тому, что я заповѣдаю вамъ, и не убавляйте отъ того; соблюдайте заповѣди Господа, Бога вашего, которыя я вамъ (сего дня) заповѣдую,

3. Глаза ваши видѣли (все), что сдѣлалъ Господь, (Богъ нашъ), съ Ваалъ-Фегоромъ: всякаго человѣка, послѣдовавшаго Ваалъ-Фегору, истребилъ Господь, Богъ твой, изъ среды тебя;

4. А вы, прилѣпившіеся къ Господу, Богу вашему, живы всѣ донынѣ [1])

5. Вотъ, я научилъ васъ постановленіямъ и законамъ, какъ повелѣлъ мнѣ Господь, Богъ мой, дабы вы такъ поступали въ той землѣ, въ которую вы вступаете, чтобъ овладѣть ею.

6. И такъ храните и исполняйте ихъ; ибо въ этомъ мудрость ваша и разумъ вашъ предъ глазами народовъ, которые, услышавъ о всѣхъ сихъ постановленіяхъ, скажутъ: только сей великій народъ есть народъ мудрый и разумный.

7. Ибо есть ли какой великій народъ, къ которому боги *его* были бы столь близки, какъ близокъ къ намъ Господь, Богъ нашъ, когда ни призовемъ Его?

---

[1]) (См. 1—4). Срав. Числа XXV и прим.

8. И есть ли какой великій народъ, у котораго были бы такія справедливыя постановленія и законы, какъ весь законъ сей, который я предлагаю вамъ сегодня [2]).

9. Только берегись и тщательно храни душу твою, чтобы тебѣ не забыть тѣхъ дѣлъ, которыя видѣли глаза твои, и чтобы они не выходили изъ сердца твоего во всѣ дни жизни твоей; и повѣдай о нихъ сынамъ твоимъ и сынамъ сыновъ твоихъ,—

10. О томъ днѣ, когда ты стоялъ предъ Господомъ, Богомъ твоимъ, при Хоривѣ, (въ день собранія), и когда сказалъ Господь мнѣ: собери ко Мнѣ народъ, и я возвѣщу имъ слова Мои, изъ которыхъ они научатся бояться Меня во всѣ дни жизни своей на землѣ и научать сыновей своихъ.

11. Вы приблизились и стали подъ горою, а гора горѣла огнемъ до самыхъ небесъ, *и была* тьма облако и мракъ [3]).

12. И говорилъ Господь къ вамъ (на горѣ) изъ среды огня; гласъ словъ (Его) вы слышали, но образа не видѣли, а только гласъ.

13. И объявилъ Онъ вамъ завѣтъ Свой, который повелѣлъ вамъ исполнять, десятословіе: и написалъ его на двухъ каменныхъ скрижаляхъ [4]).

14. И повелѣлъ мнѣ Господь въ то время научить васъ постановленіямъ и законамъ, дабы вы исполняли ихъ въ той землѣ, въ которую вы входите, чтобъ овладѣть ею [5]).

---

[2]) (Ст. 5—8). «Въ этомъ мудрость ваша» хранить постановленія и законы, которыя даны вамъ. Мы въ своемъ мѣстѣ указывали (Исх. XXI, 2, 14, 27, 29; XXII, 6, 21—28; XXIII, 1, 2, 3, 11; Числа XXVII, 1—11; Втор. II, 9 и прим. in loco), что законы данные Израилю развивали въ немъ лучшія человѣческія чувства, примѣняясь къ тому времени и къ той средѣ, въ которыхъ они были даны. Самое разсѣяніе Левитовъ по всей Палестинѣ (Числ. XXXV, 1—5 прим. 1 е) имѣло цѣлію создать вездѣ школы подобныя тѣмъ, которыя и возникли впослѣдствіи при Самуилѣ, гдѣ сосредоточено бы было религіозное и нравственное образованіе.

[3]) (Ст. 9—11) Ср. Исх. XIX, 9; 16—20 и ниже Втор. V 22—26.

[4]) (Ст. 12—13) Ср. Исх. XX, 1—21; XXXI, 18; XXXII, 16, 19; XXXIV, 1, 4, 28, 29.

[5]) (Ст. 14). Мы въ примѣчаніи 19-мъ на Исх. XX 23—24 говорили, что кодексъ называемый «книгой завѣта», (Исх. XXIV, 7) содержалъ въ себѣ законы и постановленія, имѣвшія въ виду жизнь въ землѣ обѣтованной; а не кочевую жизнь пустыни, къ которой на сорокъ лѣтъ приговоренъ былъ народъ лишь позже. Впрочемъ и все послѣдующее законодательство, кромѣ нѣкоторыхъ законовъ (напр. Числ. XIX, 14 и упоминанія о станѣ и о шатрахъ въ кн. Числ. послѣ уже приговора надъ народомъ), имѣетъ непрестанно въ виду жизнь осѣдлую, земледѣльческую въ странѣ плодоносной, (напр. Левитъ XXV) въ которой есть и вино (Числ. XXVIII, 7 et sequ), а не кочевую жизнь пустыни. По этому Моисей не говоритъ вовсе о временныхъ постановленіяхъ, которыя могли имѣть мѣсто въ пустынѣ, и утратившихъ нынѣ свое значеніе,— онъ говоритъ о записанныхъ въ его книгахъ и имѣющихъ постоянную обязательную силу уставахъ и законахъ Израилю данныхъ.

15. Твердо держите въ душахъ вашихъ, что вы не видѣли ни какого образа въ тотъ день, когда говорилъ къ вамъ Господь на (горѣ) Хоривѣ изъ среды огня,

16. Дабы вы не развратились и не сдѣлали себѣ изваяній, изображеній какого либо кумира, представляющихъ мужчину или женщину,

17. Изображенія какого либо скота, который на землѣ, изображеніе какой либо птицы крылатой, которая летаетъ подъ небесами,

18. Изображенія какого либо (гада), ползающаго по землѣ, изображенія какой либо рыбы, которая въ водахъ ниже земли;

19. И дабы ты, взглянувъ на небо и увидѣвъ солнце, луну и звѣзды (и) все воинство небесное, не прельстился и не поклонился имъ и не служилъ имъ, такъ какъ Господь, Богъ твой, удѣлилъ ихъ всѣмъ народамъ подъ всѣмъ небомъ.

20. А васъ взялъ Господь (Богъ) и вывелъ васъ изъ печи желѣзной, изъ Египта, дабы вы были народомъ Его удѣла, какъ это нынѣ *видно* [c]).

---

[c]) (Ст. 15—20). Отдѣлъ рѣчи заключающійся въ этихъ стихахъ направленъ весь противу идолопоклонства, начинаясь напоминаніемъ «что Израиль не видѣлъ никакого образа въ тотъ день, когда говорилъ къ нему Господь!

Комментаторы видятъ въ четырехъ послѣдовательныхъ стихахъ 16, 17, 18 и 19 указаніе на три главнѣйшіе рода идолопоклонства, которые можно бы было въ отличіе отъ первобытнаго фетишизма назвать особыми системами міросозерцанія. Стихъ 16-й напоминаетъ культъ предковъ (ср. премуд. Соломона XIV, 15, 16, 20), бывшій весьма распространеннымъ въ древнемъ мірѣ, и къ которому кажется относится поклоненіе терафимамъ Лавана (Быт. XXXI, 19, 30, 32) наслѣдовавшаго его по всей вѣроятности отъ Ѳарры и Нахора (Іис. Нав. XXIV, 2), и идолопоклонство Михи и матери его, упомянутое въ Суд. XVII, 4, 5. Мы уже говорили, что только Греки воплощали всѣ свои религіозныя идеи въ форму человѣческую, древнѣйшіе народы Азіи избирали своими эмблемами преимущественно формы животныхъ, поэтому тамъ, гдѣ въ Азіи мы встрѣчаемъ человѣческую форму «мужчину или ковы и были нa- женщину», тамъ почти всегда можно предположить культъ предковъ или героевъ. Такова поклоненія Нимроду-Ваалу и Ассуру въ Мессопотаміи лишь впослѣдствіи ставшими верховными божествами пантеоновъ Халдейскаго и Ассирійскаго. (Ср. Georges Rowlinson's Anc. Monarhies ed. of 1871 Vol I, p. 117 Vol II p. 3, 12).

Стихи 17—18 относятся къ собственно натуралистическимъ религіямъ, обожавшимъ силы природы подъ формою животныхъ. Иногда въ езотерическихъ ученіяхъ этого культа сообщали посвященнымъ идею о единомъ всемогущемъ Творцѣ вселенной, котораго видимое проявленіе была природа съ ея многообразными силами и феноменами. Но въ этихъ натуралистическихъ культахъ масса народа всегда коснѣла въ крайнемъ невѣжествѣ и развратѣ, такъ какъ всѣ проявленія плотской жизни и въ особенности таинственный актъ оплодотворенія обожались преимущественно въ томъ культѣ, сопровождаемые самыми циническими обрядами, которые однако привлекали къ себѣ народъ (ср. Числ XXV) и уничтожали въ немъ всякое стремленіе къ нравственной жизни, къ нравственному развитію и ко всякимъ духовнымъ интересамъ. Къ разряду

21. И Господь (Богъ) прогнѣвался на меня за васъ, и клялся, что я не перейду за Іорданъ и не войду въ ту добрую землю, которую Господь, Богъ твой, даетъ тебѣ въ удѣлъ.

22. Я умру въ сей землѣ, не перешедшимъ за Іорданъ, а вы перейдете и овладѣете тою доброю землею [7]).

23. Берегитесь, чтобы не забыть вамъ завѣта Господа, Бога вашего, который Онъ поставилъ съ вами, и чтобы не дѣлать себѣ кумировъ, изображающихъ что либо, какъ повелѣлъ тебѣ Господь, Богъ твой.

24. Ибо Господь, Богъ твой, есть огнь поядающій, Богъ ревнитель.

25. Если же родятся у тебя сыны и сыны у сыновъ (твоихъ), и, долго живши на землѣ, вы развратитесь и сдѣлаете изваяніе, изображающее что либо, и сдѣлаете зло сіе предъ очами Господа, Бога вашего, и раздражите Его:

этихъ же религій надо отнести и золотаго тельца въ пустынѣ (Исх. XXXII), хотя народъ думалъ, что онъ подъ этимъ символомъ можетъ еще обожать Іегову (ср. loco cit, пр. 5-е), и обожаніе Аписа Мневиса, Аторъ, Фта и др. боговъ Египта, и служеніе Іеровоама двумъ золотымъ тельцамъ въ отдѣлившемся царствѣ Израильскомъ (3 Ц. XII, 28), которое продолжалось долго и послѣ его смерти (4 Ц. III, 1—3), и наконецъ самое служеніе Ваалу и Ваалъ Фегору у Моавитянъ (Чис. XXII, 41; XXV, 2, 3, 18) и у Израиля, (4 Ц. X) такъ какъ въ Ханаанѣ, какъ и въ Вавилонѣ, первоначальное значеніе культа Ваала какъ предка измѣнилось, и Ваалъ Фегоръ сдѣлался символомъ силы природы оплодотворяющей т. е. Пріапомъ, какъ мы говорили въ прим. 2-мъ гл. XXV Числъ. Наконецъ стихъ 19-й указываетъ на чистый Сабеизмъ, поклоненіе свѣтиламъ, особенно развившееся среди Куѳитскихъ населеній, имѣвшихъ всегда особое пристрастіе къ астрономіи (Voir Lenorm. Hist. Anc. ed. 1869 Vol. II, 257, 258, 263; III, 304—306 etc). Эти религіи, хотя болѣе чистыя, и впослѣдствіи быть можетъ воздѣйствовавшія и на Арійскій Маздеизмъ, который при Кирѣ относился благосклонно къ культу Іудеевъ, не имѣвшему видимыхъ образовъ поклоненія (Ездры I, 1, 2 и сл.), тѣмъ не менѣе должны были быть указаны какъ опасность народу Божію, которому давалось разумѣть тайное внутреннее значеніе видимыхъ явленій, и который за природою долженъ былъ узнавать Творца ея и властелина. Выраженіе стиха 19-го о свѣтилахъ: «такъ какъ Господь Богъ твой удѣлилъ ихъ всѣмъ народамъ, подъ всѣмъ небомъ», напоминаетъ мысль высказанную въ кн. Бытія I, 14—18 (ср. пр. 19 20), т. е. что онѣ сотворены для пользы земли. Какъ тамъ, такъ и здѣсь Св. Лѣтописецъ особенно настаиваетъ, что свѣтила суть творенія данныя на пользу всѣхъ народовъ земли. Весьма знаменательно отдѣлъ этотъ заканчивается упоминаніемъ объ Египтѣ, въ которомъ дѣйствительно существовали всѣ три вида идолопоклонства въ общемъ смѣшеніи (обожаніе фараоновъ, быковъ, Ра Солнца и пр.) съ преобладаніемъ однако натуралистическихъ религіозныхъ воззрѣній.

[7]) (Ст. 21—22). Ср. прим. 11-е гл. 1-й Второз. и пр. 5-е гл. XX Числъ. Нѣсколько разъ, какъ мы видимъ, (Второз. I, 37; II 23—27) Моисей съ глубокою горестью и болью сердца, возвращается къ этой мысли, что онъ не войдетъ въ Палестину, и трогательно прибавляетъ (ст. 22:) «я умру въ сей землѣ не перешедшимъ за Іорданъ, а вы перейдете и овладѣете тою доброю землею».

26. То свидѣтельствуюсь вамъ сегодня небомъ и землею, что скоро потеряете землю, для наслѣдованія которой вы переходите за Іорданъ; не пробудете много времени на ней, но погибнете.

27. И разсѣетъ васъ Господь по (всѣмъ) народамъ, и останетесь въ маломъ числѣ между народами, къ которымъ отведетъ васъ Господь.

28. И будете тамъ служить (другимъ) богамъ, сдѣланнымъ руками человѣческими изъ дерева и камня, которые не видятъ и не слышатъ и не ѣдятъ и не обоняютъ [8]).

29. Но когда ты взыщешь тамъ Господа, Бога твоего, то найдешь (Его), если будешь искать Его всѣмъ сердцемъ твоимъ и всею душею твоею.

30. Когда ты будешь въ скорби, и когда все сіе постигнетъ тебя въ послѣдствіи времени; то обратишься къ Господу, Богу твоему, и послушаешь гласа Его.

31. Господь, Богъ твой, есть Богъ (благій и) милосердый; Онъ не оставитъ тебя и не погубитъ тебя, и не забудетъ завѣта съ отцами твоими, который Онъ клятвою утвердилъ имъ [9]).

32. Ибо спроси у временъ прежнихъ, бывшихъ прежде тебя, съ того дня, въ который сотворилъ Богъ человѣка на землѣ, и отъ края неба до края неба: бывало ли что нибудь такое, какъ сіе великое дѣло, или слыхано ли подобное сему?

33. Слышалъ ли (какой) народъ гласъ (Бога) живаго, говорящаго изъ среды огня, и остался живъ, какъ слышалъ ты?

34. Или покушался ли *какой* богъ пойти, взять себѣ народъ изъ среды *другаго* народа казнями, знаменіями и чудесами, и войною и рукою крѣпкою, и мышцею высокою и великими ужасами, какъ сдѣлалъ для васъ Господь, Богъ вашъ, въ Египтѣ предъ глазами твоими?

35. Тебѣ дано видѣть *сіе*, чтобы ты зналъ, что *только* Господь, (Богъ твой), есть Богъ, (и) нѣтъ еще кромѣ Его.

36. Съ неба далъ Онъ слышать тебѣ гласъ Свой; дабы научить тебя, и

---

8) (Ст. 23—28), Параллельныя съ угрозами Моисея отпавшему отъ Іеговы народу мѣста см. Лев. XXVI, 15—39, Втор. XXVIII, 15—63, 64, 65, 66—68.

Главный пунктъ этого пророчества потеря земли обѣтованной и разсѣяніе по всѣмъ народамъ.

9) (Ст. 29—31). Эти три стиха лучше всего объясняются соотвѣтствующими текстами Новаго Завѣта, когда Іудеи принимаются въ общеніе церкви Христовой. См. Римл. II, 10, 29; III, 3; IX, 4, 5—8; 23, 31, 32; X, 13, 21; (ссылка на пр. Исаію LXV, 12) XI, 11, 12, 16—20, 24—29; Коринө: I, 24; Галат: III, 24, 28; Евреямъ III, 11, 19; IV, 1. 3, 7, 9; VIII, 8—12; (ссылка на Іерем. XXXI, 31—34) X, 16, 17; XII, 18—25. Въ этомъ общеніи заключается то прощеніе и успокоеніе милосердаго Бога, обѣщанное тѣмъ, которые сердцемъ своимъ будутъ искать Его.

*

на землѣ показалъ тебѣ великій огнь Свой, и ты слышалъ слова Его изъ среды огня.

37. И такъ какъ Онъ возлюбилъ отцовъ твоихъ и избралъ (васъ), потомство ихъ послѣ нихъ; то и вывелъ тебя Самъ великою силою Своею изъ Египта,

38. Чтобы прогнать отъ лица твоего народы, которые больше и сильнѣе тебя, *и* ввести тебя, *и* дать тебѣ землю ихъ въ удѣлъ, какъ это нынѣ *видно*.

39. И такъ, знай нынѣ и положи на сердце твое, что Господь, (Богъ твой) есть Богъ на небѣ вверху и на землѣ внизу (и) нѣтъ еще (кромѣ Его).

40. И храни постановленія Его и заповѣди Его, которыя Я заповѣдую тебѣ нынѣ, чтобы хорошо было тебѣ и сынамъ твоимъ послѣ тебя, и чтобы ты много времени пробылъ на той землѣ, которую Господь, Богъ твой даетъ тебѣ навсегда [10]).

41. Тогда отдѣлилъ Моисей три города по эту сторону Іордана на востокъ солнца,

42. Чтобъ убѣгалъ туда убійца, который убьетъ ближняго своего безъ намѣренія, не бывъ врагомъ ему ни вчера, ни третьяго дня, *и* чтобъ, убѣжавъ въ одинъ изъ сихъ городовъ, остался живъ:

43. Бецеръ въ пустынѣ, на равнинѣ въ *колѣнѣ* Рувимовомъ, и Рамоѳъ въ Галаадѣ въ *колѣнѣ* Гадовомъ, и Голанъ въ Васанѣ въ *колѣнѣ* Манассіиномъ [11]).

---

[10]) (Ст. 32—40) Напоминая Израилю о чудесахъ Божіихъ совершенныхъ для его спасенія, о томъ что онъ Израиль исхищенъ изъ среды другаго народа (ср. прим. 4-е на Исх. XIX, 4), онъ напоминаетъ ему, что онъ слабѣе и малочисленнѣе другихъ народовъ, которыхъ Господь прогоняетъ передъ нимъ, и что онъ силенъ только помощью Божіею при непремѣнномъ условіи хранить постановленія и заповѣди Господни.

[11]) Ст. 41—43). Dom Calmet полагалъ, что стихи эти интерполація, основанная на Числ. XXXV, 11, 14 и Іис. Нав. XX, 8, связывая стихъ 40, съ стихомъ 44-мъ Но ни О Герлахъ, ни коммент. А. Б. не признаютъ здѣсь иртерполяціи. Рѣчь Моисея въ этотъ день заканчивается. Но онъ, вслѣдъ за нею, отдаетъ приказанія о городахъ убѣжища, которые не были еще опредѣлены поименно за Іорданомъ, хотя общее повелѣніе было дано о нихъ въ Числ. XXXV, 14. Послѣ этого приказанія глава IV и весь отдѣлъ, состоящій изъ первыхъ четырехъ главъ, заканчивается общимъ обзоромъ этой части рѣчи. Города здѣсь поименованные не встрѣчаются въ гл. XXXII Числъ, вѣроятно потому, что они пріобрѣтены или завоеваны нѣсколько позднѣе объявленіе общаго закона о городахъ убѣжища. Всѣ эти города и находятся дѣйствительно далѣе къ пустынѣ или къ сѣверу отъ «городовъ Аморрейскихъ» (Числ. XXI, 25), въ которыхъ сначала жилъ Израиль, и которые перешли къ Рувиму и Гаду, находясь ближе къ Іордану.

Бецеръ въ пустынѣ (въ Мишорѣ, какъ передаютъ иногда западные собственнымъ именемъ слово «въ пустынѣ»). Съ весьма небольшою долею вѣроятности, какъ говорятъ Гровъ и Еспинъ, Бецеръ отождествляется съ Бостра или Васоромъ 1 Макк. V, 36.

44. Вотъ законъ, который предложилъ Моисей сынамъ Израилевымъ.

45. Вотъ повелѣнія, постановленія и уставы, которые изрекъ Моисей сынамъ Израилевымъ (въ пустынѣ), по исшествіи ихъ изъ Египта.

46. За Іорданомъ на долинѣ противъ Беѳ-Фегора, въ землѣ Сигона, царя Аморрейскаго, жившаго въ Есевонѣ, котораго поразилъ Моисей съ сынами Израилевыми, по исшествіи ихъ изъ Египта;

47. И овладѣли они землею его и землею Ога, царя Васанскаго, двухъ царей Аморрейскихъ, которая за Іорданомъ къ востоку солнца.

48. *Начиная* отъ Ароера, который *лежитъ* на берегу потока Арнона до горы Сіона, она же Ермонъ,

49. И всею равниною по эту сторону Іордана къ востоку, до самаго моря равнины при подошвѣ Фасги [12]).

Во всякомъ случаѣ, названіе Бецеръ въ пустынѣ указываетъ, что этотъ городъ надо искать въ этомъ направленіи.

Рамоѳъ въ Галаадѣ. Его считаютъ тождественнымъ съ Рамаѳомъ Мицеа Іис. Нав. XIII, 26 и думаютъ, что его надо искать къ сѣверу отъ нынѣшняго урочища есъ-Салтъ въ мѣстности, называемой Джилеадъ. (См. карту В. деръ Вельде). Мы уже говорили, что трудно нынѣ быть увѣреннымъ въ тождествѣ извѣстной мѣстности съ библейскимъ названіемъ, но для полноты мы не должны умолчать, что по указанію Грова (ссылка на Арабск. текстъ библіи и на Евр. путешественника Пархи) въ книгѣ Іисуса Навина по Арабски вмѣсто Рамаѳъ-Мицеа стоитъ имя *Рамахъ емъ Джерешъ*, т. е. *Гераса*. Въ этомъ случаѣ отождествленіе Рамоѳа въ Галаадѣ съ Рамоѳомъ Мицеа привело бы къ тождеству города убѣжища въ удѣлѣ Гада съ Герасой классическихъ географовъ.

Наконецъ *Голанъ*, о которомъ упоминаютъ блаженный Іеронимъ и Евсевій, какъ о мѣстѣ довольно извѣстномъ въ ихъ время, нынѣ совершенно неизвѣстенъ. Нѣкоторые (напр. Стенли) указываютъ на значительныя развалины близь селенія Нава и полагаютъ, что быть можетъ здѣсь надо искать Голанъ. Но Портеръ говоритъ, что селеніе это находится слишкомъ далеко на востокъ; и потому отождествить его съ Голаномъ нѣтъ основаній.

[12]) (Ст. 44—49). Многіе (Розенмюллеръ, Еспинъ и др.) думаютъ, что стихи эти служатъ не окончаніемъ произнесенной Моисеемъ рѣчи, а вступленіемъ для слѣдующаго отдѣла, въ которомъ излагаются: *законъ* (ст. 44 этой главы по ср. съ V, 6—21) и *повелѣнія, постановленія, уставы* (ст. 45 этой главы по ср. съ гл. VI и слѣдующими до главы XXVIII, 68). О слѣдующемъ отдѣлѣ рѣчи мы будемъ говорить ниже— здѣсь же мы замѣтимъ только, что по всей вѣроятности краткій обзоръ событій и опредѣленіе мѣста, гдѣ говорилъ Моисей внесено потому, что этими стихами 44—49 начинался новый свертокъ Второзаконія, заключавшій въ себѣ главу V и послѣдующія. О названіи Ермона Сіонъ (ст. 48) мы говорили уже въ прим. 4-мъ на III, 9 Второзаконія.

ГЛАВА V.

Завѣтъ Господень: десять заповѣдей. Народъ проситъ, чтобы Моисей одинъ предстоялъ предъ Господомъ и передалъ имъ слова закона.

И созвалъ Моисей весь Израиль, и сказалъ имъ: слушай, Израиль постановленія и законы, которые я изреку сегодня въ уши ваши, и выучите ихъ и старайтесь исполнить ихъ [1]).

2. Господь, Богъ нашъ, поставилъ съ нами завѣтъ на Хоривѣ.

3. Не съ отцами нашими поставилъ Господь завѣтъ сей, но съ нами *которые* здѣсь сегодня всѣ живы [2]).

---

[1]) (Ст. 1). До сихъ поръ Моисей излагалъ вкратцѣ ходъ событій, имѣвшихъ мѣсто отъ исхода и до той минуты, когда онъ говоритъ народу на «равнинахъ Моавитскихъ» противъ Беѳъ-Фегора. Отсюда начинается изложеніе закона съ тѣми поясненіями, которыя онъ находитъ необходимыми, имѣя въ виду и то, что онъ говоритъ поколѣнію новому, и то обстоятельство, что народъ этотъ готовится войти въ землю обѣтованную. Притомъ, отходя отъ народа, онъ хочетъ, чтобы народъ помнилъ, что онъ не можетъ, «ни прибавлять къ тому, что заповѣдуетъ ему, ни убавлять отъ того» (Втор. IV, 2), и потому онъ даетъ народу не только самый законъ, но и объясненіе закона, предвидя даже и тотъ случай, когда народъ захочетъ поставить надъ собою царя (Втор. XVII, 14). Вотъ почему мы встрѣчаемъ нѣкоторыя,— впрочемъ никогда не касающіяся сущности Синайскаго закона,—измѣненія, о которыхъ мы и скажемъ въ своемъ мѣстѣ.

[2]) Ст. 2—3). Подъ именемъ, «отцовъ» въ стихѣ 3-мъ разумѣются конечно патріархи Авраамъ, Исаакъ и Іаковъ. Моисей съ особымъ удареніемъ указываетъ на завѣтъ Господень на Хоривѣ (общее имя сѣверной части Синайской центральной горной группы), который заключенъ съ тѣмъ народомъ, который стоитъ передъ Моисеемъ. Древній завѣтъ Господень съ патріархами былъ основаніемъ благости Господней къ народу Израильскому, но этотъ послѣдній завѣтъ заключенъ съ суще-

4. Лицемъ къ лицу говорилъ Господь съ вами на горѣ изъ среды огня;

5. Я же стоялъ между Господомъ и между вами въ то время, дабы пересказывать вамъ слово Господа, ибо вы боялись огня и не восходили на гору; Онъ *тогда* сказалъ [3]):

6. Я Господь, Богъ твой, который вывелъ тебя изъ земли Египетской, изъ дома рабства.

7. Да не будетъ у тебя другихъ боговъ предъ лицемъ Моимъ.

8. Не дѣлай себѣ кумира и ни какого изображенія того, что на небѣ вверху, и что на землѣ внизу, и что въ водахъ ниже земли.

9. Не поклоняйся имъ и не служи имъ; ибо Я Господь, Богъ твой, Богъ ревнитель, за вину отцовъ наказывающій дѣтей до третьяго и четвертаго рода, ненавидящихъ Меня,

10. И творящій милость до тысячи *родовъ* любящимъ Меня и соблюдающимъ заповѣди Мои.

11. Не произноси имени Господа, Бога твоего напрасно; ибо не оставитъ Господь, (Богъ твой), безъ наказанія того, кто употребляетъ имя Его напрасно.

12. Наблюдай день субботній, чтобы свято хранить его, какъ заповѣдалъ тебѣ Господь, Богъ твой.

13. Шесть дней работай и дѣлай всякія дѣла твои;

14. А день седмый суббота Господу, Богу твоему. Не дѣлай (въ оный) ни какого дѣла, ни ты, ни сынъ твой, ни дочь твоя, ни рабъ твой, ни раба твоя, ни волъ твой, ни оселъ твой, ни всякій скотъ твой, ни пришелецъ твой который у тебя, чтобы отдохнулъ рабъ твой, и раба твоя, (и оселъ твой) какъ и ты.

15. И помни, что (ты) былъ рабомъ въ землѣ Египетской, но Господь Богъ твой, вывелъ тебя оттуда рукою крѣпкою и мышцею высокою, потому и повелѣлъ тебѣ Господь, Богъ твой, соблюдать день субботній (и свято хранить его) [4]).

ствующимъ народомъ, который въ лицѣ отцовъ своихъ далъ торжественное согласіе на выполненіе обязанностей возлагаемыхъ завѣтомъ милости, который требовалъ и вѣрности завѣту. (Ср. Исх. XIX, 8; прим. 7-е XXIV, 3 и 7, прим. 3-е).

[3]) (Ст. 4—5). Мы говорили въ прим. 17 на главу XIX Исхода на основ. ст. 13-го главы XX Исхода, что Моисей вмѣстѣ съ народомъ стоитъ у подошвы горы во время трубнаго звука и изрѣченія заповѣдей Господнихъ. Поэтому здѣсь и выраженіе: «я же стоялъ между Господомъ и между вами въ то время, дабы пересказывать вамъ слово Господа, ибо вы боялись» и пр. (И прежде и послѣ изреченія заповѣдей Моисей былъ въ таинственномъ мракѣ горы, принимая Господни повелѣнія).

[4]) (Ст. 6—15). Сравни Исх. XX, 1—11 съ прим. 1—9 и 15. Измѣненія, которыя дѣлаетъ Моисей въ изреченіи заповѣдей противу текста Исх. XX, заключаются въ

16. Почитай отца своего и матерь свою, какъ повелѣлъ тебѣ Господь, Богъ твой, чтобы продлились дни твои, и чтобы хорошо тебѣ было на той землѣ, которую Господь, Богъ твой, даетъ тебѣ.

17. Не убивай.

18. Не прелюбодѣйствуй.

19. Не кради.

20. Не произноси ложнаго свидѣтельства на ближняго твоего.

21. Не желай жены ближняго твоего, и не желай дома ближняго твоего, ни поля его, ни раба его, ни рабы его, ни вола его, ни осла его, (ни всякаго скота его), ни всего, что есть у ближняго твоего [5]).

22. Слова сіи изрекъ Господь ко всему собранію вашему на горѣ изъ среды огня, облака и мрака, (и бури,) громогласно, и болѣе не говорилъ, и написалъ ихъ на двухъ каменныхъ скрижаляхъ, и далъ ихъ мнѣ [6]).

слѣд. Во Втор. V ст. 12 къ приказанію наблюдать день Субботній присовокупляется напоминаніе, какъ заповѣдалъ тебѣ Господь Богъ твой. Въ стихахъ 14-мъ и 15-мъ читаемаго нами текста, по сравненію съ стихомъ 11-мъ главы XX Исхода видно, что въ кн. Исхода указанъ первоначальный законъ основанный на откровеніи, данномъ первымъ патріархамъ о твореніи земли въ шесть дней и объ освященіи дня седьмаго какъ воспоминанія покоя Господня. Этимъ самымъ у Синая напоминалось во время торжественнаго законодательства, что законъ о Субботѣ есть законъ древній, современный человѣчеству, и что онъ лишь возобновляется съ возобновленіемъ откровенія. Въ настоящемъ мѣстѣ Моисей, произнося буквально тотъ же законъ, присовокупляетъ лишь другое поученіе, вселяя въ сердца Израиля законы человѣколюбія, дабы отдохнулъ рабъ твой»... причемъ онъ воспоминаетъ ему, что и онъ былъ рабомъ изнуреннымъ тяжкими работами, которому не было дня отдохновенія, и что только милость Господня вывела его изъ рабства подъ условіемъ, чтобы онъ помнилъ о своемъ рабствѣ и былъ милостивъ къ своимъ рабамъ.

[5]) (Ст. 16—21). Въ настоящемъ отдѣлѣ: къ заповѣди о почитаніи родителей въ кн. Втор. прибавлено (ст. 16 по сравн. съ Исх. XX, 12), «какъ повелѣлъ тебѣ Господь Богъ твой», явно напоминая народу ему данную и извѣстную заповѣдь. Въ концѣ этой заповѣди кромѣ обѣтованія въ кн. Исх. даннаго: «чтобы продлились дни твои» еще присовокупляется выраженіе: «и чтобы хорошо тебѣ было». Ясно, что Моисей даетъ только развитіе той же мысли, которая высказана въ текстѣ кн. Исхода.

Другихъ измѣненій въ текстѣ объявленнаго десятословія нѣтъ (кромѣ перестановки въ послѣдней заповѣди во Втор. «не желай жены ближняго твоего» на первое мѣсто, что поставлено въ Исходѣ на второе послѣ словъ «дома ближняго твоего», и прибавленія слова «и поля его», и мы полагаемъ, что всякій непредубѣжденный умъ согласится, что измѣненія допущенныя (и свято записанныя) въ изустной рѣчи Моисея, таковы, что никакъ не могутъ доказать, что Исходъ и Второзаконіе суть книги написанныя разными лицами.

[6]) (Ст. 22). Весьма важное указаніе: Господь изрекъ десять заповѣдей, и онѣ обязательны для всего человѣчества: это законъ зиждущійся на нравственной природѣ человѣка «законъ, написанный въ сердцѣ каждаго человѣка, о чемъ свидѣтельствуетъ совѣсть его», какъ сказалъ Ап. Павелъ (къ Римл. II, 15). Законъ обрядовый былъ

23. И когда вы услышали гласъ изъ среды мрака, и гора горѣла огнемъ: то вы подошли ко мнѣ, всѣ начальники колѣнъ вашихъ и старѣйшины ваши.

24. И сказали: вотъ показалъ намъ Господь, Богъ нашъ, славу Свою и величіе Свое, и гласъ Его слышали мы изъ среды огня. Сегодня видѣли мы, что Богъ говоритъ съ человѣкомъ, и сей остается живъ:

25. Но теперь для чего намъ умирать? Ибо великій огонь сей пожретъ насъ; если мы еще услышимъ гласъ Господа, Бога нашего, то умремъ.

26. Ибо есть ли какая плоть, которая слышала бы гласъ Бога живаго, говорящаго изъ среды огня, какъ мы, и осталась жива?

27. Приступи ты и слушай все, что скажетъ (тебѣ) Господь, Богъ нашъ и ты пересказывай намъ все, что будетъ говорить тебѣ Господь, Богъ нашъ и мы будемъ слушать и исполнять [7]).

28. И Господь услышалъ слова ваши, какъ вы разговаривали со мною, и сказалъ мнѣ Господь: слышалъ Я слова народа сего, которыя они говорили тебѣ; все, что ни говорили они, хорошо.

29. О если бы сердце ихъ было у нихъ таково, чтобы бояться Меня и соблюдать всѣ заповѣди Мои во всѣ дни, дабы хорошо было имъ и сынамъ ихъ во вѣкъ!

30. Пойди, скажи имъ: возвратитесь въ шатры свои [8]).

31. А ты здѣсь останься со Мною, и Я изреку тебѣ всѣ заповѣди и постановленія и законы, которымъ ты долженъ научить ихъ, чтобы они (такъ) поступали на той землѣ, которую Я даю имъ во владѣніе.

32. Смотрите, поступайте такъ, какъ повелѣлъ вамъ Господь, Богъ вашъ не уклоняйтесь ни направо, ни налѣво.

отмѣненъ, а законъ нравственный впослѣдствіи восполненъ и объясненъ Христомъ Спасителемъ въ Его нагорной бесѣдѣ (Матѳ. 5 гл. ст. 17, 21, 27, 33 и 43).

[7]) (Ст. 23—27). Ср. Исх. XX, 18—19. Краткое сказаніе Исхода здѣсь разсказано подробнѣе и не безъ основанія. Тому поколѣнію, которое само стояло передъ Синаемъ, не было нужды разсказывать его собственныя дѣянія, но весьма важно было подробно познакомить съ этими событіями поколѣніе молодое, которое должно было, знать, что сами отцы его умоляли Моисея стать посредникомъ между ними и Богомъ.

[8]) (Ст. 28—29). Моисей продолжаетъ излагать подробно ходъ того великаго событія, которое народъ Израильскій сдѣлало народомъ Божіимъ, царствомъ священниковъ съ дарованіемъ ему и закона и широкихъ правъ. Въ стихѣ 28 и 29 Моисей опять, въ видѣ поученія этому молодому поколѣнію, сказуетъ о словахъ Господнихъ значеніе которыхъ таково, что Господь любитъ смиренныхъ сердцемъ, послушныхъ, соблюдающихъ его заповѣди, и что послушаніе это содѣлывается для нихъ источникомъ благословенія и счастія во всѣ роды ихъ.



33) Ходите по тому пути, по которому повелѣлъ вамъ Господь, Богъ вашъ, дабы вы были живы и хорошо было вамъ, и прожили много времени на той землѣ, которую получите во владѣніе [9]).

---

[9]) (Ст. 31—33). Приказаніе Моисею (ст. 31) войти на гору отдается въ Исх. XXIV 12, но прежде чѣмъ Моисей входитъ на гору для полученія полнаго законодательства и остается на горѣ сорокъ дней, онъ былъ на горѣ первый разъ (Исх. XIX, 20) до объявленія Десяти заповѣдей, потомъ второй разъ (Исх. XX, 21) и третій разъ съ Аарономъ и старѣйшинами (XXIV, 1—3). Уходя же на гору на сорокъ дней, Моисей даетъ народу «книгу завѣта» (Исх. XXIV, 7), въ которой начертаны были главные гражданскіе и уголовные законы для народа (Исх. XX, 22, 26; XXI, XXII, XXIII). Воспоминая здѣсь (ст. 32—33) о 1) *заповѣдяхъ*, 2) *постановленіяхъ* и 3) *законахъ*, и увѣщевая народъ оставаться имъ вѣрными, Моисей, по мнѣнію раввинистовъ, говоритъ: 1) о Десяти заповѣдяхъ, 2) объ уставахъ богослуженія и 3) о законахъ записанныхъ въ книгѣ завѣта.

ГЛАВА VI.

Торжественное напоминаніе Израилю, что Богъ единъ; предупрежденіе не служить богамъ инымъ; праведность достигаемая исполненіемъ закона.

Вотъ заповѣди, постановленія и законы, которымъ повелѣлъ Господь, Богъ вашъ, научить васъ, чтобы вы поступали (такъ) въ той землѣ, въ которую вы идете, чтобъ овладѣть ею;

2. Дабы ты боялся Господа, Бога твоего, и всѣ постановленія Его и заповѣди Его, которыя (сегодня) заповѣдую тебѣ, соблюдалъ ты, и сыны твои, и сыны сыновъ твоихъ во всѣ дни жизни твоей, дабы продлились дни твои.

3. И такъ слушай, Израиль, и старайся исполнить это, чтобы тебѣ хорошо было, и чтобы вы весьма размножились, какъ Господь, Богъ отцовъ твоихъ, говорилъ тебѣ, (что Онъ дастъ тебѣ) землю, гдѣ течетъ молоко и медъ. (Сіи суть постановленія и законы, которые заповѣдалъ Господь Богъ сынамъ Израилевымъ въ пустынѣ, по исшествіи ихъ изъ земли Египетской [1]).

4. Слушай, Израиль, Господь, Богъ нашъ, Господь единъ есть [2]).

---

[1]) (Ст. 1—3). Послѣ повторенія народу Десяти Заповѣдей, Моисей излагаетъ передъ народомъ основныя понятія о Богѣ, Существѣ единомъ и учитъ его достойно чтить Іегову. Чтобы достичь этого, надо знать и быть убѣжденнымъ, что Господь единъ; (ст. 4), надо любить Его (ст. 5), надо бояться идолопоклонства (ст. 14); надо дѣлать справедливое и доброе предъ очами Господа (ст. 18). Съ исполненіемъ этого связуется благословеніе и земное счастіе и этимъ достигается праведность.

[2]) (Ст. 4). «Слушай Израиль: Іегова Богъ нашъ, Іегова единъ». Словами этими начинаются всѣ моленія Синагоги, и стихъ этотъ есть символъ вѣры Іудеевъ *). Въ

---

*) Въ Еврейскихъ спискахъ послѣднія буквы слова *слушай* и слова *единъ* (буква аинъ и буква решъ) печатаются или пишутся прописными буквами. Буквы эти вмѣстѣ взятыя составляютъ слово „свидѣтельство". (Еспинъ, и библ. сл. Смитта).



5. И люби Господа, Бога твоего, всѣмъ сердцемъ твоимъ, и всею душею твоею и всѣми силами твоими [3]).

6. И да будутъ слова сіи, которыя Я заповѣдаю тебѣ сегодня, въ сердцѣ твоемъ (и въ душѣ твоей).

7. И внушай ихъ дѣтямъ твоимъ и говори объ нихъ, сидя въ домѣ твоемъ и идя дорогою, и ложась и вставая.

8. И навяжи ихъ въ знакъ на руку твою, и да будутъ они повязкою надъ глазами твоими,

9. И напиши ихъ на косякахъ дома твоего и на воротахъ твоихъ [4]).

10. Когда же введетъ тебя Господь, Богъ твой, въ ту землю, которую Онъ клялся отцамъ твоимъ, Аврааму, Исааку и Іакову, дать тебѣ съ большими и хорошими городами, которыхъ ты не строилъ,

11. И съ домами, наполненными всякимъ добромъ, которыхъ ты не наполнялъ, и съ колодезями, высѣченными *изъ камня*, которыхъ ты не высѣкалъ, съ виноградниками и маслинами, которыхъ ты не садилъ, и будешь ѣсть и насыщаться:

12. Тогда берегись, чтобы (не обольстилось сердце твое и) не забылъ ты Господа, который вывелъ тебя изъ земли Египетской, изъ дома рабства.

стихѣ 4-мъ не только утверждается начало почитанія единаго Бога, но еще указывается, что Единый Существующій Творецъ вселенной есть именно тотъ Іегова, который явилъ Себя въ чудесахъ и откровеніяхъ Патріархамъ и Израилю и заключилъ съ ними завѣтъ.

Господь Іис. Христосъ (Марк. XII, 29) произнесъ этотъ текстъ Второзаконія, говоря, съ разумнымъ (34) книжникомъ.

[3]) (Ст. 5). Этотъ текстъ также произнесенъ Господомъ нашимъ Іисусомъ Христомъ (Марка XII, 30, 31; также Матѳ. XXII, 37; Луки X, 27) въ совокупности съ увѣщаніемъ любить ближняго своего, какъ самого себя (Лев. XIX, 18). Любить Бога должно всѣмъ сердцемъ, всею душею, всѣми силами (всею крѣпостію) и въ Ев. отъ Марка прибавлено еще выраженіе «всѣмъ разумѣніемъ твоимъ». Любовь эта связуется съ понятіемъ о Единомъ Богѣ, высказанномъ въ предъидущемъ стихѣ: если нѣтъ другаго Бога кромѣ единаго, то человѣку не возможно не любить подателя всѣхъ благъ, отца своего, и не стремиться всею душею къ источнику всякой мудрости истины и любви.

[4]) (Ст. 6—9). *Тотафовы* совр. Тефилины (хранилища,-филактеріи,-повязки на лбу со словами закона) и *мезузà* (буквально дверные столбы или косяки, какъ въ Исх. XII, 7, 22 и др.), именемъ которыхъ назывались надписи, дѣлаемыя на правомъ косякѣ двери, едва ли были обязанностями закономъ предписанными. Мы говорили (въ пр. 6 и 9 на Исх. XIII 9 и 16) и думаемъ, что обычай этотъ распространился лишь послѣ плѣненія Вавилонскаго тогда, когда Израиль старался достигнуть праведности мелочнымъ и буквально узкимъ исполненіемъ закона, вѣроятно утративъ пониманіе духа этого великаго законодательства. По крайней мѣрѣ, во всемъ Ветхомъ Завѣтѣ мы не можемъ вспомнить ни одного намека на исполненіе этого постановленія или обычая, (такъ и Генстенбергъ Pentateuque I, 458). Съ другой стороны мы встрѣчаемъ

13. Господа, Бога твоего, бойся, и Ему (одному) служи, (и къ Нему прилѣпись), и Его именемъ клянись [5]).

14. Не послѣдуйте инымъ богамъ, богамъ тѣхъ народовъ, которые будутъ вокругъ васъ.

15. Ибо Господь, Богъ твой, который среди тебя, есть Богъ ревнитель; чтобы не воспламенился гнѣвъ Господа, Бога твоего, на тебя, и не истребилъ Онъ тебя съ лица земли [6]).

17. Не искушайте Господа Бога вашего, какъ вы искушали Его въ Массѣ [7]).

въ притчахъ Соломона (III, 3; VII, 3) аллегорическое пониманіе этого или подобнаго выраженія означающаго память сердца, постоянное памятованіе о законѣ Господнемъ. Такъ понимаютъ это мѣсто и караиты. Но существуютъ и другія мнѣнія. Такъ Таргумы (Винеръ sub. voc. Amulets ссылка фр. Вилліама Фэррера въ Библ. Сл. Смитта, sub. voc. Frontlets) принимаютъ въ значеніи филактерія выраженіе стиха 3-го и 6-го главы VIII Пѣсни Пѣсней Соломона. И настоящее мѣсто Второзаконія понималось буквально не только раввиномъ Кимхи (въ коммент. на 2-й стихъ перваго Псалма), но и отцами церкви (Фэрреръ lococit). Еспинъ думаетъ, что Моисей дѣйствительно далъ приказаніе надписывать слова закона на косякахъ и навязывать хранилища на лбу и на руку для, того чтобы этотъ обычай вытѣснилъ столь распространенное въ древности употребленіе амулетовъ и талисмановъ, съ которымъ Израильтяне должны были познакомиться въ Египтѣ, гдѣ этотъ обычай былъ весьма распространенъ (Wilkinson's Ancients Egyptians III, p. 364). Пророкъ Іезекіиль также указываетъ на «чародѣйные мѣшечки, навязываемые подъ мышки» (Іезек. XIII, 18).

[5]) (Ст. 10—13). По связи стиховъ 10—13 видно, что стихъ 13 есть заключеніе увѣщанія направленнаго противу того, чтобы Израиль не забылъ Господа, который вывелъ его изъ земли Египетской. Въ стихѣ 13-мъ сказано: Іегову Бога твоего бойся, Ему служи, Его именемъ клянись. То есть, какъ разумѣютъ всѣ комментаторы, послѣдняя фраза не есть отмѣна или ослабленіе заповѣди третьей и не противорѣчитъ даже повелѣнію Господа нашего Іисуса Христа, «не клянись вовсе» (Матѳ. V, 34), такъ какъ здѣсь Моисей говоритъ о свидѣтельской клятвѣ на судѣ. Значеніе повелѣнія высказаннаго въ ст. 13 заключается въ томъ, чтобы бояться одного Іеговы, служить одному Ему и въ законныхъ случаяхъ произнесенія клятвы, клясться однимъ только этимъ именемъ, такъ какъ это одно имя есть имя Бога истиннаго, источника всякой истины.

[6]) (Ст. 14—15). Выраженіе «Богъ ревнитель» встрѣчается нѣсколько разъ въ Св. Писаніи (Исх. XX, 5; Втор. IV, 24; Іис. Нав. XXIV, 19; у Пр. Наума I, 2 и въ другихъ мѣстахъ). Выраженіе это отцами церкви признается за таинственное указаніе уже въ Ветхомъ Завѣтѣ любви Господней къ избранному народу-первообразу церкви, которая изображается невѣстой Христовой.

[7]) (Ст. 16). Масса «искушеніе» есть мѣстность на Синайскомъ полуостровѣ близь Рефидима и Хорива, откуда брызнулъ живоносный источникъ (Исх. XVII, 1, 7). Источникъ этотъ названъ Масса и Мерива, т. е. искушеніе и укореніе; его не слѣдуетъ смѣшивать съ водами Меривы при Кадесѣ, упомянутаго въ Числ. XX, 13; XXVII, 14 и Втор. XXXII, 51, гдѣ произошло событіе, вслѣдствіе котораго ни Ааронъ, ни Моисей не удостоились войти въ землю обѣтованія (сравни прим. 3, 4, 5, 6, главы XX Числъ).



17. Твердо храните заповѣди Господа, Бога вашего, и уставы Его и постановленія, которыя Онъ заповѣдалъ тебѣ.

18. И дѣлай справедливое и доброе предъ очами Господа, (Бога твоего), дабы хорошо тебѣ было, и дабы ты вошелъ и овладѣлъ доброю землею, которую Господь съ клятвою обѣщалъ отцамъ твоимъ,

19. И чтобы Онъ прогналъ всѣхъ враговъ твоихъ отъ лица твоего, какъ говорилъ Господь [8]).

20. Если спроситъ у тебя сынъ твой въ послѣдующее время, говоря: что *значатъ* сіи уставы, постановленія и законы, которые заповѣдалъ вамъ Господь, Богъ вашъ:

21. То скажи сыну твоему: рабами были мы у Фараона въ Египтѣ: но Господь (Богъ) вывелъ насъ изъ Египта рукою крѣпкою (и мышцею высокою).

22. И явилъ Господь (Богъ) знаменія и чудеса великія и казни надъ Египтомъ, надъ Фараономъ и надъ всѣмъ домомъ его, (и надъ войскомъ его), предъ глазами нашими.

23. А насъ вывелъ оттуда (Господь, Богъ нашъ), чтобы ввести насъ и дать намъ землю, которую (Господь, Богъ нашъ), клялся отцамъ нашимъ (дать намъ) [9]).

24. И заповѣдалъ намъ Господь исполнять всѣ постановленія сіи, чтобы мы боялись Господа, Бога нашего, дабы хорошо было намъ во всѣ дни, дабы сохранить нашу жизнь, какъ и теперь.

25. И въ семъ будетъ наша праведность, если мы будемъ стараться исполнять всѣ сіи заповѣди (закона) предъ лицемъ Господа, Бога нашего, какъ Онъ заповѣдалъ намъ [10]).

---

[8]) (Ст. 17—19). Мы видѣли выше въ пр. 1, что «дѣлать справедливое и доброе» есть также одна изъ сторонъ истиннаго служенія Богу и эту мысль развиваетъ здѣсь Моисей, поучая Израиль какъ достойно служить Іеговѣ.

[9]) (Ст. 20—23) «Если спроситъ у тебя сынъ твой» и пр. Ср. Исх. XII, 25—27; XIII, 8, 14, Іис. Нав. IV, 6 и др.

[10]) (Ст. 23—25). Замѣтимъ по поводу стиха 25-го «въ семъ будетъ наша праведность» и пр., что Моисей во всемъ своемъ законодательствѣ вездѣ выдвигаетъ на первый планъ духовное развитіе, состояніе души человѣка, вездѣ онъ старается развить нравственное чувство народа ему ввѣреннаго.



ГЛАВА VII.

Запрещеніе вступать въ дружественныя или родственныя отношенія съ народами живущими въ земле обѣтованія. Благословеніе Божіе и помощь Его связанныя съ исполненіемъ законовъ.

1. Когда введетъ тебя Господь, Богъ твой, въ землю, въ которую ты идешь, чтобы овладѣть ею, и изгонитъ отъ лица твоего многочисленные народы, Хеттеевъ, Гергесеевъ, Аморреевъ, Хананеевъ, Ферезеевъ, Евеевъ и Іевусеевъ, семь народовъ, которые многочисленнѣе и сильнѣе тебя [1]),

2. И предастъ ихъ тебѣ Господь, Богъ твой, и поразишь ихъ: тогда предай ихъ заклятію, не вступай съ ними въ союзъ и не щади ихъ.

3. И не вступай съ ними въ родство; дочери твоей не отдавай за сына его, и дочери его не бери за сына твоего:

4. Ибо они отвратятъ сыновъ твоихъ отъ Меня; чтобы служить инымъ богамъ; и *тогда* воспламенится на васъ гнѣвъ Господа, и Онъ скоро истребитъ тебя.

---

[1]) (Ст. 1). Въ предъидущей главѣ (см. пр. 1-е). Моисей указывалъ на основной принципъ долженствовавшій управлять всею жизнію Израиля. Здѣсь онъ продолжаетъ развивать въ подробности обязанности, проистекающія изъ служенія Единому Богу. Моисей и не могъ не коснуться важнаго предмета установленія отношеній къ окружающимъ Израиля народамъ, такъ какъ Израиль вступалъ въ совершенно новый фазисъ существованія. До сихъ поръ народъ Израильскій, скитаясь въ пустынѣ, не сближался въ обыкновенной вседневной жизни ни съ однимъ племенемъ и не подвергался тѣмъ искушеніямъ, которыя, какъ мы видѣли въ главѣ XXV, 1 — 3 Числ.; имѣли на него такое вліяніе. Поэтому Моисей, какъ видимъ въ послѣдующихъ стихахъ, предупреждаетъ народъ не допускать въ землѣ своей идолослуженія. О народахъ упомянутыхъ въ стихѣ 1-мъ, сравни прим.: 19, 20, 21 въ главѣ XV кн. Бытія.

5. Но поступите съ ними такъ: жертвенники ихъ разрушьте, столбы ихъ сокрушите, и рощи ихъ вырубите, и истуканы (боговъ) ихъ сожгите огнемъ [2]).

6. Ибо ты народъ святый у Господа, Бога твоего; тебя избралъ Господь, Богъ твой, чтобы ты былъ собственнымъ Его народомъ изъ всѣхъ народовъ, которые на землѣ.

7. Не потому, чтобы вы были многочисленнѣе всѣхъ народовъ, принялъ васъ Господь и избралъ васъ; ибо вы малочисленнѣе всѣхъ народовъ;

8. Но потому, что любитъ васъ Господь, и для того, чтобы сохранить клятву, которою Онъ клялся отцамъ вашимъ, вывелъ васъ Господь рукою

---

[2]) (Ст. 2—5). При обѣщаніи Господа изгнать передъ лицомъ Израиля семь народовъ упомянутыхъ въ стихѣ 1-мъ, т. е. разрушить ихъ силу и владычество надъ разными частями страны, отдавъ господство надъ нею Израилю, являлся вопросъ, какъ поступать съ отдѣльными личностями, съ семьями и съ родами, оставшимися на жительство въ странѣ. На это отвѣчаютъ стихи 2—5. Приказано предать ихъ заклятію и потомъ прибавлено—не вступай съ ними въ союзъ и родство. Всѣ почти комментаторы по сравненію съ Лев. XXVII, 28, 29 признаютъ, что здѣсь предписывается безпощадная война истребленія. Мы полагаемъ, что это не совершенно такъ, но что ст. 5-й яснѣе выражаетъ мысль законодателя. Естественно, что при занятіи страны и при сопротивленіи жителей взятые города или селенія вырѣзывались безпощадно побѣдителями согласно обычаямъ всѣхъ народовъ тогдашняго времени, но повидимому (по крайней мѣрѣ по нашему мнѣнію) приказаніе истреблять безпощадно, т. е. предавать заклятію относилось не къ отдѣльнымъ личностямъ, которые продолжали, какъ исторически извѣстно, жить посреди Израиля (напр. Орна Іевуссеянинъ при Давидѣ 2 Ц. XXIV, 18), а къ національной и религіозной жизни изгоняемыхъ племенъ (ср. пр. 11-е на Лев. XXVII, 28—29). Поэтому запрещалось родниться съ ними, — стало быть предполагалось, что рядомъ съ Израильтянами могутъ жить и они. Но вотъ что строго приказано было исполнить (ст. 5) разрушить жертвенники, сокрушить столбы, вырубить (священныя) рощи, истуканы сжечь. Главная мысль законодателя заключается въ томъ, чтобы не допустить и съ религіозной и съ политической точки зрѣнія посреди Израиля центровъ, около которыхъ могла бы группироваться жизнь иноземцевъ. Религіозныя торжества язычниковъ посреди земли Іеговы конечно не могли быть допущены, обряды ихъ, конечно, не могли быть дозволены по самой циничности ихъ; мѣста, гдѣ они собирались и гдѣ они могли совѣщаться тайно противу народа Израильскаго, конечно должны были быть уничтожены, наконецъ все, что относилось къ ихъ богослуженію, должно было быть сожжено и разрушено, чтобы не осквернять земли Израильской. Это то и составляло заклятіе, которому подвергались народы Ханаана, такъ какъ всякіе слѣды ихъ власти и существованія уничтожались, а отдѣльныя личности вѣроятно были обращены въ рабовъ, по общему обычаю того времени. Въ вину царямъ Іудеи и Израиля нигдѣ и никогда не ставится то, что они не предпринимаютъ внутренней войны истребленія, но неисполненіе стиха 5-го вездѣ ставится въ вину даже лучшимъ изъ царей, какъ напр. Іораму (4 Ц. III, 2—3) или Іоасу (4 Ц. XII, 3), или Амасіи (4 Ц. XIV, 4), или Азаріи (4 Ц. XV, 4) и пр. Объ Езекіи же прямо сказано, что «онъ дѣлалъ угодное въ очахъ Господнихъ», потому что: «отмѣнилъ высоты и срубилъ дубраву» (4 Ц, XVIII, 4).

крѣпкою (и мышцею высокою), и освободилъ тебя изъ дома рабства, изъ руки Фараона, царя Египетскаго [3]).

9. И такъ знай, что Господь, Богъ твой, есть Богъ, Богъ вѣрный, который хранитъ завѣтъ (свой) и милость къ любящимъ Его и сохраняющимъ заповѣди Его до тысячи родовъ,

10. И воздаетъ ненавидящимъ Его въ лицѣ ихъ, погубляя ихъ; Онъ не замедлитъ, ненавидящему Его самому лично воздастъ [4]).

11. И такъ соблюдай заповѣди и постановленія и законы, которые сегодня заповѣдую тебѣ исполнять.

12. И если вы будете слушать законы сіи, и хранить и исполнять ихъ; то Господь, Богъ твой, будетъ хранить завѣтъ и милость къ тебѣ, какъ Онъ клялся отцамъ твоимъ,

13. И возлюбитъ тебя и благословитъ тебя, и размножитъ тебя, и благословитъ плодъ чрева твоего и плодъ земли твоей, и хлѣбъ твой, и вино твое, и елей твой, раждаемое отъ крупнаго скота твоего и отъ стада овецъ твоихъ, на той землѣ, которую Онъ клялся отцамъ твоимъ дать тебѣ.

14. Благословенъ ты будешь больше всѣхъ народовъ; не будетъ ни безплоднаго, ни безплодной, ни у тебя ни въ скотѣ твоемъ.

15. И отдалитъ отъ тебя Господь (Богъ твой), всякую немощь, и ни ка-

---

[3]) (Ст. 6—8). Въ главѣ I, 10 Втор. сказано: Господь Богъ вашъ размножилъ васъ, и вотъ вы нынѣ многочисленны, какъ звѣзды небесныя». Моисей указываетъ здѣсь въ 7-мъ стихѣ, что Израиль малочисленнѣе всѣхъ народовъ. Нѣкоторые критики указывали на эти два выраженія какъ на противорѣчащія другъ другу. Но съ этимъ нельза согласиться: ясно, что Моисей съ одной стороны указываетъ народу, что Господь обѣщалъ землю патріархамъ, т. е. маленькой семьѣ человѣческой, которая именно вслѣдствіе этого благословенія разрослась въ народъ, и конечно милліонъ людей въ восточной фразѣ можетъ быть уподобленъ въ количествѣ звѣздамъ небеснымъ; но съ другой точки зрѣнія опять нельзя не согласиться, что по сравненію съ другими могущественными народами древняго міра народъ Израильскій былъ лишь однимъ изъ самыхъ маленькихъ народовъ земли, сила котораго заключалась въ его устройствѣ, въ его національномъ единствѣ и конечно болѣе всего въ избраніи Господнемъ и въ помощи Божіей. Къ этой то мысли и возвращается постоянно Моисей и въ первомъ уподобленіи и во второмъ указаніи. Только свободное избраніе Господне и благословеніе его есть сила Израиля. Онъ размножился вслѣдствіе этого благословенія, онъ будетъ и силенъ противу другихъ болѣе его многочисленныхъ народовъ, этимъ благословеніемъ; онъ не собственною силою освободился отъ власти Египта, а опять таки тою же помощію Божіею, которая потому простирается надъ Израилемъ, что народъ этотъ есть потомокъ тѣхъ святыхъ мужей и въ особенности одного изъ нихъ—Авраама, которымъ Господь *«клялся клятвою»* что размножитъ потомство его и дастъ ему землю, въ которую нынѣ входитъ Израиль.

[4]) (Ст. 9—10). По поводу этихъ стиховъ сравни замѣчательныя выраженія Исх. XX, 6 прим. 5 и 6 и XXXIV, 7, пр. 2 о ненавидящихъ Господа и о любящихъ Господа.

кихъ лютыхъ болѣзней Египетскихъ, (которыя ты видѣлъ, и) которыя ты знаешь, не наведетъ на тебя, но наведетъ ихъ на всѣхъ, ненавидящихъ тебя.

16. И истребишь всѣ народы, которые Господь, Богъ твой, даетъ тебѣ; да не пощадитъ нхъ глазъ твой и не служи богамъ ихъ: ибо это сѣть для тебя [5]).

17. Если скажешь въ сердце твоемъ: народы сіи многочисленнѣе меня; какъ я могу изгнать ихъ?

18. Не бойся ихъ, вспомни то, что сдѣлалъ Господь, Богъ твой, съ Фараономъ и всѣмъ Египтомъ,

19. Тѣ великія испытанія, которыя видѣли глаза твои, (великія) знаменія, чудеса, и руку крѣпкую и мышцу высокую, съ какими вывелъ тебя Господь, Богъ твой Тоже сдѣлаетъ Господь, Богъ твой со всѣми народами, которыхъ ты боишься.

20. И шершней нашлетъ Господь, Богъ твой, на нихъ, доколѣ не погибнутъ оставшіеся и скрывшіеся отъ лица твоего.

21. Не страшись ихъ: ибо Господь, Богъ твой, среди тебя, Богъ великій и страшный.

22. И будетъ Господь, Богъ твой, изгонять предъ тобою народы сіи мало по малу; не можешь ты истребить ихъ скоро, чтобы (земля не сдѣлалась пуста) и не умножились противъ тебя полевые звѣри [6]).

23. Но предастъ ихъ тебѣ Господь, Богъ твой, и приведетъ ихъ въ великое смятеніе, такъ что они погибнутъ.

---

[5]) (Ст. 11—16). По поводу этихъ стиховъ замѣчаютъ: 1) что въ стихѣ 13-мъ выраженіе въ еврейскомъ «отъ стада овецъ Твоихъ» буквально: Астарты (овечьихъ) стадъ твоихъ. Это же выраженіе встрѣчается и во Втор. XXVIII, 4, 18, 51, но составляетъ особенность одного Второзаконія и не встрѣчается въ другихъ мѣстахъ Св. Писанія. Еспинъ думаетъ, что это обычное выраженіе вошедшее въ языкъ и заимствовано отъ языческихъ племенъ или изъ Египта. Извѣстно, что Астарта была богиня плодородія, поэтому или плодородныя матки назывались этимъ именемъ или самый приплодъ.

По поводу стиха 15-го замѣчаютъ, что Египетъ считался древними разсадникомъ многихъ изъ худшихъ болѣзней. Такъ Плиній называетъ Египетъ «матерью подобныхъ (проказѣ) болѣзней» (Hist. Nat. XXVI, III). Вагнеръ называетъ его центромъ заразительныхъ болѣзней (Naturgeschicte des Menchen II, 270). Въ немъ и нынѣ встрѣчаются самыя разнообразныя накожныя болѣзни и самыя опасныя глазныя воспаленія.

[6]) (Ст. 17—22). Успокоивая народъ и обѣщая ему помощь Божію, Моисей напоминаетъ народу все, что уже для него сдѣлалъ Господь. При этомъ онъ повторяетъ указаніе Исх. XXIII, 29, 30 (ср. пр. 21-е), что Господь изгонитъ мало по малу народы предъ лицемъ Израиля, чтобы дикіе звѣри не овладѣли страною. Мы указывали въ прим. на Исх. XXIII, 29, 30, что случай размноженія хищныхъ звѣрей по случаю выселенія народа изъ страны записанъ въ 4 Ц. XVII, 24—26.

24. И предастъ царей ихъ въ руки твои, и ты истребишь имя ихъ изъ
поднебесной: не устоитъ ни кто противъ тебя, доколѣ не искоренишь ихъ.

25. Кумиры боговъ ихъ сожгите огнемъ; не пожелай взять себѣ серебра
или золота, которое на нихъ, дабы это не было для тебя сѣтью: ибо это мерзость для Господа, Бога твоего.

26. И не вноси мерзости въ домъ свой, дабы не подпасть заклятію, какъ
она Отвращайся сего и гнушайся сего; ибо это заклятое [7]).

---

[7]) (Ст. 23—26). Послѣ повторенія въ 25-мъ стихѣ приказанія отданнаго въ стихѣ 5-мъ, Моисей прибавляетъ предостереженіе противу корыстолюбія, которое, жалѣя сначала драгоцѣннаго металла въ искусной работѣ кумира, можетъ повлечь за собою самое поклоненіе сохраненному отъ огня идолу. Но не только кумиръ изъ драгоцѣннаго металла могъ увлечь Израиль къ идолопоклонству: простое накопленіе въ рукахъ одного человѣка золота (изъ котораго напр. Гедеономъ сдѣлана была священная одежда) увлекало уже Израильтянъ къ идолопоклонству. Ефоду сдѣланному Гедеономъ (Суд. VIII, 26, 27) ходили на поклоненіе въ Офру.

ГЛАВА VIII.

Израилю напоминается о благодѣяніяхъ Божіихъ и онъ увѣщевается быть послушнымъ.

1. Всѣ заповѣди, которыя я заповѣдую вамъ сегодня; старайтесь исполнить, дабы вы были живы и размножились, и пошли и завладѣли (доброю) землею, которую съ клятвою обѣщалъ Господь (Богъ) отцамъ вашимъ,

2. И помни весь путь, которымъ велъ тебя Господь, Богъ твой, по пустынѣ, вотъ уже сорокъ лѣтъ, чтобы смирить тебя, чтобы испытать тебя и узнать что въ сердце твоемъ, будешь ли хранить заповѣди Его или нѣтъ [1]).

3. Онъ смирялъ тебя, томилъ тебя голодомъ и питалъ тебя манною, которой не зналъ ты и не знали отцы твои, дабы показать тебѣ, что не однимъ хлѣбомъ живетъ человѣкъ, но всякимъ (словомъ), исходящимъ изъ устъ Господа, живетъ человѣкъ [2]).

---

[1]) (Ст. 1—2). Стихъ 2-й прямо указываетъ, что странствованіе въ пустынѣ было дѣломъ воспитанія народа. Прежде чѣмъ дать ему покой и плодородную землю, Господь создавалъ народъ въ лучшемъ смыслѣ этого слова, т. е. не простое скопище людей происшедшее отъ общаго родоначальника, а націю, члены которой чувствовали, что они связаны общими чувствованіями. До тѣхъ поръ. пока Израиль не достигъ этого единства, котораго главная связь было поклоненіе Іеговѣ и сохраненіе его заповѣдей, до тѣхъ поръ онъ не былъ достоинъ занять какъ народъ землю ему предназначенную.

[2]) (Ст. 3). Продолженіе развитія той же мысли воспитанія Израиля. Израилю указывается на чудесное питаніе его манною въ пустынѣ, причемъ онъ долженъ былъ помнить, что всякое дѣяніе исходитъ отъ Творца вселенной: къ этому присовокупляется выраженіе, дающее уразумѣть народу великія тайны Божія творенія, а именно что слово Господне есть источникъ всякой жизни, и что это слово питало его. Для Израиля это выраженіе имѣло до времени только смыслъ объясненія чудеснаго появленія манны, которая дарована была ему этимъ словомъ: но для всего человѣчества



4. Одежда твоя не ветшала на тебѣ, и нога твоя не пухла, вотъ уже сорокъ лѣтъ [3]).

5. И знай въ сердце твоемъ, что Господь, Богъ твой, учитъ тебя, какъ человѣкъ учитъ сына своего [4]).

6. И такъ храни заповѣди Господа, Бога твоего, ходя путями Его и боясь Его.

7. Ибо Господь, Богъ твой, ведетъ тебя въ землю добрую, въ землю, *гдѣ* потоки водъ, источники и озера выходятъ изъ долинъ и горъ,

8. Въ землю, (гдѣ) пшеница, ячмень, виноградныя лозы, смоковницы и гранатовыя деревья, въ землю, *гдѣ* масляничныя деревья и медъ,

9. Въ землю, въ которой безъ скудости будешь ѣсть хлѣбъ твой, и ни въ чемъ не будешь имѣть недостатка, въ землю, въ которой камни — желѣзо, и изъ горъ которой будешь высѣкать мѣдь [5]).

выраженіе стиха, 3-го, послѣ пришествія Господа нашего Іисуса Христа, получило болѣе обширный смыслъ; въ немъ выражается, что только одно Слово Божіе можетъ утолить тотъ духовный голодъ и подкрѣпить ту нравственную немощь человѣчества, отъ которыхъ оно бы погибло и умственно и нравственно, если бы Слово Божіе не освѣтило ему путь его; не насытило требованій души его.

[3]) (Ст. 4). Моисей выставляетъ въ общихъ чертахъ всю жизнь Израиля въ пустынѣ: не имѣя осѣдлости и постоянныхъ источниковъ продовольствія и удовлетворенія первыхъ потребностей, Израиль между тѣмъ не чувствовалъ нужды и всегда находилъ возможность удовлетворить своимъ необходимымъ требованіямъ. Что у Израиля былъ запасъ одеждъ видно изъ Исх. XII, 34, 35; что у нихъ былъ матерьялъ для одеждъ свидѣтельствуютъ самая постройка скиніи и обильныя приношенія (Исх. XXXV, 6, 23, 25, 26) разными матеріалами для Скиніи. Въ планъ воспитанія Израиля конечно входило и развитіе его промышленности и умѣнья удовлетворить своимъ нуждамъ. По поводу выраженія: «нога твоя не пухла», мы замѣтимъ, что Онкелосъ, Саадіа и нѣкоторые другіе (ссылка Еспина in loco) передаютъ, это мѣсто такъ: «нога твоя не была голою» (т. е. всегда была обута).

[4]) (Ст. 5). Ср. предъидущія примѣчанія о воспитаніи Израиля.

[5]) (Ст. 6—9). Ср. Исх. III, 8, прим. 11-е. О плодородіи Палестины говорятъ древніе писатели, а новѣйшіе путешественники съ удивленіемъ встрѣчаютъ пустыню въ той землѣ, которая текла медомъ и млекомъ *). Стихи 7—9, исчисляя произведенія земли обѣтованной, указываютъ на отличительную черту этой земли отъ Египта, ко-

---

*) Полагаемъ, что мы не сдѣлаемъ лишняго, приведя здѣсь болѣе другихъ замѣчательныя сочиненія о Палестинѣ. Первое мѣсто, конечно, занимаетъ Флавій Іосифъ, современный Веспасіану и Титу, авторъ Ист. Іудеевъ и войны Іудейской. Изъ позднѣйшихъ Реландъ (1714) Веніаминъ Тудела 1160—1173; Альбуфеда (въ выпискахъ Шультенса 1755, изд. Ашера 1840) и даже Буркгардъ (1822) составляютъ библіографическія рѣдкости. Изъ новѣйшихъ и доступнѣйшихъ авторовъ мы укажемъ на *Робинсона* (библ. изысканія въ Палестинѣ посл. изд. 1856), Америк. писателя *Линча* (о Мертвомъ морѣ Lynch Expédition 1852), *Риттера* землевѣдѣніе т. VIII, *Ванъ-деръ-Вельде* (Syria and Palestine 1854) и карта его 1858 (изд. Iustus Perthes 1866), которая считается до селѣ лучшею; *Стенли* (Stanley Sinai and Palestine 1853) *Портеръ* (пять лѣтъ въ Дамасскѣ 1855 и руководитель по Палестинѣ 1858) и др.

10. И когда будешь ѣсть и насыщаться: тогда благословляй Господа, Бога твоего, за добрую землю, которую Онъ далъ тебѣ.

11. Берегись, чтобы ты не забылъ Господа, Бога твоего, не соблюдая заповѣдей Его, и законовъ Его, и постановленій Его, которыя сегодня заповѣдую тебѣ.

12. Когда будешь ѣсть и насыщаться, и построишь хорошіе домы и будешь жить (въ нихъ);

13. И когда будетъ у тебя много крупнаго и мелкаго скота, и будетъ много серебра и золота и всего у тебя будетъ много:

14. То смотри, чтобы не надмилось сердце твое и не забылъ ты Господа, Бога твоего, который вывелъ тебя изъ земли Египетской, изъ дома рабства.

15. Который провелъ тебя по пустынѣ великой и страшной, *гдѣ* змѣи, василиски, скорпіоны, и мѣста сухія, на которыхъ нѣтъ воды; который источилъ для тебя (источникъ) воды изъ скалы гранитной,

16. Питалъ тебя въ пустынѣ манною которой (не зналъ ты и) не знали отцы твои дабы смирить тебя и испытать тебя, чтобы въ послѣдствіи сдѣлать тебѣ добро,

17. И чтобы ты не сказалъ въ сердцѣ твоемъ: моя сила и крѣпость руки моей пріобрѣли мнѣ богатство сіе,

18. Но чтобы помнилъ Господа, Бога твоего, ибо Онъ даетъ тебѣ силу пріобрѣтать богатство, дабы исполнить, какъ нынѣ, завѣтъ Свой, который Онъ клятвою утвердилъ отцамъ твоимъ [6]).

торый былъ также землею богатою, а именно: стихъ 7-й указываетъ на горный характеръ страны и орошеніе ее бѣгущими съ горъ потоками и источниками, между тѣмъ какъ въ Египтѣ земля напаялась посредствомъ каналовъ съ шлюзами и канавъ содержаніе которыхъ и пользованіе которыми сопряжено было съ тяжелою работою. (Ср. Втор. XI, 10, 11). Плодовыя деревья, (ст. 8) о которыхъ упоминаетъ Моисей тѣ же, которыя и теперь находятъ въ странѣ (о другихъ произведеніяхъ смотри также Быт. XLIII, 11 и пр. 2 и 3). Въ Египетскихъ памятникахъ Тотмеса III (Еслинъ) есть упоминаніе о виноградникахъ Сиріи и Палестины. Фруктовый садъ упоминается въ документѣ извѣстномъ подъ именемъ: Anastasi I. (Voyaye d un Egyptien, page 25 ignes 2—3 du papyrus dans l'ed. de Chabas p. 315); нынѣ сады и виноградники встрѣчаются рѣдко, и послѣдніе только у нѣкоторыхъ христіанскихъ и европейскихъ семействъ. Мы не встрѣчаемъ въ священныхъ книгахъ Евреевъ упоминанія о значительныхъ работахъ по извлеченію металловъ и обдѣлкѣ ихъ, но, что рудники существовали, на то есть доказательства. У *Rougemont*—(l'Age du Bronze p. 188), есть указаніе, что Хананаскіе народы разработывали рудники, а въ горахъ Ливана найдены слѣды рудокопныхъ работъ. Въ области Арговъ (см. пр. 6 на Вт. III, 11) найдена желѣзная руда. Что Евреи знали рудокопныя работы доказывается несомнѣнно весьма древнею книгою Іова (XXVIII, 1—11), въ которой прямо указываются шахты и колодцы рудокопныхъ работъ.

[6]) (Ст. 10—18). Стихи 11—14 суть мѣсто параллельное съ гл. VI, 10—12 (см. пр. 5-е). О змѣяхъ (15) сравни Числ. XXI, 6 (пр. 4-е).



19. Если же ты забудешь Господа Бога твоего, и пойдешь въ слѣдъ боговъ другихъ, и будешь служить имъ и покланяться имъ; то свидѣтельствуюсь вамъ сегодня (небомъ и землею), что вы погибнете.

20. Какъ народы, которые Господь (Богъ) истребляетъ отъ лица вашего такъ погибнете *и вы*, за то. что не послушаете гласа Господа Бога вашего [7]).

---

[7]) (Ст. 19—20). Израилю, какъ замѣчаетъ Грэвсъ (Dean Graves on the Pentateuch pp. 45, 46), въ пустынѣ никогда не изображалась Палестина съ такою подробностію и въ такихъ очаровательныхъ краскахъ, какъ она нынѣ рисуется народу Моисеемъ въ послѣдней рѣчи его. Но это потому, чтобы въ пустынѣ не подвинуть народъ на самовольное движеніе въ Палестину, которое не могло имѣть успѣха, не будучи благословлено Богомъ,—между тѣмъ какъ во Второзаконіи привлекательная картина земли обѣтованія давала новое мужество народу, усиливая его желаніе овладѣть этою страною. Но заключительныя слова увѣщанія Моисея неизмѣнно одни: помни Израиль, что твое счастіе зависитъ отъ вѣрности твоей Іеговѣ, что отступя отъ Него, ты ни, чѣмъ не лучше другихъ народовъ, и погибнешь такъ же, какъ погибаютъ другіе народы, изгоняемые нынѣ передъ тобою.

ГЛАВА IX.

Не праведностію своею Израиль достигаетъ владѣнія землею обѣтованія, а милостію Божіею. Напоминаніе о грѣхахъ Израиля.

1. Слушай, Израиль, ты теперь идешь за Іорданъ, чтобы пойти, овладѣть народами, которые больше и сильнѣе тебя, городами большими съ укрѣпленіями до небесъ,

2. Народомъ (великимъ), многочисленнымъ и великорослымъ, сынами Энаковыми, о которыхъ ты знаешь и слышалъ: кто устоитъ противъ сыновъ Энаковыхъ [1])?

3. Знай же нынѣ, что Господь, Богъ твой, идетъ предъ тобою, *какъ* огнь поядающій; Онъ будетъ истреблять ихъ и низлагать ихъ предъ тобою, и ты изгонишь ихъ и погубишь ихъ скоро, какъ говорилъ тебѣ Господь [2]).

4. Когда будетъ изгонять ихъ Господь, Богъ твой, отъ лица твоего; не говори въ сердцѣ своемъ, что за праведность мою привелъ меня Господь, овладѣть сею (доброю) землею, и что за нечестіе народовъ сихъ Господь изгоняетъ ихъ отъ лица твоего.

---

[1]) (Ст. 1—2). Ср. пр. 4 и 7 гл. II Втор. о сынахъ Энака, а также пр. 7-е главы XIII Числъ.

[2]) (Ст. 3). Господь обѣщаетъ устами Моисея изгнать «скоро» народы враждебные Израилю; между тѣмъ мы видѣли, что въ ст. 22-мъ гл. VII сказано «мало по малу, дабы не умножились противъ тебя полевые звѣри» (ср. пр. 6-е in loco). Комментаторы замѣчаютъ, что слово *скоро* не значитъ немедленно; въ этомъ послѣднемъ случаѣ съ землей совершилось бы то, что предвидѣно стихомъ 22-мъ гл. VII. *Скоро* означаетъ, что по *мѣрѣ того какъ* Израиль будетъ въ силахъ подвигаться впередъ противу враговъ *своихъ, враги будутъ* исчезать передъ нимъ, ибо Господь идетъ передъ Израилемъ, *какъ огнь поядающій*. Но помощь Божія обусловливается и вѣрностію Господу и *собственнымъ желаніемъ*, волею, усердіемъ и нравственною силою Израиля.

5. Не за праведность твою и не за правоту сердца твоего идешь ты наслѣдовать землю ихъ; но за нечестіе (и беззаконія) народовъ сихъ Господь Богъ твой, изгоняетъ ихъ отъ лица твоего, и дабы исполнить слово, которымъ клялся Господь отцамъ твоимъ Аврааму, Исааку и Іакову.

6. По сему знай (нынѣ), что не за праведность твою Господь, Богъ твой даетъ тебѣ овладѣть сею доброю землею; ибо ты народъ жестоковыйный [3])

7. Помни, не забудь, сколько ты раздражалъ Господа, Бога твоего, въ пустынѣ: съ самаго того дня, какъ вышелъ ты изъ земли Египетской и до самаго прихода вашего на мѣсто сіе, вы противились Господу.

8. И при Хоривѣ вы раздражили Господа, и прогнѣвался на васъ Господь, такъ что *хотѣлъ* истребить васъ,

9. Когда я взошелъ на гору, чтобы принять скрижали каменныя, скрижали завѣта, который поставилъ Господь съ вами, и пробылъ на горѣ сорокъ дней и сорокъ ночей, хлѣба не ѣлъ, и воды не пилъ,

10. И далъ мнѣ Господь двѣ скрижали каменныя, написанныя перстомъ Божіимъ; а на нихъ (написаны были) всѣ слова, которыя изрекъ вамъ Господь на горѣ изъ среды огня въ день собранія.

11. По окончаніи же сорока дней и сорока ночей, далъ мнѣ Господь двѣ скрижали каменныя, скрижали завѣта,

12. И сказалъ мнѣ Господь: встань, пойди скорѣе отсюда, ибо развратился народъ твой, который ты вывелъ изъ Египта; скоро уклонились они отъ пути, который Я заповѣдалъ имъ; они сдѣлали себѣ литый истуканъ.

13. И сказалъ мнѣ Господь: (Я говорилъ тебѣ одинъ, и другой разъ) вижу Я народъ сей, вотъ онъ народъ жестоковыйный.

14. Не удерживай Меня, и Я истреблю ихъ, и изглажу имя ихъ изъ поднебесной; а отъ тебя произведу народъ, *который будетъ* (больше), сильнѣе и многочисленнѣе ихъ.

---

[3]) (Ст. 4—6). Моисей настойчиво преслѣдуетъ цѣль свою поселить въ сердцахъ Израиля недовѣріе къ собственнымъ силамъ и къ собственной праведности и замѣнить самоувѣренность его безконечнымъ довѣріемъ къ милости и помощи Божіей. По этому не только онъ не допускаетъ мысли въ нихъ, чтобы они приписывали своему могуществу возможность овладѣть страною, но еще онъ предупреждаетъ могущую въ будущемъ возникнуть у нихъ мысль самообольщенія и самодовольства, которая могла подсказать имъ, что Господь видимо помогалъ имъ, потому, что они народъ святой и праведный.

Для подтвержденія этого поученія Моисей указываетъ на причины помощи Божіей которыя заключаются: въ достиженіи мѣры беззаконія народовъ Хананейскихъ; (ср. Быт. XV, 16) въ свободномъ избраніи Авраама и рода его на особое служеніе Господу посреди всѣхъ другихъ родовъ человѣческихъ; наконецъ въ исполненіи обѣщанія Господня даннаго этому роду. Дабы усилить въ народѣ Израильскомъ сознаніе, что онъ получаетъ землю лишь какъ милость Господню, а не за праведность свою, Моисей воспоминаетъ ему (см. ниже) грѣхи его.

15. Я обратился и пошелъ съ горы, гора же горѣла огнемъ; двѣ скрижали завѣта *были* въ обѣихъ рукахъ моихъ.

16. И видѣлъ *я*, что вы согрѣшили противъ Господа, Бога вашего, сдѣлали себѣ литаго тельца, скоро уклонились отъ пути, котораго (держаться) заповѣдалъ вамъ Господь;

17. И взялъ я обѣ скрижали, и бросилъ ихъ изъ обѣихъ рукъ своихъ, и разбилъ ихъ предъ глазами вашими [4]).

18. И (вторично) повергшись предъ Господомъ, молился *я*, какъ прежде; сорокъ дней и сорокъ ночей, хлѣба не ѣлъ и воды не пилъ, за всѣ грѣхи ваши, которыми вы согрѣшили, сдѣлавъ зло въ очахъ Господа, (Бога вашего), и раздраживъ Его.

19. Ибо я страшился гнѣва и ярости, которыми Господь прогнѣвался на васъ, и *хотѣлъ* погубить васъ: и послушалъ меня Господь и на сей разъ.

20. И на Аарона весьма прогнѣвался Господь *и хотѣлъ* погубить его; но я молился и за Аарона въ то время.

21. Грѣхъ же вашъ, который вы сдѣлали,—тельца я взялъ, сожегъ его въ огнѣ, разбилъ его и всего истеръ до того, что онъ сталъ мелокъ, какъ прахъ, и я бросилъ прахъ сей въ потокъ, текущій съ горы [5]).

22. И въ Таверѣ, въ Массѣ и въ Кибротъ-Каттаавѣ, вы раздражили Господа, (Бога вашего) [6]).

23. И когда посылалъ васъ Господь изъ Кадесъ-Варни, говоря: пойдите, овладѣйте землею, которую Я даю вамъ; то вы воспротивились повелѣнію Господа, Бога вашего, и не повѣрили Ему и не послушали гласа Его [7]).

24. Вы были непокорны Господу съ того самаго дня, какъ я сталъ знать васъ.

---

[4]) (Ст. 7—17). Возмущеніе при Хоривѣ (Исх. XXXII) совершенно разрушало завѣтъ между Господомъ и потомствомъ Авраама, такъ какъ Израиль избралъ себѣ тельца богомъ и хотѣлъ, чтобы телецъ этотъ шелъ передъ нимъ (Исх. XXXII, 1) Завѣтъ также былъ разбитъ между Богомъ и народомъ, какъ были разбиты Моисеемъ скрижали (Исх. XXXII, 19; пр. 10-е), которыя служили видимымъ образомъ завѣта заключеннаго народомъ съ Іеговой. Вторыя скрижали были дѣломъ милости Божіей испрошенной моленіемъ Моисея; грѣхъ народа (ст. 14 и ср. Исх. XXXII, 10) уничтожалъ его значеніе народа избраннаго, имя его должно было быть изглажено изъ числа народовъ; онъ былъ бы поглощенъ кочевыми племенами пустыни, если бы не былъ уничтоженъ совершенно: поэтому Израиль долженъ помнить, что онъ существуетъ какъ народъ и готовиться къ образованію государства далеко не за праведность свою, а по благости и милосердію простившаго грѣхи его Іеговы.

[5]) (Ст. 18—21). Ср. Исх. XXXI, 20—35; XXXIII, 1—3; XXXIV, 10—11, 27, 28 и пр. in loco.

[6]) (Ст. 22). Ср. Числ. XI, 3, 4—6; 18—20; 31—34; также Исх. XVII, 7 и прим in loco.

[7]) (Ст. 23). Ср. Числ. XIII, XIV и прим. in loco.

25. И повергшись предъ Господомъ, умолялъ я сорокъ дней и сорокъ ночей, въ которые я молился; ибо Господь хотѣлъ погубить васъ.

26. И молился я Господу и сказалъ: Владыка Господи, (Царь боговъ), не погубляй народа Твоего и удѣла Твоего, который Ты избавилъ величіемъ (крѣпости) Твоей, который вывелъ Ты изъ Египта рукою сильною (и мышцею Твоею высокою).

27. Вспомни рабовъ Твоихъ, Авраама, Исаака и Іакова, (которымъ Ты клялся Собою); не смотри на ожесточеніе народа сего, и на нечестіе его, и на грѣхи его,

28. Дабы (живущіе) въ той землѣ, откуда Ты вывелъ насъ, не сказали: Господь не могъ ввести ихъ въ землю, которую обѣщалъ имъ, и ненавидя ихъ, вывелъ Онъ ихъ, чтобъ умертвить ихъ въ пустынѣ.

29. А они Твой народъ и Твой удѣлъ, который Ты вывелъ (изъ земли Египетской) силою Твоею великою и мышцею Твоею высокою [8]).

---

[8]) (Ст. 24—29). Моисей говоритъ рѣзко Израилю. «Вы были непокорны Господу съ того самого дня, какъ я сталъ знать васъ». И дѣйствительно, съ первой укоризны за убитаго Египтянина въ защиту Израильтянина (Исх. II, 13, 14) и съ горькой укоры Моисею, что онъ вывелъ ихъ на погибель (Исх. XIV, 11), въ продолженіи сорока лѣтъ Моисей постоянно видѣлъ отъ Израиля къ Господу неблагодарность, къ себѣ укоризны (Исх. XVI, 2—3; XVII, 2—3; XXXII; Числа XI, 1—3; 4—6; 31—34; XII; XIII, 33, 34; XIV, 1—10; 40—45; XVI; XVII, 12—13; XX 2—5; и пр. in loco). О моленіи своемъ онъ упоминаетъ только о томъ, которое совершено было на горѣ Синаѣ (Исх. XXXIV, 28); но не одинъ разъ молился о народѣ Моисей: всякій разъ когда народъ грѣшилъ, даже во время возмущенія Корея направленнаго прямо противу Моисея, онъ молилъ Господа за легкомысленный и буйный народъ (Числ. XVI, 22, 46). Какъ замѣчательно было забвеніе Моисеемъ своей личности въ виду блага народа ему ввѣреннаго, ср. Исх. XXXII, 32 и пр. 18-е, а также Числъ XXVII, 15—17 прим. 6-е и 7-е.

ГЛАВА X.

Господь возобновляетъ милостію Своею завѣтъ и двѣ скрижали; продолжаетъ въ народѣ священство Аарона въ лицѣ сына его; отдѣляетъ на служеніе Себѣ колѣно Левіино. Одного требуетъ Господь, послушанія.

1. Въ то время сказалъ мнѣ Господь: вытеши себѣ двѣ скрижали каменныя, подобныя первымъ, и взойди ко Мнѣ на гору, и сдѣлай себѣ деревянный ковчегъ;

2. И Я напишу на скрижаляхъ тѣ слова, которыя были на прежнихъ скрижаляхъ, которыя ты разбилъ; и положи ихъ въ ковчегъ.

3. И сдѣлалъ я ковчегъ изъ дерева ситтимъ, и вытесалъ двѣ каменныя скрижали, какъ прежнія, и пошелъ на гору; и двѣ сіи скрижали *были* въ рукахъ моихъ.

4. И написалъ Онъ на скрижаляхъ, какъ написано было прежде, тѣ десять словъ, которыя изрекъ вамъ Господь на горѣ изъ среды огня въ день собранія, и отдалъ ихъ Господь мнѣ.

5. И обратился я, и сошелъ съ горы, и положилъ скрижали въ ковчегъ который я сдѣлалъ, чтобъ онѣ тамъ были, какъ повелѣлъ мнѣ Господь [1]).

---

[1]) (Ст. 1—5) Стихами 1—11 этой главы заключается та часть поученія обращеннаго къ народу, которая воспоминала ему о грѣхахъ его, и указывала на милость Божію явленную ему не по праведности народа, а по свободному Божію произволенію. Въ этихъ заключительныхъ словахъ воспоминается дарованіе новыхъ скрижалей, передача преосвященства въ родъ Аароновъ сыну его, отдѣленіе колѣна Левіина на служеніе; и конечное повелѣніе идти на занятіе земли обѣтованной.

Въ стихахъ 1—5 мы находимъ болѣе ясное указаніе, чѣмъ въ кн. Исхода, о томъ когда сдѣланъ ковчегъ. Изъ настоящаго мѣста (ст. 3) мы видимъ, что прежде чѣмъ подняться вторично на гору, Моисей приготовляетъ ковчегъ, дабы положить въ него

6. И сыны Израилевы отправились изъ Бееровъ-Бене-Яакана въ Мозеръ; тамъ умеръ Ааронъ и погребенъ тамъ, и сталъ священникомъ вмѣсто его сынъ его Елеазаръ [2]).

7. Оттуда отправились въ Гудгодъ, изъ Гудгода въ Іотваѳу, въ землю, гдѣ потоки водъ [3]).

8. Въ то время отдѣлилъ Господь колѣно Левиино, чтобы носить ковчегъ завѣта Господня, предстоятъ предъ Господомъ, служить ему (и молиться), и благословлять именемъ Его, *какъ это продолжается* до сего дня.

9. Потому нѣтъ Левиту части и удѣла съ братьями его: Самъ Господь есть удѣлъ его, какъ говорилъ ему Господь Богъ твой [4]).

скрижали, и спустившись съ горы (ст. 5), онъ прямо кладетъ скрижали въ ковчегъ. Хотя въ Исх. XXV, 10, т. е. ранѣе идолопоклонства золотаго тельца уже дано было повелѣніе о ковчегѣ и Скиніи, но какъ мы говорили, разбитіе первыхъ скрижаль знаменовало и разбитіе завѣта, поэтому Скинія воздвигается лишь позже полученія вторыхъ скрижаль (Исх. XXXV и слѣд.),—но ковчегъ дѣлаетъ Моисей особенно дабы, священныя скрижами имѣли мѣсто помѣщенія немедленно послѣ сошествія его съ горы. Вотъ почему въ главѣ XL, 3 и 21 приказано только внести въ скинію ковчегъ откровенія, а о вложеніи въ него скрижаль ничего не сказано.

[2]) (Ст. 6). *Бееровъ Бене Яаақанъ*, т. е. колодцы сыновъ Яаакана, есть мѣстность, имя которой сокращено въ Числ. XXXIII, 31, 32, (см. in loco, прим. 24-е) и названо Бене Яааканъ. По мнѣнію изслѣдователей библейской географіи, нынѣшній колодезь ель-Майейнъ, верстахъ въ 90 къ западу отъ горы Оръ, представляетъ мѣстность Бероѳъ Бене Яааканъ. *Мозеръ* здѣсь упомянутый по сравненію съ Числ. XX, 22—29 долженъ былъ лежать у подошвы горы Оръ или весьма недалеко отъ нея. Имя Мозеръ значитъ *«наказаніе»* (Еспинъ) или по толкованію Гейиана *«оковы» «узы»*. Нѣтъ сомнѣнія, что Мозеръ тождественъ съ мѣстностію Мосероѳъ, упомянутой въ Числ. XXXIII, 30 рядомъ съ Бене Яааканомъ. Мозеръ вѣроятно было имя самого стана, находившагося въ виду горы Оръ, на которой умеръ Ааронъ. Указываютъ на назначеніе Елеазара еще при жизни и съ вѣдома отца его какъ на доказательство, что Ааронъ, умиравшій вмѣстѣ съ старымъ грѣшнымъ поколѣніемъ и умиравшій за грѣхи свои, умиралъ однако прощеннымъ, имѣя счастіе видѣть продолженіе своего священства въ сынѣ своемъ. Самъ народъ Израильскій получалъ новый залогъ милости Божіей, не оставаясь ни одного мгновенія безъ первосвященника, въ которомъ, какъ и въ новомъ поколѣніи, лежала надежда Израиля: онъ былъ какъ вторыя скрижали залогомъ возобновленія и продолженія съ народомъ Господня Завѣта.

[3]) (Ст. 7). Іотваѳа и Гудгодъ (послѣдняя мѣстность подъ именемъ Хорагидгадъ) записаны въ спискѣ становъ кн. Числ. XXXIII, 32—34; см. прим. 25 и 26. Первая мѣстность «гдѣ потоки водъ» отождествляется съ Вади-Таба близь залива Аккабы; Гудгодъ, по мнѣнію комментаторовъ, означаетъ вершину или пещеру горы (см. подробнѣе прим. 25 Числ. XXXIII).

[4]) (Ст. 8—9). Слова *«въ то время»* никакъ не могутъ относиться къ мѣстностямъ упомянутымъ въ ст. 6-мъ, и 7-мъ, потому что отдѣленіе Левитовъ послѣдовало: а) до выступленія отъ Синая и б) до смерти Аарона. Это доказывается книгою Числъ въ которомъ отдѣленіе изъ Израиля колѣна Левиина послѣдовало вслѣдъ за исчисленіемъ Израиля произведеннаго «въ пустынѣ Синайской въ первый день втораго мѣсяца во

10. И пробылъ я на горѣ, какъ и въ прежнее время, сорокъ дней и сорокъ ночей; и послушалъ меня Господь и на сей разъ; (и) не восхотѣлъ Господь погубить тебя.

11. И сказалъ мнѣ Господь: встань, пойди въ путь предъ народомъ (симъ); пусть они пойдутъ и овладѣютъ землею, которую Я клялся отцамъ ихъ дать имъ [5]).

12. И такъ, Израиль, чего требуетъ отъ тебя Господь, Богъ твой? Того только, чтобы ты боялся Господа, Бога твоего, ходилъ всѣми путями Его, и любилъ Его, и служилъ Господу, Богу твоему, отъ всего сердца твоего и отъ всей души твоей,

13. Чтобы соблюдалъ заповѣди Господа, (Бога твоего), и постановленія Его, которыя сегодня заповѣдую тебѣ, дабы тебѣ было хорошо.

14. Вотъ у Господа, Бога твоего, небо и небеса небесъ, земля и все, что на ней;

15. Но только отцовъ твоихъ принялъ Господь и возлюбилъ ихъ, и избралъ васъ, сѣмя ихъ послѣ нихъ, изъ всѣхъ народовъ, какъ нынѣ *видишь*

второй годъ по выходѣ Израиля изъ земли Египетской. Числ. I, 1—2. Въ это время и долгое время послѣ того Ааронъ былъ еще живъ (Числ. III, 4, 6, 9, 10 и слѣд.) Выступили же Израильтяне отъ Синая вполнѣ организированные лишь 20-го дня втораго мѣсяца (Числа X, 11). Поэтому слова «въ то время» слѣдуетъ считать лишь повтореніемъ словъ сказанныхъ въ началѣ 1-го стиха этой главы; Моисей общими словами относитъ время выдѣленія Левитовъ къ тому времени, которое непосредственно слѣдуетъ за дарованіемъ вторыхъ скрижаль и устройствомъ скиніи и ковчега (ст. 5). Это то и заставило думать, что сказаніе 8-го стиха связуется съ 5-мъ, а что стихъ 6-й и 7-й суть памятная замѣтка внесенная позже въ документъ, содержавшій рѣчь Моисея къ народу. Объ отдѣленіи Левитовъ мы говорили и въ прим. 1-мъ на главу XIII Исхода и въ примѣчаніяхъ на III, гл. Числъ. Мы здѣсь замѣтимъ только, что говоря о колѣнѣ Левіинѣ въ читаемомъ нами мѣстѣ, Моисей вкратцѣ излагаетъ обязанности всего колѣна въ главнѣйшихъ чертахъ, включая въ него и происходящихъ изъ того же колѣна священниковъ. Цѣль Моисея есть, какъ видно изъ стиха 9-го опредѣлить положеніе Левитовъ вообще среди другихъ колѣнъ Израилевыхъ, поэтому онъ говоритъ: 1) О ношеніи ковчега, что составляло обязанность и право сыновъ Кааѳовыхъ (Числ. IV, 15); 2) О предстояніи и молитвѣ передъ Господомъ, что составляло право и обязанность собственно священниковъ сыновъ Аароновыхъ (Числ. III, 3; XVIII, 5 и друг.) 3) О благословеніи именемъ Господа, что составляло право и обязанность Первосвященника, (Лев. IX, 22).

[5]) (Ст. 10—11). Изъ стиха 11-го мы усматриваемъ, какъ мы уже не разъ говорили, что отъ горы Синайской Господь повелѣлъ послѣ организаціи народа вести его прямо на занятіе земли обѣтованной. Только малодушіе народа, его невѣріе и его возмущеніе (Числ. XIII и XIV) навлекли на него приговоръ сорокалѣтняго странствованія въ пустынѣ доколѣ не вымерло испорченное старое поколѣніе выведенное изъ Египта.

16. И такъ обрѣжьте крайнюю плоть сердца вашего и не будьте впредь жестоковыйны [6]).

17. Ибо Господь, Богъ вашъ, есть Богъ боговъ и Владыка владыкъ, Богъ великій, сильный и страшный, который не смотритъ на лица и не беретъ даровъ.

18. Который даетъ судъ сиротѣ и вдовѣ, и любитъ пришельца, и даетъ ему хлѣбъ и одежду.

19. Любите и вы пришельца; ибо *сами* были пришельцами въ землѣ Египетской.

20. Господа, Бога твоего, бойся, (и) Ему (одному) служи, и къ Нему прилѣпись и Его именемъ клянись.

21. Онъ хвала твоя и Онъ Богъ твой, который сдѣлалъ съ тобою тѣ великія и страшныя *дѣла*, какія видѣли глаза твои.

22. Въ семидесяти (пяти) душахъ пришли отцы твои въ Египетъ, а нынѣ Господь, Богъ твой, сдѣлалъ тебя многочисленнымъ, какъ звѣзды небесныя [7]).

---

[6]) (Ст. 12—16). Заключительныя слова Моисея неизмѣнно возвращаются къ основной его мысли, которую онъ хочетъ посѣять въ сердцахъ Израильтянъ: «Слушайся Израиль твоего Господа, люби Его и исполняй Его заповѣди». Весьмѣ глубоко знаменательно присовокупляетъ онъ: «У Іеговы Бога твоего небеса небесъ, земля и все, что на ней», т. е. помни Израиль, что твой Богъ есть Богъ Вседержитель, Единый Богъ во всей вселенной.

Обрѣзаніе сердца (ст. 16) есть выраженіе нѣсколько разъ встрѣчающееся въ Св. Писаніи: въ Левитѣ на (XXVI, 41) говорится о будущемъ Израиля: «тогда покорится необрѣзанное сердце ихъ». У Пр. Іереміи (IV, 4), у пр. Іезекіиля (XLIV, 9) встрѣчаются тѣ же выраженія. Въ рѣчи первомученика Стефана (Дѣян. VII, 5) онъ, упрекая Іудеевъ въ непослушаніи Святому Духу, называетъ ихъ «людьми съ необрѣзаннымъ сердцемъ». Всѣ эти выраженія и въ особенности древнѣйшія выраженія Пятокнижія даютъ намъ понять символизмъ плотскаго обрѣзанія, которое должно было, служа залогомъ завѣта съ Богомъ, служить вмѣстѣ съ тѣмъ и залогомъ послушанія, которое названо «обрѣзаніемъ сердца», и которое включало въ себѣ всякій отказъ отъ нечистыхъ или незаконныхъ желаній и стремленій, имѣя въ виду исполненіе воли Божіей. Это исполненіе повелѣннаго Господомъ и подчиненіе Его святой волѣ грѣшной воли человѣческой, давало и радость и миръ душѣ и счастіе земное какъ отдѣльному человѣку такъ и всему народу Израильскому.

[7]) (Ст. 17—22). Въ стихѣ 18-мъ главы VI (пр. 8-е) въ числѣ обязанностей, истекающихъ для Израиля изъ вѣдѣнія о Господѣ Единомъ Богѣ, упомянута обязанность «дѣлать справедливое и доброе». Здѣсь въ стихахъ 17—19 разъясняется еще болѣе эта обязанность, приближаясь къ христіанскому понятію о милосердіи и любви не только къ Еврею, но и къ пришельцу, т. е. воспринятому изъ другихъ народностей въ общину народа Божія. (Ср. Исх. XII, 48, 49, пр. 41, 42).

ГЛАВА XI.

Продолженіе увѣщанія къ послушанію, ибо очи Израиля видѣли чудеса Господни и въ награду его ожидаетъ благословеніе. Израилю предлагается избирать благословеніе или проклятіе.

1. И такъ люби Господа, Бога твоего, и соблюдай, что повелѣно Имъ соблюдать, и постановленія Его и законы Его и заповѣди Его во всѣ дни.

2. И вспомните нынѣ,—ибо *я говорю* не съ сынами вашими, которые не знаютъ и не видѣли наказанія Господа, Бога вашего.—Его величіе, (и) Его крѣпкую руку и высокую мышцу Его,

3. Знаменія Его и дѣла Его, которыя Онъ сдѣлалъ среди Египта съ Фараономъ, царемъ Египетскимъ, и со всею землею Его,

4. И что Онъ сдѣлалъ съ войскомъ Египетскимъ, съ конями его и колесницами его, которыхъ Онъ потопилъ въ водахъ Чермнаго моря, когда они гнались за вами; и погубилъ ихъ Господь (Богъ), даже до сего дня,

5. И что Онъ дѣлалъ для васъ въ пустынѣ, доколѣ вы не дошли до мѣста сего.

6. И что Онъ сдѣлалъ съ Даѳаномъ и Авирономъ, сынами Еліава, сына Рувимова, когда земля разверзла уста свои и среди всего Израиля поглотила ихъ, и семейства ихъ и шатры ихъ, и все имущество ихъ, которое было у нихъ.

7. Ибо глаза ваши видѣли всѣ великія дѣла Господа, которыя Онъ сдѣлалъ [1]).

---

[1]) (Ст. 1—7). Моисей поставляетъ на видъ Израилю, что настоящее возмужалое поколѣніе то еще, которое было въ пустынѣ, а многіе изъ нихъ (пятидесятилѣтніе и выше) сами видѣли и могли ясно помнить исшествіе изъ Египта сопровождаемое великими чудесами, а тѣмъ болѣе могли помнить возмущеніе Даѳана и Авирона. Комен-

годня; дабы вы (были живы), укрѣпились, и пошли и овладѣли землею, въ которую вы переходите (за Іорданъ), чтобы овладѣть ею;

9. И дабы вы жили много времени на той землѣ, которую клялся Господь отцамъ вашимъ дать имъ и сѣмени ихъ, на землѣ, въ которой течетъ молоко и медъ.

10. Ибо земля, въ которую ты идешь, чтобъ овладѣть ею, не такова, какъ земля Египетская, изъ которой вышли вы, гдѣ ты, посѣявъ сѣмя свое, поливалъ (ее) при помощи ногъ твоихъ, какъ масличный садъ.

11. Но земля, въ которую вы переходите, чтобъ овладѣть ею, есть земля съ горами и долинами, и отъ дождя небеснаго напаяется водою.

12. Земля, о которой Господь, Богъ твой печется; очи Господа, Бога твоего, непрестанно на ней, отъ начала года и до конца года [2]):

13. Если вы будете слушать заповѣди Мои, которыя заповѣдую вамъ сегодня, любить Господа, Бога вашего, и служить Ему отъ всего сердца вашего и отъ всей души вашей:

14. То дамъ землѣ вашей дождь въ свое время, ранній и поздній; и ты соберешь хлѣбъ свой и вино свое и елей свой;

таторы думають, что Моисей упоминаетъ объ нихъ, а не объ Кореѣ, потому что послѣдній былъ Левитъ, и главная цѣль его была свергнуть первосвященника Аарона и родъ его (Числ. XVI, прим. 1-е и др.). Эта сторона возстанія не касалась остальныхъ двѣнадцати (считая Манассію и Ефрема) колѣнъ. Даѳанъ же и Авиронъ были представителями возмущенія народнаго противу не только Моисея, но противу самаго Іеговы.

[2]) (Ст. 8—12). Мы уже говорили выше въ прим. 5-мъ на главу VIII, что Іудея противупоставляется Египту въ томъ отношеніи, что Палестина есть страна горъ, водъ и растительности, страна садовъ и винограда, и маслинъ, и смоквъ, дающая плодъ земледѣльцу и садоводу при самомъ легкомъ трудѣ, такъ какъ она наполняется дождемъ небеснымъ и живыми быстротекущими источниками, а Египетъ, хотя страна богатая, но сухая, никогда не орошаемая дождемъ, дающая плодъ лишь съ тяжелыми и непрерывными трудами, ибо какъ, указываетъ стихъ 10-й каждое поле должно было орошаться какъ въ другихъ мѣстахъ орошаются сады. Израиль увѣщевается къ послушанію въ виду этихъ благодѣяній даваемыхъ ему Господомъ, который даетъ ему богатство отъ щедрой руки Своей, а не добываемое съ страшными усиліями человѣческой работой, при усиленномъ въ продолженіи цѣлаго года содержаніи въ порядкѣ водопроводовъ и каналовъ, питаемыхъ возвышеніемъ Нила. Въ стихѣ 10-мъ есть еще указаніе, что въ Египтѣ «посѣявъ сѣмя свое, поливалъ ты (землю) при помощи ногъ твоихъ». Это выраженіе могъ употребить лишь человѣкъ, который видѣлъ своими глазами Египетъ, въ чемъ мы не можемъ сомнѣваться, такъ какъ и нынѣ остаются тѣ же пріемы для поливки земли (Генгстенбергъ и Даніель Вильсонъ). Вся работа раскрытія и закрытія маленькихъ канавъ, ведущихъ воду изъ каналовъ, дѣлается ногами. Канавы эти отворяются и затворяются посредствомъ маленькихъ земляныхъ насыпей (какъ въ Мусульманскихъ провинціяхъ Закавказья), закидываемыхъ и откидываемыхъ ногами.

15. И дамъ траву на полѣ твоемъ для скота твоего; и будешь ѣсть и насыщаться [3]).

16. Берегитесь, чтобы не обольстилось сердце ваше, и вы не уклонились и не стали служить инымъ богамъ и не поклонились имъ.

17. И тогда воспламенится гнѣвъ Господа на васъ, и заключитъ Онъ небо, и не будетъ дождя, и земля не принесетъ произведеній своихъ; и вы скоро погибнете съ доброй земли, которую Господь даетъ вамъ [4]).

18. И такъ положите сіи слова Мои въ сердце ваше и въ душу вашу. и навяжите ихъ въ знакъ на руку свою; и да будутъ они повязкою надъ глазами вашими.

19. И учите имъ сыновей своихъ, говоря о нихъ, когда ты сидишь въ домѣ своемъ, и когда идешь дорогою, и когда ложишься и когда встаешь.

20. И напиши ихъ на косякахъ дома твоего и на воротахъ твоихъ [5]),

21. Дабы столько же много было дней вашихъ и дней дѣтей вашихъ на той землѣ, которую Господь клялся дать отцамъ вашимъ, сколько дней небо будетъ надъ землею [6]).

22. Ибо если вы будете соблюдать всѣ заповѣди сіи, которыя заповѣдую вамъ исполнять, будете любить Господа, Бога вашего, ходить всѣми путями Его и прилѣпляться къ Нему:

23. То изгонитъ Господь всѣ народы сіи отъ лица вашего; и вы овладѣете народами, которые больше и сильнѣе васъ.

24. Всякое мѣсто, на которое ступитъ нога ваша, будетъ ваше; отъ пустыни и Ливана, отъ рѣки, рѣки Евфрата, даже до моря западнаго будутъ предѣлы ваши.

25. Никто не устоитъ противъ васъ: Господь, Богъ вашъ, наведетъ страхъ

---

[3]) (Ст. 13—15). «Дождь ранній и поздній». Подъ и менемъ *ранняго* дождя лица, посѣщавшія Палестину, разумѣютъ осенній дождь необходимый для всходовъ, который въ благопріятные года выпадаетъ нынѣ въ значительномъ количествѣ въ октябрѣ или ноябрѣ, т. е. въ началѣ гражданскаго года Евреевъ. Дождь, *поздній* есть дождь весенній, способствующій наливанію зерна и выпадающій въ мартѣ и апрѣлѣ. Безъ этихъ двухъ періодовъ дождей земля Ханаанская представляли бы грустный видъ, но доколѣ эти періодическіе дожди выпадаютъ правильно, земля представляетъ, какъ мы выше говорили, всѣ залоги благоденствія. Какъ вездѣ въ южныхъ странахъ, болѣе всего зависитъ отъ дождя урожай травъ (стихъ 15-й).

[4]) (Ст. 16—17). Сравни Второз. XXVIII, 23—24, и состояніе Палестины послѣ разсѣянія народа.

[5]) (Ст. 18—20). Ср. пр. 4-е главы VI.

[6]) (Ст. 21). Замѣчательно встрѣтить мысль о концѣ существованія земли въ этомъ стихѣ. Обѣщаніе Израилю, что доколѣ небо будетъ надъ землею, есть обѣщаніе вѣчнаго наслѣдія, ограниченнаго лишь временемъ существованія самой земли.



и трепетъ предъ вами на всякую землю, на которую вы ступите, какъ Онъ говорилъ вамъ [7]).

26. Вотъ, я предлагаю вамъ сегодня благословеніе и проклятіе:

27. Благословеніе, если послушаете заповѣдей Господа, Бога вашего, которыя я заповѣдую вамъ сегодня,

28, А проклятіе, если не послушаете заповѣдей Господа, Бога вашего, и уклонитесь отъ пути, который заповѣдую вамъ сегодня, и пойдете вслѣдъ боговъ иныхъ, которыхъ вы незнаете [8]).

29. Когда введетъ тебя Господь, Богъ твой, въ ту землю; въ которую ты идешь, чтобы овладѣть ею: тогда произнеси благословеніе на горѣ Гаризимъ, а проклятіе на горѣ Гевалъ.

30. Вотъ онѣ за Іорданомъ, по дорогѣ къ захожденію солнца, въ землѣ Хананеевъ, живущихъ на равнинѣ, противъ Галгала, близь дубравы Море.

31. Ибо вы переходите Іорданъ, чтобы пойти, овладѣть землею, которую Господь, Богъ вашъ, даетъ вамъ (въ удѣлъ навсегда), и овладѣете ею, и будете жить на ней.

32. И такъ старайтесь соблюдать всѣ постановленія и законы (Его), которые предлагаю я вамъ сегодня [9]).

---

[7]) (Ст. 22—25). Отъ Ливана до пустыни и отъ рѣки Евфрата до моря очень ясно выдѣляетъ землю, которую имѣлъ бы Израиль въ своемъ владѣніи (и имѣлъ при Соломонѣ), если бы оставался всегда вѣрнымъ Іеговѣ. Мы уже нѣсколько разъ говорили объ этомъ предметѣ, и потому не даемъ здѣсь этому предмету болѣе обширнаго развитія.

[8]) (Ст. 26—28). Весьма торжественное заклятіе Моисея, отдавая народу на выборъ его будущее, должно было произвести на народъ сильнѣйшее впечатлѣніе. Никогда въ памяти народа не могъ изгладиться образъ великаго вождя его, говорившаго ему слова, врѣзающіяся въ памяти сердца на вѣки. Одному надо удивляться, что народъ Израильскій съ тѣмъ воспитаніемъ, которое онъ получилъ, и которое не получалъ ни одинъ изъ народовъ земли, забывалъ увѣщанія и предавался идолослуженію.

[9]) (Ст. 29—32). О благословеніи на горѣ Гаризимъ, и проклятіи на горѣ Гевалъ см. ниже гл. XXVII, 12 и слѣд. Положеніе этихъ двухъ горъ опредѣляется Моисеемъ въ стихѣ 30-мъ и вполнѣ ясно, что стихъ этотъ произносится лицомъ, стоящимъ на восточномъ берегу долины Іордана. Дубрава Море, какъ мы знаемъ изъ Быт. XII, 6, находилась близь Сихема. Горою Гаризимъ считаютъ ту гору, на склонѣ которой построенъ Сихемъ (или Неаполисъ, впослѣдствіи Набулусъ). Гора Гевалъ та гора, которая висится по другую сѣверную сторону Сихемской долины. По всей вѣроятности Господь нашъ Іисусъ Христосъ на горѣ Гаризимъ говорилъ у колодца съ женщиной Самарянской (Іоанна IV, 20, 21). На Гевалѣ по приказанію, Второз. XXVII, 4 Іисусъ Навинъ воздвигъ жертвенникъ изъ цѣльныхъ камней и принесъ всесожженіе. (Іис. Нав. VIII, 30 и слѣд.) Галгалъ, о которомъ упоминается въ 30-мъ стихѣ, по Іис. Нав. IV, 19 былъ можетъ быть первый станъ Израильскій послѣ того, какъ Израиль перешелъ Іорданъ, и Ванъ-деръ-Вельде думаетъ, что мѣсто это близь селенія *Мохарферъ* на югъ отъ Іерихона. Выраженіе «противу Галгала» или за Галгаломъ, какъ читаетъ Ес-

*

нинъ, относящееся къ горамъ Гаризимъ и Гевалъ, можетъ означать направленіе пути указаннаго Израильтянамъ, которые, войдя въ землю Хананеевъ, должны были черезъ Галгалъ, идти къ упомянутымъ горамъ, дабы произнести тамъ благословеніе и проклятіе и такимъ образомъ торжественно вступить во владѣніе землею обѣтованія подъ условіемъ вѣрности Владыкѣ своему и Господу *). Выраженіе стиха 30-го *«по дорогѣ къ захожденію солнца»* разумѣется коментаторами въ томъ смыслѣ, что этимъ весьма точно опредѣлялось положеніе горъ. Дорога «къ захожденію солнца» или другими словами *западная* дорога, здѣсь указывается какъ весьма извѣстный путь въ Египетъ на западъ отъ Іордана, въ отличіе отъ весьма также извѣстнаго *восточнаго* пути, который отъ Дамаска шелъ на востокъ отъ Мертваго моря на Еціонъ Гаверъ, т. е. былъ тотъ же древній караванный путь, по которому шли Израильтяне, и по которому до нынѣ ходятъ Меккскіе пилигримы. Дорога «къ захожденію солнца», т. е, западная была отчасти выслѣжена, и описана у Риттера (Palestine IV, 293 въ Англ. переводѣ) и у Робинсона (Biblical researches III, 127 ссылка Еспина).

Ущелье Сихемское и горы Гаризимъ и Гебалъ лежатъ нѣсколько западнѣе этой дороги, но вблизи ея. Но мы не можемъ заключить этой замѣтки, не упомянувъ о мнѣніи Еспина, который, находя, что Галгалъ близь Іерихона слишкомъ далеко отстоитъ отъ горъ Гевалъ и Гаризимъ, думаетъ, что Галгалъ, упомянутый Моисеемъ въ читаемомъ нами мѣстѣ, не есть Галгалъ книги Іис. Нав. IV, 20 а можетъ быть отождествленъ съ селеніемъ *Джилджуліе*, Робинсонова путешествія (Bibl. researches III, p. 138—139), лежащемъ миляхъ въ двѣнадцати на югъ отъ горы Гаризима. Риттеръ называетъ это селеніе Гилгулъ. Еспинъ думаетъ, что и въ 4 Цар. II, 1, 2 также говорится объ этомъ Галгалѣ, а не о Іерихонскомъ. Находя еще Галгалъ въ Іис. Нав. XII, 23, который повидимому было третье мѣсто отличное отъ двухъ имъ упоминаемыхъ, Еспинъ указываетъ, что имя это было довольно обыкновенно. Весьма трудно произнести рѣшеніе въ такомъ вопросѣ, въ которомъ расходятся такіе авторитеты какъ Ффульксъ и Еспинъ. Въ главѣ V, 9 кн. Іис. Нав. указывается, что Галгалъ, станъ близь Іерихона, названъ этимъ именемъ только при Іисусѣ Навинѣ, потому что (переводитъ Ффульксъ) «я откатилъ (галліоѳи) отъ васъ посрамленіе Египетское». Еспинъ читаетъ стихъ 30-й настоящей главы такъ: «Онѣ (горы) за Іорданомъ, за западной дорогой, въ землѣ Хананеевъ, за Галгаломъ, близь дубравы Море». Поэтому онъ думаетъ, что извѣстныя мѣстности упоминаются въ томъ порядкѣ, въ которомъ онѣ слѣдуютъ по пути отъ Іордана къ Сихему, и вотъ причина, почему онъ настаиваетъ, что Галгалъ долженъ лежать *«противу самыхъ горъ»* и вблизи ихъ. Соображая это мнѣніе съ Іис. Нав. V, 9, можетъ быть слѣдуетъ думать, что Моисей имѣлъ въ виду мѣстность лежащую близь горъ (нынѣшнее селеніе Джилджуліе?) и извѣстную подъ этимъ именемъ, а не тотъ станъ за Іорданомъ близь Іерихона, который названъ такъ лишь позже.

*) Замѣтимъ, что никакихъ подобныхъ этому обрядовъ не было указано при занятіи земель Рувима и Гада, и Манассіи (Махиритовъ) за Іорданомъ, что и подтверждаетъ мнѣніе наше, высказанное въ пр. 3, на гл. XXXIV Числъ.



ГЛАВА XII.

Законы данные въ развитіе предъидущаго увѣщанія: уничтоженіе идоловъ; служеніе Господу на избранномъ имъ мѣстѣ; милосердіе къ Левиту; запрещеніе ѣсть кровь; предупрежденіе не искать боговъ чуждыхъ.

1. Вотъ постановленія и законы, которые вы должны стараться исполнять въ землѣ, которую Господь, Богъ отцовъ твоихъ, даетъ тебѣ во владѣніе, во всѣ дни, которые вы будете жить на той землѣ [1]).

2. Истребите всѣ мѣста, гдѣ народы, которыми вы овладѣете, служили богамъ своимъ, на высокихъ горахъ, и на холмахъ, и подъ всякимъ вѣтвистымъ деревомъ.

3. И разрушьте жертвенники ихъ, и сокрушите столбы ихъ, и сожгите огнемъ рощи ихъ, и разбейте истуканы боговъ ихъ, и истребите имя ихъ отъ мѣста того [2]).

4. Не то должны вы дѣлать для Господа, Бога вашего.

---

[1]) (Ст. 1) Послѣ объясненія народу десяти заповѣдей и указанія главнѣйшаго руководящаго въ нихъ начала горячей любви къ Господу, — Моисей въ послѣдующихъ четырнадцати главахъ примѣняетъ эти начала къ церковной, гражданской и общественной жизни народа. Это есть вмѣстѣ съ тѣмъ пересмотръ законовъ данныхъ сорокъ лѣтъ тому назадъ у горы Синайской, изъ которыхъ нѣкоторые должны были быть измѣнены, или значеніе которыхъ должно было быть расширено, сообразно настоящему положенію народа. Но не слѣдуетъ упустить изъ виду, что Синайское законодательство лежитъ въ основаніи законодательства нынѣ пересматриваемаго, и всѣ тѣ законы, о которыхъ не говорится во Второзаконіи (напр. весь уставъ кн. Левита, нѣкоторые изъ законовъ изложенныхъ въ Исх. XX, 22—26, XXI, XXII, XXIII, и др. Числа XXVII, XXVIII, XXIX остаются въ полной силѣ.

[2]) (Ст. 2—3) Ср. Исх. XXXIV, 13. Мы имѣли уже случай говорить (напр. Числ. XXIII, прим. 2-е со ссылками на тексты), что высоты, дубравы, вѣтвистыя деревья были любимыми мѣстами языческаго культа (Числ. XXV, пр. 1-е), гдѣ воздвигались

5. Но къ мѣсту, какое изберетъ Господь, Богъ вашъ, изъ всѣхъ колѣнъ вашихъ, чтобы пребывать имени Его тамъ, обращайтесь и туда приходите.

6. И туда приносите всесожженія ваши, и жертвы ваши, и десятины ваши, и возношеніе рукъ вашихъ, и обѣты ваши, и добровольныя приношенія ваши, (и мирныя жертвы ваши), и первенцовъ крупнаго скота вашего и мелкаго скота вашего.

7. И ѣшьте тамъ предъ Господомъ, Богомъ вашимъ, и веселитесь, вы и семейства ваши, о всемъ, что дѣлалось руками вашими, чѣмъ благословилъ тебя Господь, Богъ твой [3]).

8. Тамъ вы не должны дѣлать всего, какъ мы теперь здѣсь дѣлаемъ каждый, что ему кажется правильнымъ.

9. Ибо вы нынѣ еще не вступили въ мѣсто покоя и въ удѣлъ, который Господь, Богъ твой, даетъ тебѣ [4]).

10. Но когда перейдете Іорданъ и поселитесь на землѣ, которую Господь,

---

обыкновенно и *Ашера*, слово, которое часто переводилось дубрава, но которое какъ доказано означаетъ деревянный столбъ или истуканъ, воздвигаемый Астартѣ, Финикійской Венерѣ. Изъ такого указаніе Израилю на практическое примѣненіе Закона Божія, слѣдуетъ заключить, что первымъ дѣломъ народа по занятіи имъ земли должно было быть уничтоженіе всякихъ слѣдовъ идолослуженія. Въ числѣ мѣръ указываемыхъ Моисеемъ, кромѣ уничтоженія рощъ, истукановъ, столбовъ, предписывается еще (ст. 3-я въ концѣ) не употреблять тѣ названія мѣстностей, которыя могли бы напоминать о бывшемъ здѣсь идолослуженіи. Примѣръ этому мы встрѣчали уже въ Числ. XXXII, 38, гдѣ Рубениты измѣнили имена городовъ Нево и Ваалъ-Меонъ, чтобы не произносить и не помнить именъ божествъ языческихъ. Въ жизни народа эта мѣра была весьма важна, такъ какъ повторяемое имя могло современемъ сдѣлаться причиною предразсудка, таинственнаго, неопредѣленнаго страха и наконецъ идолослуженія.

[3]) (Ст. 4—7) Вслѣдъ за повелѣніемъ уничтожать тѣ мѣста посвященныя языческому культу, которыя избирались самими людьми для потворства своихъ страстей и сокрытія своихъ развратныхъ дѣяній, Господь указываетъ, что для служенія Ему, самъ Онъ укажетъ мѣсто, куда должны приходить на поклоненіе Іеговѣ всѣ колѣна Израилевы. Мы уже прежде (въ пр. 12, § II на главу XXIII Исх.) говорили, что приказаніе собираться три раза въ годъ всѣмъ взрослымъ мужамъ Израиля для празднованія священныхъ дней и для священнаго собранія (адзеретъ) имѣло цѣлію установить единство религіознаго и національнаго духа. Поэтому въ принципѣ установлялось, что во всей Палестинѣ могъ быть одинъ только храмъ Іеговѣ, и только тамъ могли быть приносимы жертвы всесожженія, и только въ этотъ храмъ могли и должны были быть доставляемы десятины (ниже XIV, 28) и первенцы скота и выкупъ первенцовъ людей (Числ. III, 13, 47, также Лев. XXVII, 6). Путешествіе къ храму Господню и пребываніе около него должны были имѣть видъ свѣтлаго празднества.

[4]) (Ст. 8—9 Моисей не упускаетъ изъ виду, что неправильности жизни въ пустынѣ, въ которыхъ и онъ самъ былъ участникомъ, не могутъ служить примѣромъ и прецедентомъ для жизни въ Палестинѣ. Онъ предупреждаетъ народъ, чтобы не приводили его самаго въ примѣръ для оправданія незаконныхъ дѣйствій; поэтому онъ и говоритъ: «вы не должны дѣлать такъ, какъ мы теперь здѣсь дѣлаемъ».

Богъ вашъ, даетъ вамъ въ удѣлъ, и когда Онъ успокоитъ васъ отъ всѣхъ враговъ вашихъ, окружающихъ *васъ*, и будете жить безопасно:

11. Тогда, какое мѣсто изберетъ Господь, Богъ вашъ, чтобы пребывать имени Его тамъ, туда приносите все, что я заповѣдую вамъ (сегодня): всесожженія ваши и жертвы ваши, десятины ваши и возношеніе рукъ вашихъ, и все, избранное по обѣтамъ вашимъ, что вы обѣщали Господу (Богу вашему);

12. И веселитесь предъ Господомъ, Богомъ вашимъ, вы и сыны ваши, и дочери ваши, и рабы ваши, и рабыни ваши, и Левитъ, который посреди жилищъ вашихъ; ибо нѣтъ ему части и удѣла съ вами [5]).

---

[5]) (Ст. 10—12) Ср. пр. 3. Къ тому, что мы уже говорили выше о единомъ мѣстѣ поклоненія Іеговѣ, мы считаетъ нужнымъ присовокупить слѣдующія замѣчанія. Уже въ Левитѣ XVII, 1—7 приказано было закалать жертвенныхъ животныхъ не иначе какъ передъ входомъ въ скинію собранія: но въ пустынѣ законъ имѣлъ нѣкоторое другое значеніе, которое мы старались выяснить въ пр. 2 и 3 на эту главу. Въ пустынѣ безусловно запрещалось закалать животное иначе какъ въ жертву, между тѣмъ какъ увидимъ ниже (ст. 15), во Второзаконіи для Палестины дается полное позволеніе закалать животныхъ вездѣ и есть мясо «по благословенію Господа Бога твоего». Мы пока останавливаемся на той ясной связи, которая существуетъ между законами Левита и законами Второзаконія, которые измѣняются сообразно жизни народа, а не составляютъ произведеній двухъ разныхъ писателей, какъ хотѣли то доказать Коленсо, Куененъ и др. Приказаніе Моисея принести всесожженіе на горѣ Гевалъ (Втор. XXVII, 5, 6), какъ жертвоприношеніе Гедеона въ Шаломѣ (Суд. VI, 24), какъ жертвоприношеніе Давида на гумнѣ Орна (2 Ц. XXIV, 18—25), какъ жертвоприношеніе Соломона въ Гаваонѣ (3 Ц. III, 14) и др. не нарушали общаго закона о единомъ мѣстѣ Богослуженія, потому что духъ этого закона заключался въ единствѣ религіозномъ и національномъ, а въ этихъ примѣрахъ духъ закона не былъ нарушенъ, такъ какъ весь Израиль участвовалъ мыслію и волею въ этихъ національныхъ жертвоприношеніяхъ въ лицѣ своихъ вождей. Законъ главнѣйше имѣетъ въ виду, какъ мы уже говорили, противодѣйствовать раздробленію на общины религіозныя и національныя, которыя, выдѣляясь изъ народа, и раздробляя его, — были бы причиною его полнаго исчезновенія.

О разныхъ родахъ жертвъ и приношеній мы говорили въ своемъ мѣстѣ. Священники для своего содержанія, кромѣ части жертвъ, имѣли еще первыя произведенія земли и плоды приносимые къ жертвеннику, все заклятое, всѣхъ первенцевъ скота и весь выкупъ за первенцевъ Израилевыхъ (Числ. XVIII, 9—16). Левитамъ же отдавалась обязательная со всѣхъ подать десятины со всѣхъ произведеній. Эта десятина была единственнымъ ихъ удѣломъ (Числа XVIII 21—24), кромѣ городскаго выгона въ Левитскихъ городахъ (Числ. XXXV 2—5).

Въ сущности Левиты жили въ нуждѣ (что видно изъ повѣствованія о Михѣ Суд. XVII, 7—13), потому что Израиль часто, если не всегда, забывалъ свои обязанности въ отношеніи къ Левитамъ. Мы потому объ этомъ здѣсь упоминаемъ, что по мнѣнію лучшихъ комментаторовъ, десятина, упомянутая въ читаемомъ нами стихѣ 11 и та же десятина, о которой упомянуто въ гл. XIV (22—29), вовсе не та десятина, которая по Числ. XVIII, 21, 24 отдавалась или должна была отдаваться какъ постоянная дань колѣну Левіину

13. Берегись приносить всесожженія твои на всякомъ мѣстѣ, которое ты увидишь;

14. Но на томъ только мѣстѣ, которое изберетъ Господь, (Богъ твой), въ одномъ изъ колѣнъ твоихъ, приноси всесожженія твои, и дѣлай все, что заповѣдую тебѣ (сегодня).

15. Впрочемъ когда только пожелаетъ душа твоя, можешь закалать и ѣсть, по благословенію Господа, Бога твоего, мясо, которое Онъ далъ тебѣ, во всѣхъ жилищахъ твоихъ; нечистый и чистый могутъ ѣсть сіе, какъ серну и какъ оленя.

16. Только крови не ѣшьте; на землю выливайте ее, какъ воду [6]).

17. Нельзя тебѣ ѣсть въ жилищахъ твоихъ десятины хлѣба твоего, и вина твоего, и елея твоего, и первенцовъ круппаго скота твоего и мелкаго скота твоего, и всѣхъ обѣтовъ твоихъ, которые ты обѣщалъ, и добровольныхъ приношеній твоихъ, и возношенія рукъ твоихъ.

18. Но ѣшь сіе (только) предъ Господомъ, Богомъ твоимъ, на томъ мѣстѣ, которое изберетъ Господь, Богъ твой,—ты, и сынъ твой, и дочь твоя и рабъ твой, и раба твоя, и Левитъ, (и пришелецъ), который въ жилищахъ твоихъ, и веселись предъ Господомъ, Богомъ твоимъ, о всемъ, что дѣлалось руками твоими.

19. Смотри, не оставляй Левита во всѣ дни, (которые будешь жить) на землѣ твоей [7]).

20. Когда распространитъ Господь, Богъ твой, предѣлы твои, какъ Онъ говорилъ тебѣ, и ты скажешь: поѣмъ я мяса, потому что душа твоя пожелаетъ ѣсть мяса; тогда по желанію души твоей, ѣшь мясо.

(Ср. пр. 9-е на Числ. XVIII). Вторая десятина оставалась въ полномъ распоряженіи хозяина земли, ему только ставилось въ обязанность (какъ видно изъ XIV главы) непремѣнно употребить ее на трапезы и угощенія, при которыхъ не долженъ былъ забываться Левитъ не имѣющій части и удѣла между Израилемъ.

[6]) (Ст. 13—16). Ср. Лев. XVII, 3—6; пр. 2—3 и выше пр. 5-е этой главы. При простомъ закланіи животныхъ для пищи, не давая этому дѣйствію жертвеннаго характера, ихъ такъ же можно было ѣсть, какъ позволено было ѣсть чистыхъ животныхъ убитыхъ на охотѣ, т. е. изливая только всю кровь на землю. О крови и значеніи ея см. въ подробности Лев. гл. XVII 10—14 и пр. 5-е и 6-е. По преданію священники (и кажется Левиты) пользовались послѣ плѣна Вавилонскаго правымъ плечомъ каждаго закланнаго во всей Іудеѣ животнаго, хотя бы оно не приносилось въ жертву.

[7]) (Ст. 17—19). Ср. гл. XIV, 22—24. Здѣсь и въ указываемомъ нами текстѣ еще яснѣе выступаетъ мысль, что десятина, опредѣляемая Второзаконіемъ, не есть та подать (также десятина), которая по кн. Числъ XVIII, 21, 24 сполна поступала въ собственность Левитовъ, какъ постоянное содержаніе ихъ. Второзаконіе не отмѣняло прежнихъ законовъ, а дополняло законодательство.

21. Если далеко будетъ отъ тебя то мѣсто, которое изберетъ Господь, Богъ твой, чтобы пребывать имени Его тамъ: то закалай изъ крупнаго и мелкаго скота твоего, который далъ тебѣ Господь, (Богъ твой), какъ я повелѣлъ тебѣ, и ѣшь въ жилищахъ твоихъ, по желанію души твоей.

22. Но ѣшь ихъ такъ, какъ ѣдятъ серну и оленя; нечистый какъ и чистый (у тебя) могутъ ѣсть сіе.

23. Только строго наблюдай, чтобы не ѣсть крови, потому что кровь есть душа; не ѣшь души вмѣстѣ съ мясомъ.

24. Не ѣшь ея; выливай ее на землю, какъ воду.

25. Не ѣшь ея, дабы хорошо было тебѣ и дѣтямъ твоимъ послѣ тебя (во вѣки), если будешь дѣлать (доброе) и справедливое предъ очами Господа, (Бога твоего) [8]).

26. Только святыни твои, какія будутъ у тебя, и обѣты твои приноси, и приходи на то мѣсто, которое изберетъ Господь, (Богъ твой, чтобы призываемо было тамъ имя Его).

27. И совершай всесожженія твои, мясо и кровь, на жертвенникѣ Господа, Бога твоего: но кровь *другихъ* жертвъ твоихъ должна быть проливаема у жертвенника Господа, Бога твоего, а мясо ѣшь [9]).

28. Слушай и исполняй всѣ слова сіи, которыя заповѣдую тебѣ; дабы хорошо было тебѣ и дѣтямъ твоимъ послѣ тебя во вѣкъ, если будешь дѣлать доброе и угодное предъ очами Господа, Бога твоего.

29. Когда Господь, Богъ твой, истребитъ отъ лица твоего народы, къ которымъ ты идешь, чтобы взять ихъ во владѣніе, и ты взявши ихъ, поселишься въ землѣ ихъ:

30. Тогда берегись, чтобы ты не попалъ въ сѣть, послѣдуя имъ, по истребленіи ихъ отъ лица твоего, и не искалъ боговъ ихъ, говоря: какъ служили народы сіи богамъ своимъ, такъ буду и я дѣлать.

31. Не дѣлай такъ Господу, Богу твоему; ибо все, чего гнушается Господь, что ненавидитъ Онъ, они дѣлаютъ богамъ своимъ; они и сыновей своихъ и дочерей своихъ сожигаютъ на огнѣ богамъ своимъ.

32. Все, что я заповѣдую вамъ, старайтесь исполнять; не прибавляй къ тому и не убавляй отъ того [10]).

---

[8]) (Ст. 20—25). Ср. прим. 6-е.

[9]) (Ст. 26—27). Мысль законодателя та, чтобы *нигдѣ* не приносились жертвы кромѣ какъ въ храмѣ Господнемъ у жертвенника Господня: *Твои святыни* (жертвы мирныя) и *Обѣты* (разныя посвященія Богу) могутъ приноситься только въ то мѣсто, которое Господь назначитъ для Богослуженія (ст. 26), и только тамъ можно совершать всесожженія и приносить жертвы; но ѣсть мясо (не облекая отнюдь закланіе животнаго въ форму жертвоприношенія) можно вездѣ (ст. 27).

[10]) (Ст. 28—32). Въ связи съ постановленіемъ о правѣ ѣсть вездѣ мясо, Моисей

немедленно упоминаетъ о вѣрности Іеговѣ и объ опасности попасть въ сѣти идолопоклонства. Кажется, что у Ханаанскихъ народовъ, а можетъ быть и у многихъ другихъ народовъ, закланіе животныхъ въ пищу всегда сопровождалось обрядами идолопоклонства. На эту мысль наводитъ и постановленіе Лев. XVII, 1—9, въ особенности выраженіе ст. 7-го въ объясненіе приказанія убивать животное передъ скиніей: «чтобъ они не приносили жертвъ своихъ идоламъ». Достаточно, чтобы Израильтяне приняли этотъ обычай смотрѣть на животное закалаемое, въ пищу какъ на священный предметъ или обрядъ, чтобы они перешли къ поклоненію Молоху, ст. 31). Такова, какъ намъ кажется, мысль Моисея.

ГЛАВА XIII.

Всякій прельщающій Израиль къ идолослуженію долженъ быть преданъ смерти. Города предавшіеся идолослуженію должны быть разрушены.

1. Если возстанетъ среди тебя пророкъ, или сновидецъ, и представитъ тебѣ знаменіе или чудо.

2. И сбудется то знаменіе или чудо, о которомъ онъ говорилъ тебѣ, и скажетъ при томъ: пойдемъ въ слѣдъ боговъ иныхъ, которыхъ ты не знаешь, и будемъ служить имъ [1]):

---

[1]) (Ст. 1—2). Ср. Числа XII, 6. Связь 1-го и 2-го стиха Второзаконія съ гл. XII, 6 Числъ такъ ясна, что мыне понимаемъ, какъ Коленсо и др. считаютъ Второзаконіе и XII гл. Числъ принадлежащими разнымъ писателямъ. Пророки (Числа XII, 6) имѣли видѣнія или сны. Валаамъ долженъ быть причисленъ къ имѣющимъ видѣнія (Числ. XXIV, 4). Наѳанъ вѣроятно къ получавшимъ откровеніе во снѣ, какъ и Соломонъ (3 Ц. III, 3) и Святой Іосифъ (Матѳ II, 13). Указаніе на ложнаго пророка, обладающаго однако умѣньемъ или властію дѣлать чудеса (какъ напр. волхвы Египетскіе), подтверждено и словами Господа нашего Іисуса Христа, который говорилъ о лжепророкахъ, могущихъ дѣлать великія знаменія и чудеса, дабы прельстить, если возможно, и избранныхъ (Матѳ. XXIV, 24). Поэтому чудеса, пророчества, знаменія не доказываютъ еще, что пророкъ посланъ отъ Господа; только ученіе, которое онъ проповѣдуетъ составляетъ средство оцѣнить чистоту и святость его дѣятельности. «Если и Ангелъ съ неба будетъ благовѣствовать вамъ не то, что мы благовѣствовали, да будетъ анаѳема» (къ Гал. I, 8). Главный критерій дѣятельности пророка указывается Моисеемъ въ томъ, что онъ будетъ проповѣдывать: вѣрность ли Единому истинному Богу, или отступленіе отъ него для поклоненія богамъ инымъ. Въ послѣднемъ случаѣ онъ ложный пророкъ, преступникъ, и его тѣмъ болѣе слѣдуетъ предать смерти, что онъ опаснѣе другихъ идолопоклонниковъ, обладая тайными и преступными средствами обольщать умы и увлекать къ погибели ложными ученіями.

12. Если услышишь о какомъ либо изъ городовъ твоихъ, которые Господь, Богъ твой, даетъ тебѣ для жительства,

13. Что появились въ немъ нечестивые люди изъ среды тебя и соблазнили жителей города ихъ, говоря: пойдемъ и будемъ служить богамъ инымъ, которыхъ вы не знали:

14. То ты разыщи, изслѣдуй и хорошо распроси; и если это точная правда, что случилась мерзость сія среди тебя;

15. Порази жителей того города остріемъ меча, предай заклятію и все что въ немъ, и скотъ его *порази* остріемъ меча [4]).

16. Всю же добычу его собери на средину площади его, и сожги огнемъ городъ и всю добычу его во всесожженіе Господу, Богу твоему; и да будетъ онъ вѣчно въ развалинахъ, не должно никогда вновь созидать его.

17. Ничто изъ заклятаго да не прилипнетъ къ рукѣ твоей, дабы укротилъ Господь ярость гнѣва Своего, и далъ тебѣ милость и помиловалъ тебя, и размножилъ тебя, (какъ Онъ говорилъ тебѣ), какъ клялся отцамъ твоимъ,

18. Если будешь слушать гласа Господа, Бога твоего, соблюдая всѣ за-

---

виду не столько его практическое примѣненіе, сколько воздѣйствіе на народъ представленіемъ о томъ, что преступленіе это такъ ужасно, что разрываетъ всякія семейныя узы, и узы дружбы и любви. На практикѣ семейство если отдавалось идолослуженію, то оно отдавалось ему во всемъ составѣ своемъ; при этомъ человѣческія чувства оставались неизмѣнными, и членъ семьи оставшійся вѣрнымъ Іеговѣ, конечно скорѣе бѣжалъ изъ семьи, чѣмъ являлся на нее доносчикомъ. Но не этого и хотѣлъ законодатель; онъ говорилъ народу о тягости преступленія разрушавшаго силу всего народа и старался вселить въ сердца Израиля священный ужасъ къ идолопоклонству. Упавшій уже и развращеный народъ побилъ каменьями Первомученика Стефана не потому, что онъ проповѣдывалъ имъ иныхъ боговъ, а потому что онъ ихъ упрекалъ въ идолослуженіи (Дѣяп. VII, 43, 51) и въ томъ, что они не сохранили (нравственно) законъ, принятый ими при служеніи Ангеловъ (Дѣян. VII, 53).

[4]) (Ст. 12—15). Въ 13-мъ стихѣ слова «нечестивые люди» называются въ подлинникѣ «дѣтьми Веліаровыми (или Веліаловыми). Это имя Веліалъ или Веліаръ встрѣчается въ 2 Коринѳ. VI, 15 и употреблено въ смыслѣ демонской силы. Но Беванъ (въ Библ. лекск. Смитта) и Еспинъ, руководствуясь LXX, думаютъ, что въ Ветхомъ Завѣтѣ слово «беліаръ» не собственное имя, а тождественно съ выраженіемъ «ничтожество», которое употребляется для обозначенія боговъ языческихъ, которые суть ничто (елилимъ, во множ. числѣ). Гезеніусъ производилъ слово беліалъ отъ двухъ словъ *бели* (безъ) и *алъ* (полезность), т. е. никуда не годный, негодный.

По поводу уничтоженія города предавшагося идолослуженію мы должны повторить то, что сказано выше, что главная мысль законодателя заключается въ желаніи вселить священный ужасъ въ сердца народа и отвратить его на всегда отъ поклоненія инымъ богамъ. Исторически мы не знаемъ ни одного примѣра подобнаго разрушенія города за идолопоклонство. (Война противу Веніаминова колѣна, почти истребившая это колѣно, возникла не за случай идолопоклонства, а за развратъ (Суд. XIX, 22—30; XX, 9—13).

повѣди Его, которыя нынѣ заповѣдую тебѣ, дѣлая (доброе и) угодное пре
очами Господа, Бога твоего [5]).

---

[5]) (Ст. 16—18). «Ничто изъ заклятаго да не прилипнетъ къ рукѣ твоей». Ср. Л
XXVII, 28—29; прим. 11-е и Іис. Нав. VII, 11. Городъ, назначенный искупить с
преступленіе разрушеніемъ, былъ городъ заклятый «херемъ» и независимо отъ исп
ненія этого закона нельзя было допустить, чтобы къ исполненію священнаго до
примѣшивалась жажда корысти.

ГЛАВА XIV.

Законы обрядовые; запрещеніе нарѣзовъ и другихъ знаковъ въ знакъ траура; о чистыхъ и нечистыхъ животныхъ; десятины.

1. Вы сыны Господа Бога вашего; не дѣлайте нарѣзовъ *на тѣлѣ вашемъ* и не выстригайте волосъ надъ глазами вашими, по умершемъ;

2. Ибо ты народъ святый у Господа, Бога твоего, и тебя избралъ Господь, чтобы ты былъ собственнымъ Его народомъ изъ всѣхъ народовъ, которые на землѣ [1].

3. Не ѣшь никакой мерзости.

4. Вотъ скотъ, который вамъ можно ѣсть: волы, овцы, козы,

5. Олень, и серна, и буйволъ и лань, и зубръ, и ориксъ, и камелопардъ.

6. Всякій скотъ, у котораго раздвоены копыта и на обоихъ копытахъ глубокій разрѣзъ, и который скотъ жуетъ жвачку, того ѣшьте [2].

---

[1]) (Ст. 1—2). Ср. Лев. XIX 27; пр. 17-е, Лев. XXI, 5; пр. 3-е. Святость народа выставляется здѣсь причиною воспрещенія порѣзовъ и особеннаго рода стрижки волосъ для означенія траура, что ясно указываетъ на языческое происхожденіе этихъ обрядовъ. Кромѣ упоминанія Геродота (III, 8) объ обычаяхъ Арабовъ подбривать волосы около висковъ, мы на основаніи Цицерона (de legib. II, 25, а также см. X скрижаль римскихъ законовъ) знаемъ, что и у Римлянъ обычаи портить себѣ лицо и волосы по случаю траура существовали и были воспрещены закономъ. Также въ 3 кн. Царствъ XVIII, 28 мы видимъ, что жрецы Вааловы дѣлами себѣ нарѣзы на тѣлѣ въ знакъ печали и усиленнаго моленія.

[2]) (Ст. 3—6). См. Лев. XI, 3, Волъ, овца и коза упомянуты первыми какъ животныя жертвенныя.

Олень (cervus), который водится въ горныхъ долинахъ Ливана; объ немъ, какъ о другихъ чистыхъ животныхъ не упоминалось вовсе въ кн. Левита потому, что Левитъ написанъ былъ въ пустынѣ, гдѣ вѣроятно охотой народъ заниматься не могъ и гдѣ самыя животныя были рѣдки.

7. Только сихъ не ѣшьте изъ жующихъ жвачку и имѣющихъ раздвоенныя копыта съ глубокимъ разрѣзомъ: верблюда, зайца, и тушканчика; потому что хотя они жують жвачку, но копыта у нихъ нераздвоены; нечисты они для васъ;

8. И свиньи, потому, что копыта у ней раздвоены, но не жуетъ жвачки: нечиста она для васъ; не ѣшьте мяса ихъ, и къ трупамъ ихъ не прикасайтесь [3]).

9. Изъ всѣхъ *животныхъ*, которыя въ водѣ, ѣшьте всѣхъ, у которыхъ есть перья и чешуя.

10. А всѣхъ тѣхъ, у которыхъ нѣтъ перьевъ и чешуи, не ѣшьте: нечисто это для васъ [4]).

11. Всякую птицу чистую ѣшьте.

12. Но сихъ не должно вамъ ѣсть изъ нихъ: орла, грифа и морскаго орла

13. И коршуна, и сокола и кречета съ породою ихъ,

14. И всякаго ворона съ породою его,

15. И страуса, и совы, и чайки, и ястреба съ породою его,

16. И филина, и ибиса, и лебедя,

17. И пеликана, и сипа, и рыболова,

18. И цапли, и зуя съ породою его, и удода, и нетопыря [5]).

Подходя къ землѣ обѣтованія, богатой всякой красной и крупной дичью, даются болѣе подробныя наставленія и поименовываются животныя изъ болѣе распространенныхъ породъ, на которыхъ несомнѣнно будутъ охотиться осѣдлыя Израильтяне.

Серна (bubalus Вулгаты и LXX). Это животное считаютъ *Cervus dama* (Damhirsh) хотя нѣкоторые комментаторы думаютъ, что это антилопа. И то и другое животное водятся въ Сиріи, южной Азіи и сѣверной части Аравіи.

Буйволъ водится въ дикомъ состояніи въ болотахъ и камышахъ нижняго теченія Ефрата.

Зубръ—дикій быкъ, который водится и нынѣ въ горахъ Кавказа и вѣроятно водился на возвышенныхъ и прохладныхъ долинахъ Ливана и Антиливана.

Ориксъ—родъ Антилопы.

Камелеопардъ или жираффа есть извѣстное животное, травоядное, отрыгающее жвачку, съ раздвоенными копытами и потому подходящее подъ опредѣленіе закона. Вѣроятно жираффа заходила изъ степей Аравіи къ границѣ Палестины и служила предметомъ, охоты, такъ какъ законодатель нашелъ нужнымъ упомянуть объ этомъ животномъ.

[3]) (Ст. 7—8). См. Лев. XI, 4—8 и прим. 1-, 2-е, 3, 4, 5, также Лев. XI 26—28; пр. 18 и 19-е.

[4]) (Ст. 9—10). См. Лев. XI, 9—12 и пр. 6-е.

[5]) (Ст. 11—18). См. Лев. XI, 13—19 пр. 7-е до 13-го. Въ спискѣ Второзаконія, совершенно тождественномъ съ спискомъ кн. Левита, прибавлена только одна птица *(раа) кречетъ*, извѣстная плотоядная птица, которая водится вездѣ. Въ Библ. Лекс. Смитта высказано предположеніе, что еврейское имя птицы происходитъ отъ дальнозоркости ея.

19. Всѣ крылатыя пресмыкающіяся нечисты для васъ; не ѣшьте (ихъ) [6]).
20. Всякую птицу чистую ѣшьте [7]).

---

[6]) (Ст. 19). Ср. Лев. Лев. XI, 20, 23—25. Въ Левитѣ XI къ этому общему запрещенію прибавлено однако (ст. 21—22) позволеніе ѣсть четыре вида саранчи. Очень естественно, что пища эта хотя нѣсколько разнообразившая продовольствіе Израильтянъ въ пустынѣ и потому занесенная въ законодательство Синайское, пропущена въ законахъ изрекаемыхъ въ странѣ населенной и передъ входомъ въ страну обильную и плодородную. Позволеніе ѣсть саранчу не отмѣнялось,—но отнынѣ законъ этотъ не имѣлъ никакой важности. Весь этотъ отдѣлъ Второзаконія по нашему мнѣнію тѣсно связуется съ подобными же законами Левита и доказываетъ самыми умолчаніями и измѣненіями, что оба законодательства писаны одною и тою же рукою, но при измѣнившихся обстоятельствахъ жизни народа. Мы увѣрены также, что не безъ основанія умолчиваетъ Моисей о нечистотѣ происходящей отъ прикосновенія къ кроту, мыши, ящерицѣ, Анакѣ, хамелеону, летаа, хомету и тиншемету (Лев. XI, 29—31 и прим. 20, 21, 22). Оскверненія въ кочевой жизни во первыхъ было легче избѣжать при жизни въ шатрѣ, который долженъ былъ каждый день пересматриваться и содержаться въ строгой чистотѣ, что необходимо было и для безопасности отъ укушенія скорпіоновъ, фалангъ и др. ядовитыхъ пресмыкающихся.

Во вторыхъ въ станѣ, гдѣ стояла скинія Іеговы, обрядовая чистота должна была гораздо строже соблюдаться чѣмъ въ разсѣянной по хуторамъ и селеніямъ и городамъ жизни народа. (Ср. ниже о чистотѣ военнаго стана XXIII, 9—14).

Въ третьихъ, какъ мы не разъ говорили, это было воспитаніе народа, привыкшаго видѣть въ Египтѣ, что жуки, жабы и другія животныя обожались,—между тѣмъ какъ Моисей старался вселить къ нимъ омерзеніе. Но вотъ народъ входитъ въ землю обѣтованія и будетъ жить земледѣльческой жизнію, при которой онъ безпрерывно будетъ подвергаться оскверненію трупами ящерицъ или кротовъ (Лев. XI, 31) или мертвыхъ насѣкомыхъ (Лев. XI, 24) при обработкѣ земли и садовъ своихъ: законоположенія Лев. XI, 31—36 не отмѣняются, но и не повторяются, теряя такимъ образомъ силу свою, такъ какъ естественно, что народъ будетъ держаться тверже вновь формулированныхъ законовъ.

[7]) (Ст. 20). Законъ этотъ не былъ произнесенъ въ кн. Левитъ, хотя подразумѣвался, что видно изъ запрещенія ѣсть нѣкоторыя породы птицъ и изъ самаго историческаго разсказа о перепелахъ (Исх. XVI, 13; Числ. XI, 31). Голуби какъ мы знаемъ изъ кн. Левита (I, 14; XV, 29 и др.) приносились въ жертву и вѣроятно употреблялись въ пищу. О другихъ породахъ домашнихъ птицъ Пятокнижіе совершенно умалчиваетъ. Породы куриныя не упоминаются вовсе въ Пятокнижіи и, какъ видно изъ Вилькинсона, (I, 234) ихъ не видно на памятникахъ Египта. Но Раввинское преданіе (Беванъ въ библ. лекс. Смитта) указываетъ, что куриныя породы издавна и весьма были распространены въ Палестинѣ, а въ 3. Ц. IV, 23 въ числѣ припасовъ доставляемыхъ къ столу Соломона упомянуты «кормленныя птицы». (Гезеніусъ переводитъ «кормленные гуси» указаніе Дрэка,—Drake in the bibl. dict. sub. voc Fowl). Мы думаемъ, что упоминаніе во Второзаконіи позволенія ѣсть чистую птицу дано именно въ виду возможности нынѣ для народа при хуторномъ хозяйствѣ завести птичники и домашнюю птицу, чего до сихъ поръ конечно они не могли сдѣлать въ пустынѣ. Если, какъ мы думаемъ, куриныя породы ввезены въ Палестину позже Исхода, то во всякомъ случаѣ гуси и утки въ странѣ обильной водою, и вѣроятно лебеди, могли составлять часть хозяйства Израильтянъ. Мы замѣтимъ еще противу Коленсо, что

21. Не ѣшьте ни какой мертвечины; иноземцу, который *случится* въ жилищахъ твоихъ, отдай ее, онъ пусть ѣстъ ее, или продай ему; ибо ты народъ святый у Господа, Бога твоего. Не вари козленка въ молокѣ матери его [8]).

22. Отдѣляй десятину отъ всего произведенія сѣмянъ твоихъ, которое приходитъ съ поля (твоего) каждогодно,

23. И ѣшь предъ Господомъ, Богомъ твоимъ, на томъ мѣстѣ, которое изберетъ Онъ, чтобы пребывать имени Его тамъ; (приноси) десятину хлѣба твоего, вина твоего и елея твоего, и первенцовъ крупнаго скота твоего и мелкаго скота твоего, дабы ты научился бояться Господа Бога твоего, во всѣ дни [9]).

если бы Іеремія при царѣ Іосіи (624 до Р. Хр.) начертывалъ Второзаконіе, то едва ли бы онъ могъ умолчать о столь извѣстныхъ уже тогда куриныхъ породахъ.

[8]) (Ст. 21). Ср. Лев. XXII, 8 о запрещеніи безусловно священникамъ ѣсть мертвечину. Въ Лев. XVII, 15 предвидѣнъ случай для Израильтянъ не священниковъ обрядовой нечистоты (до вечера) происходящей отъ вкушенія мертвечины. Замѣтимъ здѣсь опять связь законовъ Левита съ Второзаконіемъ, причемъ Левитъ представляется древнѣйшимъ законодательствомъ даннымъ для пустыни, гдѣ относительный недостатокъ скота и совершенное отсутствіе иноземцевъ заставили, если не позволить, то по крайней мѣрѣ весьма легко смотрѣть на нарушеніе закона о воздержаніи отъ мяса умершаго или порваннаго звѣрьми животнаго. Не такъ во Второзаконіи; здѣсь Израилю безусловно запрещается ѣсть мертвечину, потому что онъ «народъ святой», причемъ указывается ему возможность отдать или продать ее иноземцу. Мы къ этому еще присовокупимъ замѣчаніе, что это мѣсто Второзаконія повидимому подтверждаетъ мысль нашу, высказанную въ прим. 2-мъ на главу VII Второзаконія, что главнѣйшее требовалось отъ Израиля уничтоженіе народностей разрушеніемъ ихъ жертвенниковъ капищъ и обрядовъ идолослуженія, не истребленіе иноземцевъ, которые, какъ мы видимъ здѣсь жили съ ними рядомъ.

О запрещеніи варить козленка въ молокѣ матери см. Исх. XXIII, 19; пр. 15-е.

[9]) (Ст. 22—23). Еспинъ, Кейль, Шульцъ и по словамъ ихъ раввинское преданіе указываютъ, что десятина упомянутая въ Числ. XVIII, 21 *«изъ всего, что у Израиля»* (ср. Лев. XXVII, 32 и пр. 12-е), не та десятина, которая здѣсь упомянута. Отличіе одной отъ другой заключается во первыхъ въ томъ, что первая отдавалась Левитамъ вторая оставалась въ распоряженіе хозяина; и во вторыхъ, что первая десятина взималась со всего движимаго имущества, включая въ то число и скотъ, (т. е. десятину со скота) между тѣмъ какъ стихъ 17-й главы XII Втор. принимается въ томъ смыслѣ что въ немъ говорится лишь о десятинѣ съ произведеній земли, ибо сказано: «десятины хлѣба твоего и вина твоего, и елея твоего, и первенцевъ скота твоего». Точно также и въ читаемой нами главѣ стихъ 23-й говоритъ лишь о десятинѣ съ произведеній растительнаго царства, умалчивая совершенно о десятинѣ со скота: такъ какъ первенцы были особое приношеніе отдаваемое Господу по уставу Исх. XIII, 2. Мы совершенно присоединяемся къ этому мнѣнію и думаемъ, что вторая десятина, остававшаяся въ распоряженіи хозяина не была податью и не можетъ быть разсматриваема какъ таковая, а есть *распоряженіе*, заставляющее каждаго домохозяина посвящать десятую часть своего дохода на дѣла благотворенія, на трапезы для бѣдныхъ и

24. Если же длинна будетъ для тебя дорога, такъ что ты не можешь нести сего, потому что далеко отъ тебя то мѣсто, которое изберетъ Господь, Богъ твой, чтобъ положить тамъ имя Свое, и Господь, Богъ твой, благословилъ тебя:

25. То промѣняй это на серебро, и возьми серебро въ руку твою, и приходи на мѣсто, которое изберетъ Господь, Богъ твой;

26. И покупай на серебро сіе всего, чего пожелаетъ душа твоя, воловъ овецъ, вина, сикера, и всего, чего потребуетъ отъ тебя душа твоя; и ѣшь тамъ предъ Господомъ, Богомъ твоимъ, и веселись ты и семейство твое.

27. И Левита, который въ жилищахъ твоихъ, не оставь; ибо нѣтъ ему части и удѣла съ тобою [10]).

28. По прошествіи же трехъ лѣтъ отдѣляй всѣ десятины произведеній твоихъ въ тотъ годъ, и клади (сіе) въ жилищахъ твоихъ;

29. И пусть прійдетъ Левитъ, ибо ему нѣтъ части и удѣла съ тобою, и пришелецъ, и сирота, и вдова, которые *находятся* въ жилищахъ твоихъ, и пусть ѣдятъ и насыщаются, дабы благословилъ тебя Господь, Богъ твой, во всякомъ дѣлѣ рукъ твоихъ, которое ты будешь дѣлать [11]).

на то ежегодное путешествіе къ центральному мѣсту Богослуженія, которому, какъ мы не разъ говорили, Моисей придавалъ такое важное значеніе, видя въ этомъ ежегодномъ сборищѣ на праздники и священныя собранія домохозяевъ націи, залогъ ея единства и силы въ религіозномъ какъ въ политическомъ отношеніи. Это яснѣе выступаетъ въ послѣдующихъ стихахъ.

[10]) (Ст. 24—27). «*Промѣняй на серебро*» десятину произведеній растительнаго царства и иди къ храму Господню, гдѣ ты можешь на эти деньги покупать чего пожелаетъ душа твоя. Здѣсь ясно, что законъ не имѣетъ въ виду подати для содержанія Левита, которая должна была быть уплачена, а часть дохода имѣющую быть употребленною на путешествіе, причемъ ставится въ обязанность израсходовать ее въ трапезахъ, не забывая только приглашать къ нимъ и Левита не имѣющаго земельнаго надѣла, а потому и не имѣющаго возможности самому учреждать такія трапезы.

[11]) (Ст. 28—29). Здѣсь передъ нами опять подтвержденіе той мысли, что десятина, предназначенная для трапезъ и веселія, (и вѣроятно предназначенная къ такому употребленію въ виду скупости присущей характеру націи), не есть десятина подати отдаваемая Господу, который передавалъ ее колѣну Левіину (платившему изъ десятины десятую долю священникамъ по Числ. XVIII, 26—29). Весьма ясно, что Моисей хочетъ, чтобы домохозяева не только дѣлали благотворенія и учреждали трапезы близь храма Господня, но еще учреждали ихъ и помогали бѣднымъ въ постоянныхъ мѣстахъ своего жительства, причемъ рядомъ съ приглашаемымъ къ этимъ трапезамъ Левитамъ должны были также обязательно приглашаемы «пришлецъ и сирота и вдова». Для этого онъ повидимому освобождаетъ домохозяевъ отъ обязанности идти на праздникъ къ храму *каждый третій годъ* съ тѣмъ, чтобы они, предназначенные на это произведенія употребили на угощеніе бѣдныхъ своего сосѣдства. Замѣтимъ еще, что весь семилѣтній циклъ раскладывался такимъ образомъ: Въ Субботній годъ (Ср. Лев. XXVI, 4 и пр. 1-е и 2-е) произведенія незасѣянной земли и необрѣзанныхъ виноград-

*

никовъ и маслинъ составляли общую собственность. Владѣлецъ земли питался своими запасами и не отдавалъ никакихъ десятинъ кромѣ десятины со скота Левитамъ, такъ какъ это былъ единственный доходъ землевладѣльца. Въ первый и второй засимъ годы онъ отдавалъ одну десятину со всего Левитамъ, а другую десятину съ произведеній земли употреблялъ на путешествіе къ храму Господню и трапезы тамъ, а также на дѣла благотворенія. (По раввинскому преданію занесенному и въ Мишну изъ этой десятины одна пятая отдавалась на школы, дѣла богоугодныя, содержаніе прокаженныхъ и т. д.). Третій годъ землевладѣлецъ проводилъ дома и (кромѣ обязательной десятины Левитамъ) употреблялъ другую десятину на трапезы для бѣдныхъ. Четвертый и пятый годы проводились такъ же какъ первый и второй; вслѣдъ засимъ наступалъ опять (шестой) *годъ трапезы учреждаемой дома* для бѣдныхъ; а въ слѣдующій седьмой годъ опять неимущіе питались отъ полей и виноградниковъ, хотя не обработанныхъ, но дающихъ обильный плодъ. Мы говорили уже въ прим. 8-мъ на гл. XXIII Исх., что *падалица* безъ посѣваотъ упавшихъ зеренъ даетъ часто очень обильный урожай въ черноземной полосѣ на югѣ.

ГЛАВА XV.

Въ Седьмой годъ: отпущеніе долговъ; не слѣдуетъ отказывать просящему взаймы; отпущеніе рабовъ Евреевъ. Повтореніе закона о первенцахъ.

1. Въ седмый годъ дѣлай прощеніе.

2. Прощеніе же состоитъ въ томъ, чтобы всякій заимодавецъ, который далъ взаймы ближнему своему, простилъ *долгъ* и не взыскивалъ съ ближняго своего или съ брата своего; ибо провозглашено прощеніе ради Господа, (Бога твоего).

3. Съ иноземца взыскивай, а что будетъ твое у брата твоего, прости.

4. Развѣ только не будетъ у тебя нищаго: ибо благословитъ тебя Господь на той землѣ, которую Господь, Богъ твой, даетъ тебѣ въ удѣлъ, чтобы ты взялъ ее въ наслѣдство [1];

---

[1]) (Ст. 1—4). Эти четыре стиха читаются такъ, что стихъ четвертый дополняетъ мысль втораго стиха. «Прости долгъ и не взыскивай... развѣ только не будетъ у тебя нищаго». Въ стихѣ 11 мъ сказано: «нищіе всегда будутъ среди земли твоей». Здѣсь законодатель требуетъ, чтобы долги слагались совершенно и не взыскивались, исключая того случая, когда дававшій взаймы живетъ въ такой части страны, гдѣ нѣтъ бѣдныхъ, а потому занимавшіе у него не просятъ и не желаютъ, чтобы онъ простилъ имъ долгъ. (Такъ и Михаэлисъ на это не совсѣмъ ясное мѣсто). Нѣтъ сомнѣнія, что годъ седьмой есть тотъ же годъ субботній и совпадалъ съ нимъ: по Исх. XXIII, 11 и Лев. XXV, 2 въ субботній годъ покоилась земля, и ея произведенія предоставлялись неимущему: въ этотъ же годъ прощались неимущимъ долги, которыхъ они не могли заплатить. Еспинъ указываетъ, что подъ законъ прощенія долговъ не подходилъ долгъ происходящій отъ неуплаты за доставленныя произведенія или товары: только заемъ и при томъ заемъ сдѣланный по крайней нуждѣ подходилъ подъ этотъ законъ. Такъ понимало это мѣсто раввинское преданіе. Френсисъ Гарденъ (Sabbatical year in bibl. dict), давая тоже толкованіе этого мѣста указываетъ, что по характеру народа

5. Если только будешь слушать гласа Господа, Бога твоего, и стараться исполнять всѣ заповѣди сіи, которыя я сегодня заповѣдую тебѣ:

6. Ибо Господь, Богъ твой, благословитъ тебя, какъ Онъ говорилъ тебѣ, и ты будешь давать въ займы многимъ народамъ, а самъ не будешь брать взаймы; и господствовать будешь надъ многими народами, а они надъ тобою не будутъ господствовать.

7. Если же будетъ у тебя нищій кто либо изъ братьевъ твоихъ, въ одномъ изъ жилищъ твоихъ на землѣ твоей, которую Господь, Богъ твой, даетъ тебѣ: то не ожесточи сердца твоего и не сожми руки твоей предъ нищимъ братомъ твоимъ.

8. Но открой ему руку свою и дай ему взаймы, смотря по его нуждѣ, въ чемъ онъ нуждается.

9. Берегись, чтобы не вошла въ сердце твое беззаконная мысль: приближается седмый годъ, годъ прощенія; и чтобъ *отъ того* глазъ твой не сдѣлался немилостивъ къ нищему брату твоему, и ты не отказалъ ему; ибо онъ возопіетъ на тебя къ Господу, и будетъ на тебѣ (великій) грѣхъ.

10. Дай ему, (и взаймы дай ему, сколько онъ проситъ, и сколько ему нужно), и когда будешь давать ему, не должно скорбѣть сердце твое; ибо за то благословитъ тебя Господь, Богъ твой, во всѣхъ дѣлахъ твоихъ и во всемъ, что будетъ дѣлаться твоими руками.

11. Ибо нищіе всегда будутъ среди земли (твоей); потому я и повелѣваю тебѣ: отверзай руку твою брату твоему, бѣдному твоему и нищему твоему на землѣ твоей [2]).

нельзя было и думать о всеобщемъ прощеніи долговъ, а въ позднѣйшее время законъ этотъ не только не исполнялся, но фактически былъ совершенно отмѣненъ «*прозболомъ*» то есть объясненіемъ «извѣстнаго учителя» Гиллеля (42 года до Р. Х.), по которому судьямъ давалось позволеніе разрѣшать заимодавцу преслѣдовать должника «во всякое время, (ссылки Гардена на Мишну). По поводу иноземца ясно, что такъ какъ отъ него не потребовалось прощать долги, то и онъ не подлежалъ прощенію ихъ въ седьмой (субботній) годъ. Главною цѣлью законодательства Моисеева было покровительствовать бѣднымъ и неимущимъ Евреямъ, а не способствовать обогащенію имущихъ, но недобросовѣстныхъ должниковъ.

[2]) (Ст. 5—11). Въ стихахъ 5-мъ и 6-мъ съ выполненіемъ обязанностей милосердія соединяется обѣщаніе богатства и благоденствія и политической силы. Вездѣ проводится неизмѣнно эта мысль, что сила государства Израильскаго будетъ заключаться въ нравственномъ развитіи отдѣльныхъ личностей составляющихъ это общество и государство, а не въ одной грубой силѣ.

Въ стихахъ 7—11 продолжается развитіе мысли 2-го стиха, причемъ въ стихѣ 9-мъ болѣе ясно выступаетъ мысль законодателя требующаго, чтобы «глазъ твой не сдѣлался не милостивъ къ *нищему* брату твоему, и ты не отказалъ ему» (въ займѣ по случаю приближенія седьмаго года, года отпущенія долговъ). «Дай ему безъ скорби» (настаиваетъ стихъ 10-й), ибо благословитъ тебя Іегова Богъ твой».

Изъ этого и изъ стиха 11-го ясно, что не всякій заемъ долженъ былъ быть прощенъ, и не всякому заемщику обязательно слѣдовало давать въ долгъ, а именно толь-



долженъ онъ быть рабомъ тебѣ, а въ седмый годъ отпусти его отъ себя на свободу.

13. Когда же будешь отпускать его отъ себя на свободу, не отпусти его съ пустыми *руками*;

14. Но снабди его отъ стадъ твоихъ, отъ гумна твоего; и отъ точила твоего; дай ему, чѣмъ благословилъ тебя Господь, Богъ твой [3]).

15. Помни что, (и) ты былъ рабомъ въ землѣ Египетской, и избавилъ тебя Господь, Богъ твой; потому я сегодня и заповѣдую тебѣ сіе.

16. Если же онъ скажетъ тебѣ: не пойду я отъ тебя, потому что я люблю тебя и домъ твой, потому что хорошо ему у тебя:

17. То возьми шило, и проколи ухо его къ двери; и будетъ онъ рабомъ твоимъ на вѣкъ. Такъ поступай и съ рабою твоею [4]).

18. Не считай этого для себя тяжкимъ, что ты долженъ отпустить его отъ себя на свободу; ибо онъ въ шесть лѣтъ заработалъ тебѣ вдвое противъ

ко бѣдному, котораго нужда заставляла просить о займѣ съ надеждою поправить свои обстоятельства будущею удачею или урожаемъ. Если же эта надежда бѣднаго не оправдывалась, то долгъ въ седьмой годъ обязательно прощался.

[3]) (Ст. 12—14). См. Исх. XXI, 2—4 и прим. 1—4.

Фр. Гарденъ думаетъ, что въ Субботній или седьмой годъ рабы не отпускались и что этого отпущенія не слѣдуетъ смѣшивать съ прощеніемъ долговъ. Седьмой годъ покоя земли и прощенія долговъ долженъ былъ возвращаться періодически, между тѣмъ какъ по смыслу Исх. XXI, 2 и ст. 12-го наст. главы, Еврей, рабъ долженъ былъ работать шесть лѣтъ и въ седьмой быть отпущенъ. Мы согласны съ Гарденомъ насколько это касается обыкновенныхъ субботнихъ годовъ, но полагаемъ, что седьмой субботній (юбилейный) годъ составлялъ исключеніе, ибо въ Лев. XXV, ясно сказано о рабахъ Евреевъ по поводу постановленія о годахъ юбилейныхъ: «до юбилейнаго года пусть работаетъ у тебя... а тогда пусть отойдетъ отъ тебя..: и возвратится во владѣніе отцовъ своихъ». (Ср. пр. 1-е Исх. XXI и пр. 14-е Лев. XXV). Поэтому надо думать, что продажа самого себя въ рабство Еврея или продажа его въ рабство по закону Исх. XXII, 3 имѣли послѣдствіемъ шестилѣтнюю службу съ освобожденіемъ въ седьмой годъ въ какой бы не пришелся. Но Еврей, продавшійся или проданный, передъ наступленіемъ юбилейнаго года за число лѣтъ менѣе шести, работалъ только до юбилейнаго года, въ который вмѣстѣ со свободою онъ долженъ былъ получить обратно и наслѣдственный участокъ свой на основаніи Лев. XXV, 10—16 и пр. in loco). Въ добавокъ къ постановленіямъ объ отпущеніи рабовъ дается приказаніе снабдить отпущеннаго скотомъ, хлѣбомъ, виномъ, чтобы не заставить его изъ за нужды и голода опять продать себя. Весьма вѣроятно, что законы эти вовсе не исполнялись упорнымъ и скупымъ племенемъ, но уже одно существованіе такого законодательства есть фактъ безпримѣрный въ лѣтописи жизни и развитія человѣчества.

[4]) (Ст. 15—17). Мы въ прим. 4-мъ на Исх. XXI, 5—6 говорили, что по всей вѣроятности это обычай весьма высокой древности, лишь принятый въ законодательство Исхода и Второзаконія.

будешь дѣлать [5]).

19. Все первородное мужескаго пола, что родится отъ крупнаго скота твоего и отъ мелкаго скота твоего, посвящай Господу, Богу твоему: не работай на первородномъ волѣ твоемъ и не стриги первороднаго изъ мелкаго скота твоего.

20. Предъ Господомъ Богомъ твоимъ, каждогодно съѣдай это ты, и семейство твое, на мѣстѣ, которое изберетъ Господь, (Богъ твой).

21. Если же будетъ на немъ порокъ, хромота или слѣпота, (или) другой какой нибудь порокъ; то не приноси его въ жертву Господу Богу твоему;

22. Но въ жилищахъ твоихъ ѣшь его; нечистый какъ и чистый (могутъ ѣсть), какъ серну и какъ оленя.

23. Только крови его не ѣшь; на землю выливай ее, какъ воду [6]).

---

[5]) (Ст. 18). Довольно темное мѣсто. Саадія, Раши, Розенмюллеръ и др. по словамъ Еспина переводятъ это мѣсто буквально какъ переведено въ нашемъ русскомъ текстѣ. Значеніе этого мѣста то, что рабъ и притомъ Еврей конечно сдѣлалъ тебѣ даромъ столько работы, сколько бы сдѣлали тебѣ два наемные поденщика за высокую относительно плату.

[6]) (Ст. 19—23). Повелѣніе о посвященіи Господу первородныхъ отъ человѣка до скота зиждется на законѣ Исх. XIII 3, 11—13, повтореннымъ съ разъясненіемъ выкупа младенцевъ цѣною серебра въ Числ. XVIII 15, 16—18. Это же повелѣніе повторяется здѣсь съ объясненіемъ, что никакое пользованіе первороднымъ отъ скота до того времени, пока оно будетъ приведено къ храму Господню не позволяется Нѣкоторые комментаторы соглашаютъ кажущееся противорѣчіе Числ. XVIII, 18 съ стихомъ 20 наст. главы тѣмъ, что въ книгѣ Числъ жертва первороднаго отъ скота уподоблена жертвѣ мирной, и потому такъ сказано: «мясо ихъ (первородныхъ) тебѣ принадлежитъ равно какъ грудь возношенія и правое плечо тебѣ принадлежитъ». То есть не все мясо первородныхъ принадлежало священнику, а тѣ же части жертвы грудь и правое плечо какъ въ жертвахъ мирныхъ. Поэтому и понятно повелѣніе съѣдать эти жертвы передъ Господомъ за отдѣленіемъ священнической части (такъ Калишъ, Генгстенбергъ и др.) Но Эспинъ думаетъ иначе; онъ держится мнѣнія, что Числ. XVIII, 18 надо понимать буквально, а именно, что все мясо первородныхъ поступало священникамъ, но, что такъ какъ эти жертвы были многочисленны и должны были непремѣнно закалаться, а не поступать живыми священникамъ («*въ жертву принести*», сказано въ Исх. XIII, 15), притомъ же по Лев. VII, 15, 16, мясо мирной жертвы должно было съѣдаться въ тотъ же день и не оставаться до утра, то приносящіе первородныхъ обязательно приглашались и участвовали въ трапезѣ устрояемой священниками для нихъ, семействъ ихъ и семействъ своихъ по случаю принесенія предъ Господа первородныхъ. (Такъ Кейль на Втор. XII, 6, 7).

Первое изъ этихъ двухъ мнѣній намъ представляется болѣе вѣроятнымъ.

Въ стихахъ 21—24 есть добавленіе къ закону о первенцахъ, которое не встрѣчается въ предъидущихъ распоряженіяхъ по этому предмету. Но повидимому оно введено какъ объясненіе, вызванное новымъ положеніемъ народа Израильскаго, который въ пустынѣ по каждому отдѣльному случаю могъ вопрошать вождя своего или первосвященника, входя же въ землю обѣтованія получалъ разрѣшеніе употреблять какъ обыкновенную пищу тѣхъ первородныхъ отъ скота, которые не могли быть принесены въ жертву по Лев. XXII, 22—24.

ГЛАВА XVI.

Праздники въ которые слѣдуетъ приходить къ дому Господню: Пасха, праздникъ седьмицъ, праз-никъ кущей. Назначеніе судей. Воспрещеніе садить рощи и ставить столбы съ идолопокл-ническими цѣлями.

1. Наблюдай мѣсяцъ Авивъ, и совершай Пасху Господу, Богу твоему, по-тому что въ мѣсяцѣ Авивѣ вывелъ тебя Господь, Богъ твой, изъ Египт ночью.

2. И закалай Пасху Господу, Богу твоему, изъ мелкаго и крупнаго ско на мѣстѣ, которое изберетъ Господь, чтобы пребывало тамъ имя Его.

3. Не ѣшь съ нею квас наго; семь дней ѣшь съ нею опрѣсноки, хлѣб ѣдствія, ибо ты съ поспѣшностію вышелъ изъ земли Египетской, дабы т помнилъ день исшествія своего изъ земли Египетской, во всѣ дни жиз твоей.

4. Не должно находиться у тебя ничто квасное во всемъ удѣлѣ твоем въ продолженіи семи дней, и изъ мяса, которое ты принесъ въ жертву веч ромъ въ первый день, ничто не должно оставаться до утра [1]).

---

[1]) (Ст. 1—4). Объ учрежденіи Пасхи см. Исх. XII, 1—27, Лев. XXIII, 1— Числ. IX, 1—14 и XXVIII, 16—25. (См. также пр. in loco). Напоминаніе о Пасх и праздникахъ потому было весьма важно, что въ продолженіи тридцати девяти лѣ жизни въ пустынѣ религіозная жизнь народа, приговореннаго къ скитанію, времен была какъ бы пріостановлена. Все молодое поколѣніе не только не совершало Пасх послѣ Пасхи упомянутой въ Числ. IX, 1—3 и совершенной во второй годъ исход но даже не было обрѣзано какъ явствуетъ изъ Іис. Нав. V, 2, 5, 6, 7. Только в Галгалѣ, послѣ обрѣзанія совершали Израильтяне третью Пасху со дня ея учрежд нія. Впрочемъ, раввины утверждаютъ, что по смыслу основнаго повелѣнія о Пасх данная въ Исх. XII, 25 и XIII, 5, она должна была совершаться ежегодно лишь п

5. Не можешь ты закалать Пасху въ которомъ нибудь изъ жилищъ твоихъ, которыя Господь, Богъ твой, дастъ тебѣ;

6. Но только на томъ мѣстѣ, которое изберетъ Господь, Богъ твой, чтобы пребывало тамъ имя Его, закалай Пасху вечеромъ, при захожденіи солнца, въ то самое время, въ которое ты вышелъ изъ Египта.

7. И испеки и съѣшь на томъ мѣстѣ, которое изберетъ Господь, Богъ твой, а на другой день можешь возвратиться и войти въ шатры твои.

8. Шесть дней ѣшь прѣсные хлѣбы, а въ седмый день отданіе праздника Господу, Богу твоему; не занимайся работою [2]).

9. Семь седьмицъ отсчитай себѣ; начинай считать семь седмицъ съ того времени, какъ появится серпъ на жатвѣ.

10. Тогда совершай праздникъ седмицъ Господу, Богу твоему, по усердію руки твоей сколько ты дашь, смотря по тому, чѣмъ благословитъ тебя Господь, Богъ твой.

занятіи земли обѣтованія. Это замѣчаніе согласуется съ тѣмъ, что мы говорили выше, съ слѣдующей оговоркой; законъ о Пасхѣ, данный въ Египтѣ, имѣлъ въ виду непрерывное празднованіе дня избавленія, что и подтверждается приказаніемъ совершить Пасху подъ горою Синайскою (Числ. IX, 1—3); изъ полуострова Синайскаго вождь Израильскій повелъ ихъ прямо на занятіе Палестины, и Пасха третьяго года по Исходѣ должна была совершаться въ землѣ обѣтованія. Мы знаемъ изъ главы XIV Числъ, какъ возмущеніе народа было наказано повелѣніемъ Господнимъ скитаться въ пустынѣ, и потому действительно законъ, данный о Пасхѣ, совершился буквально; лишь перейдя Іорданъ совершили новую Пасху Израильтяне; въ продолженіи же 39 лѣтъ жизнь народа какъ бы пріостановилась, онъ вымиралъ въ лицѣ стараго поколѣнія, не имѣющаго будущности, лишь въ новомъ поколѣніи снова возрастаютъ надежды Израиля, и къ нему обращается въ послѣдній рѣчи своей Моисей, вспоминая вкратцѣ главнѣйшія обязанности народа и не касаясь особыхъ обязанностей священниковъ, которые должны были знать ихъ изъ писаннаго закона, т. е. кн. Левитъ и XXVIII и XXIX Числъ.

[2]) (Ст. 5—7). Мы говорили не разъ о важности, которую придавалъ Моисей сбору всего народа въ лицѣ его домохозяевъ къ центральному мѣсту Богослуженія Израиля. Пасху законно было ѣсть только въ томъ мѣстѣ, которое изберетъ Господь. Замѣтимъ, что по стиху 7-му достаточно было пробыть только одну Пасхальную ночь и день Пасхи въ мѣстѣ Богослуженія и на другой же день можно было возвратиться домой. Торжественное Богослуженіе (Числ. XXVIII, 16—24) всей сѣдьмицы (и какъ увидимъ ниже даже въ день очищенія) отправлялось безъ обязательнаго присутствія народа, который могъ возвратиться «въ шатры свои», соблюдая лишь постановленіе объ опрѣснокахъ въ теченіи семи дней и не работая первый и седьмый день Пасхи.

По поводу выраженія «въ шатры свои» мы напомнимъ, что и въ 3 Ц, VIII, 66 сказано, что народъ возвратился «въ шатры свои» вмѣсто въ дома свои. По всей вѣроятности позже какъ и при Моисеѣ это было вошедшее въ языкъ выраженіе, которое конечно воспріяло свое начало въ продолженіи кочевой жизни народа точно такъ какъ нѣкоторые восточные народы до сихъ поръ не имѣютъ другаго выраженія для понятія объ отечествѣ какъ «кочевья отцовъ нашихъ».

11. И веселись предъ Господомъ, Богомъ твоимъ, ты, и сынъ твой, и дочь твоя, и рабъ твой, и раба твоя, и Левитъ, который въ жилищахъ твоихъ, и пришелецъ, и сирота, и вдова, которые среди тебя, на мѣстѣ, которое изберетъ Господь, Богъ твой, чтобы пребывало тамъ имя Его.

12. Помни, что ты былъ рабомъ въ Египтѣ, и соблюдай и исполняй постановленія сіи [3]).

13. Праздникъ кущей совершай у себя семь дней, когда уберешь съ гумна твоего и изъ точила твоего.

14. И веселись въ праздникъ твой ты, и сынъ твой, и дочь твоя, и рабъ твой, и раба твоя, и Левитъ, и пришелецъ, и сирота, и вдова, которые въ жилищахъ твоихъ.

15. Семь дней празднуй Господу, Богу твоему, на мѣстѣ, которое изберетъ Господь, Богъ твой, (чтобы призываемо было тамъ имя Его); ибо благословитъ тебя Господь, Богъ твой, во всѣхъ произведеніяхъ твоихъ и во всякомъ дѣлѣ рукъ твоихъ, и ты будешь только веселится [4]).

16. Три раза въ году весь мужескій полъ долженъ являться предъ лице Господа, Бога твоего, на мѣсто, которое изберетъ Онъ: въ праздникъ опрѣсноковъ, въ праздникъ седмицъ и въ праздникъ кущей; и *никто* не долженъ являться предъ лице Господа съ пустыми *руками*.

17. Но каждый съ даромъ въ рукѣ своей, смотря по благословенію Господа, Бога твоего, какое Онъ далъ тебѣ [5]).

---

[3]) (Ст. 9—12). О праздникахъ вообще ср. Исх. XXIII, 14 — 19 и пр. 12-е, о праздникѣ седьмицъ въ особенности, тамъ же подъ §II; Левитъ XXIII, 15—21 пр. 5-е, и Числъ XXVIII, 26. Мы говорили въ пр. 5, гл. XXIII Лев., что праздникъ, который впослѣдствіи назывался Пятидесятницей, нигдѣ не названъ такъ въ Пятокнижіи, а назывался праздникомъ жатвы, праздникомъ седьмицъ или просто «адзеретъ,» священное собраніе, потому что въ Левитѣ XXIII, 21 особо упомянуто о священномъ собраніи, долженствующемъ имѣть мѣсто въ этотъ день. Хотя тоже приказаніе дается и для перваго и седьмаго дня Пасхи (Лев. XXIII, 7, 8), но этотъ праздникъ конечно удерживалъ за собою важнѣйшее названіе, воспоминающее событіе исхода изъ Египта и сохраненіе первенцовъ Изральскихъ отъ «губителя» (Ср. Исх. XII, нр. 9, 10, 11 и 22). Въ пр. 4-мъ на Лев. XXIII, 9—14 мы говорили о снопѣ потрясанія, который приносился 16 Авива, т. е. на второй день Пасхи: на этотъ именно обрядъ указываетъ 9-й стихъ наст. Главы, говоря о времени «какъ появится серпъ на жатвѣ». Жатва начиналась послѣ принесенія перваго снопа и продолжалась до праздника жатвы (Пятидесятницы), когда приносили кромѣ опрѣсноковъ и квасные хлѣбы изъ новой муки.

[4]) (Ст. 13—15). Ср. Исх. XXIII, 16, прим. 12-е § III, и Лев. XXIII, 30—40; пр. 12 и 13-ё.

[5]) (Ст. 16—17). Ср. указанныя выше примѣчанія главы XXIII Исх. и XXIII Лев. *Замѣтимъ*, что во Второзаконіи не говорится ни о праздникѣ трубъ въ первый день *седьмаго* мѣсяца (Тисри), ни о великомъ днѣ очищенія, начинавшагося вечеромъ девя-

18. Во всѣхъ жилищахъ твоихъ, которыя Господь, Богъ твой, дастъ тебѣ, поставь себѣ судей и надзирателей по колѣнамъ твоимъ, чтобъ они судили, народъ судомъ праведнымъ.

19. Не извращай закона, не смотри на лица и не бери даровъ; ибо дары ослѣпляютъ глаза мудрыхъ и превращаютъ дѣло правыхъ.

20. Правды, правды ищи, дабы ты былъ живъ и овладѣлъ землею, которую Господь, Богъ твой, даетъ тебѣ [6]).

21. Не сади себѣ рощи изъ какихъ либо деревъ при жертвенникѣ Господа, Бога твоего, который ты сдѣлаешь себѣ;

22. И не ставь себѣ столба, чего ненавидитъ Господь, Богъ твой [7]).

таго числа того же мѣсяца (Лев. XXIII, 24—32). Но мы уже говорили, что рѣчь Моисея направлена къ народу, и онъ говоритъ только то, что необходимо исполнять всѣмъ Израильтянамъ, которые должны обязательно были собираться пои стиху 18-му (Ср. ст. и 7-й) на одинъ только первый день Пасхи, на одинъ день праздника жатвы (Пятидесятницы), и на семь дней праздника кущей. Остальныя же церемоніи возлагались на обязанности Первосвященника и священниковъ, которые представляли собою народъ передъ Іеговою. Надо полагать однако, что дни эти соблюдались какъ субботы въ жилищахъ Израильтянъ, если они и не ходили на нихъ въ мѣсто центральнаго Богослуженія народа.

[6]) (Ст. 18—20). Мы знаемъ изъ Исх. XVIII, 25, 26; пр. 17-е и изъ Втор. I, 13—18; пр. 5-е, что судіи (въ лицѣ начальниковъ) были поставлены Моисеемъ вѣроятно по народному избранію. Но передъ входомъ въ землю обѣтованную, Моисей, какъ видно изъ стиха 18-го приказываетъ народу поставить себѣ судій «во всѣхъ жилищахъ»: такимъ образомъ, какъ понимаемъ мы, вмѣсто полувоеннаго устройства принятаго въ станѣ (тысяченачальники, сотники, десятники и проч. см. Вт. I, 15), Моисей приказываетъ производить избраніе судей по поселеніямъ, которые и судили обыкновенно «у воротъ города» (напр. Іис: Нав. XX, 4; Руеь IV, 1—11 и др.). Мы говорили въ пр. 3-мъ на гл. XXXV Чис., что по преданію и свидѣтельству Фл. Іосифа приказаніе Моисея исполнялось такимъ образомъ, что избирались семь мужей, къ которымъ присоединяли двухъ левитовъ, и что имъ ввѣрялся судъ города или поселенія съ приписанными къ нему землями. Ст. 19-й есть повтореніе закона изрѣченнаго уже въ Исх. XXIII, 8. «Правды, правды ищи!» говоритъ Моисей Израилю.

[7]) (Ст. 21—22). Ср, пр. 2-е гл. XII Второзак., а также пр. 2-е главы VII въ концѣ.

ГЛАВА XVII.

Жертвенныя животныя должны быть безъ порока. Идолослужители должны быть преданы смерти. Недоумѣнія мѣстнаго суда разсматриваются священниками и судьями главнаго города. Непослушавшійся рѣшенія первосвященника преданъ будетъ смерти. Объ избраніи и обязанностяхъ царя.

1. Не приноси въ жертву Господу, Богу твоему, вола, или овцы, на которой будетъ порокъ, *или* что нибудь худое: ибо это мерзость для Господа Бога твоего [1]).

2. Если найдется среди тебя въ какомъ либо изъ жилищъ твоихъ, которыя Господь, Богъ, твой, дастъ тебѣ, мужчина или женщина, кто сдѣлаетъ зло предъ очами Господа, Бога твоего, преступивъ завѣтъ Его.

3. И пойдемъ и станетъ служить инымъ богамъ, и поклонится имъ, или солнцу, или лунѣ, или всему воинству небесному, чего я не повелѣлъ;

4. И тебѣ возвѣщено будетъ, и ты услышишь; то ты хорошо разъищи, и если это точная правда, если сдѣлана мерзость сія въ Израилѣ:

5. То выведи мужчину того, или женщину ту, которые сдѣлали зло сіе, къ воротамъ твоимъ, и побей ихъ камнями до смерти.

6. По словамъ двухъ свидѣтелей, или трехъ свидѣтелей, долженъ умереть осуждаемый на смерть: не должно предавать смерти по словамъ одного свидѣтеля.

7. Рука свидѣтелей должна быть на немъ прежде *всѣхъ*, чтобъ убить его потомъ рука всего народа; и *такъ* истреби зло изъ среды себя [2]).

---

[1]) Ст. 1). Повтореніе закона высказаннаго въ кн. Левитъ XXII, 21—25.

[2]) (Ст. 2—7). Ср. гл. XIII, 2, 6—9; 19, 15 и пр. in loco. Запрещеніе идолослуженія и обрядовъ его (также и волхвованія) кромѣ второй заповѣди высказано и въ *Лев. XX, 2—6*. Повидимому здѣсь наказаніе за идолослуженіе связывается съ установ-

8. Если по какому дѣлу затруднительнымъ будетъ для тебя разсудить между кровію и кровію, между судомъ и судомъ, между побоями и побоями, *и будутъ* несогласныя мнѣнія въ воротахъ твоихъ: то встань и пойди на мѣсто, которое изберетъ Господь, Богъ твой, (чтобы призываемо было тамъ имя Его),

9. И пріиди къ священникамъ Левитамъ или къ судьѣ, который будетъ въ тѣ дни, и спроси ихъ, и они скажутъ тебѣ, какъ разсудить.

10. И поступи по слову, какое они скажутъ тебѣ, на томъ мѣстѣ, которое изберетъ Господь, (Богъ твой, чтобы призываемо было тамъ имя Его) и постарайся исполнить все, чему они научатъ тебя.

11. По закону, которому научатъ они тебя, и по опредѣленію, какое они скажутъ тебѣ поступи, и не уклоняйся ни на право ни на лѣво отъ того что они скажутъ тебѣ [3]).

леніемъ мѣстныхъ судей и приказаніемъ избрать ихъ (XVI, 18—20), и къ этимъ то будущимъ судьямъ обращены слова 4-го и слѣд' «*хорошю разыщи* и выведи къ воротамъ, и пусть рука свидѣтелей должна быть прежде всѣхъ на преступникѣ».

Замѣтимъ, что упоминаніе служенія солнцу, лунѣ и звѣздомъ небеснымъ, «чего я не повелѣлъ» (ст. 3) встрѣчается въ первый разъ (см. также IV, 19) въ Пятокнижіи и вѣроятно не безъ основанія. До сихъ поръ хотя Израиль зналъ о солнцепоклоненіи, живя въ Египтѣ не вдалекѣ отъ города Она или Иліополиса (ср. пр. 34-е Быт. XLI, 45), но Египетъ не былъ страною исключительно солнце- поклоненія; вся религіозная система его было обожаніе всей природы въ ея различныхъ проявленіяхъ, и какъ мы не разъ говорили, въ Египтѣ находятъ слѣды Монотеизма скрытаго подъ обожаніемъ формъ природы, При томъ если какая либо изъ формъ поклоненія преобладала, то конечно, какъ мы знаемъ изъ священной исторіи и изъ греческихъ писателей, — это была форма быка Аписа, Мневиса или тельца, котораго сдѣлали Израильтяне въ пустынѣ, придавая однако этой формѣ болѣе таинственное значеніе эмблемы творящей силы и думая въ заблужденіи своемъ, что они еще поклоняются Іеговѣ. (Ср. Исх. XXXII, пр. 3, 4, 5). Но въ Ханаанѣ какъ это видно изъ многихъ источниковъ (см. у Моверса Phöenizier XIV), а также изъ названія городовъ упоминаемыхъ въ кн. Іисуса Навина Енъ Шемешъ, Бетъ Шемешъ *), Иръ Шемешъ (Іис. Нав. XV, 7, 10; XIX, 41),—господствовала религія солнца, по всей вѣроятности, заимствованая изъ Финикіи, гдѣ издавна поклонялись ему то подъ видомъ сожигающаго Молоха„ то подъ именемъ господина Ваала (иногда плодотворящаго какъ въ циническомъ культѣ Ваалъ Фегора, Числ. XXV и пр.), то подъ видомъ возрождающагося весенняго солнца Адониса, надъ которымъ производился извѣстный плачъ въ весеннее солнцестояніе подъ именемъ похоронъ и воскресенія Томмуза. Этотъ то именно видъ идолопоклонства и обличаетъ Моисей передъ народомъ входящимъ въ ту страну, гдѣ культъ этотъ господствуетъ.

[3]) (Ст. 8—11). Мы видимъ въ читаемыхъ стихахъ первобытную форму аппеляціи на судебное рѣшеніе, причемъ (какъ въ Исх. XVIII, 22) дѣла особой важности вно-

---

*) Въ нашемъ текстѣ Веесамисъ, но послѣдняя составная часть всѣхъ этихъ именъ, означаетъ солнце (см. и у Іерем. XXIII, 13).

12. А кто поступитъ такъ дерзко, что не послушаетъ священника, стоящаго тамъ на служеніи предъ Господомъ, Богомъ твоимъ, или судьи, (который будетъ въ тѣ дни); тотъ долженъ умереть, — и *такъ* истреби зло отъ Израиля.

13. И весь народъ услышитъ, и убоится, и не будутъ впредь поступать дерзко [4])

14. Когда ты прійдешь въ землю, которую Господь, Богъ твой, даетъ тебѣ, и овладѣешь ею и поселишься на ней, и скажешь: поставлю *я* надъ собою царя; подобно прочимъ народамъ, которые вокругъ меня:

15. То поставь надъ собою царя, котораго изберетъ Господь, Богъ твой; изъ среди братьевъ твоихъ поставъ надъ собою царя; не можешь поставить надъ собою (царемъ) иноземца, который не братъ тебѣ.

16. Только чтобъ онъ не умножалъ себѣ коней, и не возвращалъ народа

сятся къ руководителямъ народа, которые въ нѣкоторыхъ важнѣйшихъ случаяхъ испрашиваютъ рѣшеніе Господа (напр. Числ. XII, 2; XVI, 5; XVII, 5; XXVII, 21). Но Моисей отходитъ ко отцамъ своимъ, и вмѣсто его должна быть учреждена инстанція изъ лицъ, которыя: a) давали бы сами отвѣты въ спорныхъ дѣлахъ; и b) изъ которыхъ кто либо могъ бы вопрошать Господа. Эта послѣдняя обязанность и право принадлежали лишь Первосвященнику. По возникшимъ недоразумѣніямъ или пререканіямъ въ мѣстномъ судѣ, повидимому какъ самими судьями, такъ истцами, при возникшемъ между судьями разногласіи (ст. 8) дѣло могло быть перенесено въ центральный городъ передъ священниковъ Левитовъ (т. е. изъ колѣна Аарона Левита) и передъ судью того мѣста «которое избралъ Господь». По стиху 11-му и слѣд. рѣшеніе ихъ должно было исполняться безпрекословно.

Вопрошеніе Господа, конечно только въ дѣлахъ государственныхъ и первостепенной важности, совершалось Первосвященникомъ. (Ср. Числ. XXVII, 21, а объ Уримѣ и Туммимѣ Исх. XXVIII, прим. 15-е). При царѣ Іудейскомъ Іосафатѣ (896 до Р. Х. 2 Парал. XIX, 5—11) былъ по возможности точно исполненъ законъ Моисеевъ, о судьяхъ въ городахъ Іудеи и объ особомъ высшемъ судилищѣ въ Іерусалимѣ, составленномъ изъ левитовъ и священниковъ и главъ поколѣній, который имѣлъ повидимому (loco cit. стихъ 10) кромѣ правъ высшей инстанціи при рѣшеніи дѣлъ, и право наблюденія надъ мѣстными судами и право направленія ихъ дѣятельности. Главою этого судилища былъ первосвященникъ Амарія *«во всякомъ дѣлѣ Господнемъ»*, (къ которому причислялся и судъ въ собственномъ смыслѣ ср. Исх. XXII, пр. 18-е); по дѣламъ же управленія: *«во всякомъ дѣлѣ царя»* (l cit ст. 11) предсѣдательствовалъ Зевадія — князь дома Іудина.

Раввинисты утверждаютъ, что учрежденіе малаго санхедрима зиждется на Вт. XVI. 18, а учрежденіе великаго санхедрима на читаемыхъ нами стихахъ Вт. XVII. 8—13.

[4]) (Ст. 12 — 13). Высшее судилище составленное изъ членовъ священниковъ и князей Израильскихъ подъ предсѣдательствомъ «священника, стоящаго на служеніи предъ Господомъ» (т. е. вѣроятно здѣсь разумѣется первосвященникъ) должно было пользоваться непоколебимымъ авторитетомъ, и въ интересахъ народа было не допускать неуваженія къ рѣшенію этого высшаго судилища.

въ Египетъ для умноженія себѣ коней; ибо Господь сказалъ вамъ: не возвращайтесь болѣе путемъ симъ;

17. И чтобы не умножалъ себѣ женъ, дабы не развратилось сердце его, и чтобы серебра и золота не умножалъ себѣ чрезмѣрно [5]).

---

[5]) (Ст. 14—17). Читаемое мѣсто подало поводъ многимъ критикамъ думать, что оно начертано послѣ того, какъ появились цари во Израилѣ и позже царствованія Соломона (ст. 17); но на это очень хорошо отвѣчаетъ А. К, Б., которая указываетъ: 1) Что Моисей не только былъ пророкъ, но и зналъ народъ свой; что онъ предвидѣлъ, что единство націи потребуетъ сосредоточенія власти въ однихъ рукахъ, а Израиль склонный къ подражанію, пожелаетъ имѣть вождя подобнаго тѣмъ, которые были у окружающихъ его народовъ, придавъ этому царю и тотъ блескъ и пышность, которые столь привлекательны для народа.

2) Что идея будущаго царства весьма ясно проведена во многихъ мѣстахъ Пятокнижія, напр. въ Быт. XVII, 16; XXXVI, 31; XLIX, 10; Числ. XXIV, 17, и что она не имѣла ничего несовмѣстнаго съ религіознымъ бытомъ народа, такъ какъ законы Господни могли также свято сохраняться при царяхъ, какъ при Моисеѣ или при Іисусѣ Навинѣ, которые имѣли власть царскую, или при пророкѣ—судьѣ, каковымъ былъ Самуилъ.

3) Самуилъ называетъ (1 Ц. XII, 20) избраніе царя грѣхомъ народа, но между тѣмъ (id ст. 13—15 и 20—22) успокоиваетъ его, что если онъ не отступитъ отъ Господа, «то Господь не оставитъ народа своего». Самуилъ въ сущности упрекаетъ народъ за маловѣріе, за то что они испугавшись Нааса Аммонитскаго, просили царя (id. ст. 12), забывъ помощь Іеговы, а не за самое дѣйствіе избранія, ибо показывая Саула (1 Ц. X, 24), онъ говоритъ: «видите ли, кого избралъ Господь», т. е. словами стиха 15 настоящей XVII главы Второзаконія.

4) Одно изъ сильнѣйшихъ возраженій противу теоріи приписывающей начертаніе Второзаконія или даже читаемыхъ нами стиховъ, пророку Іереміи или кому либо изъ современниковъ Соломона или его преемниковъ есть слѣдующее. Какое могло имѣть значеніе запрещеніе не ставить царя изъ иноземцевъ или не возвращать народъ въ Египетъ при преемникахъ Соломона или при немъ? Что Моисей, который цѣлую жизнь свою видѣлъ въ Израилѣ желаніе возвратиться въ Египетъ, могъ высказать это опасеніе—это понятно; понятно также, что онъ могъ предупреждать народъ о томъ чтобы онъ не передавалъ власть надъ собою иноземцу; но чтобы это запрещеніе было высказано въ то время, когда на престолѣ Израиля и даже одной Іудеи прочно утвердилась династія Давида, и когда при всѣхъ другихъ недостаткахъ и преступленіяхъ народа, ему никакъ нельзя было приписать желанія бѣжать изъ страны обѣтованія, которую онъ такъ любилъ, — этого никто допустить не можетъ. И наконецъ 5 Указывая на умноженіе женъ, коней и накопленіе золота и серебра (ст. 16 и 17), Моисей указываетъ только на общій характеръ Азіатскихъ монархій (доселѣ неизмѣненный), раззоряющій народъ и ведущій государство къ гибели. Это гаремная жизнь съ ея расходами, страсть къ лошадямъ также раззорительная, и корыстолюбіе заставляющее грабить народъ и страну. Что Соломонъ впалъ въ ту же ошибку, въ которую впадали многіе изъ монарховъ востока, не можетъ служить доказательствомъ, чтобы стихи 16 и 17-е настоящей главы были написаны на него. Но Моисей еще потому предупреждалъ объ женахъ и коняхъ, что многочисленныя жены предполагали связь съ идолопоклонницами, которыя могли увлечь

18. Но когда онъ сядетъ на престолъ царства своего, долженъ списать для себя списокъ закона сего съ книги, *находящейся* у священниковъ Левитовъ.

19. И пусть онъ будетъ у него, и пусть онъ читаетъ его во всѣ дни жизни своей; дабы научался бояться Господа, Бога своего, и старался исполнять всѣ слова закона сего и постановленія сіи;

20. Чтобы не надмевалось сердце его предъ братьями его, и чтобы не уклонялся онъ отъ закона ни направо, ни налѣво; дабы долгіе дни пребылъ на царствѣ своемъ онъ и сыновья его посреди Израиля [6]).

царя въ идолопоклонство, что и случилось при Соломонѣ, но что могъ очень хорошо предвидѣть Моисей, имѣя въ виду блудъ Израиля съ Моавитянками и увлеченіе народ посредствомъ женщинъ къ служенію Ваалъ Фегора въ Аве Ситтимѣ. Что же касается коней, то надо помнить, что конь не былъ рабочимъ животнымъ въ древности, а употреблялся исключительно для войны, для пышности двора, и иногда его держали какъ животное посвященное солнцу. Во всякомъ случаѣ въ гористой Іудеѣ при отсутствіи обширныхъ пастбищъ многочисленные и притомъ безполезные въ экономическомъ отношеніи кони были раззореніемъ страны. Мы видимъ изъ всего этого что читаемое мѣсто Второзаконія совершенно согласуется съ взглядами Моисея, съ его опытностію, прозорливостью и наконецъ съ пророческимъ даромъ полученнымъ отъ Господа.

[6]) (Ст. (Ст. 18 — 20). И это мѣсто соединяли съ книгой закона, найденною въ храмѣ священникомъ Хилкія при Іоссіи (2 Парал. XXXIV, 14). Но что же могло быть естественнѣе, какъ упоминая о царѣ, сказать, что онъ долженъ имѣть у себя списокъ закона. Моисей рисуетъ царя идеальнаго, какъ онъ представляется его уму а не тѣхъ царей, которые при самомъ величіи своемъ были жестоки и вымогали у народа своего всѣ ихъ силы и богатство. (Ср. 3 Ц. XII, 4—14). Царь по мысли Моисея не былъ восточнымъ деспотомъ: онъ долженъ былъ изучать законъ, (19) онъ долженъ былъ быть избраннымъ изъ среды братьевъ своихъ Израильтянъ (15), сердце его не должно было надмѣваться предъ братьями его (ст. 20), и онъ долженъ былъ по всемъ поступать по закону (ст. 20). Подъ именемъ закона кажется слѣдуетъ разумѣть не только Второзаконіе, но преимущественно «книгу Завѣта», (Исходъ XX 22—26; XXI, XXII, XXIII и XXIV, 7; см. о кн. Завѣта, пр. 19-е гл. XX Исх), въ которой изложенъ древнѣйшій уголовный и гражданскій кодексъ дарованный Израилю, а также законы кн. Левита напр. главу XI, XVII, XVIII, XIX, XX, XXIII, XXIV, XXV, XXVI, XXVII.



ГЛАВА XVIII.

Нѣтъ удѣла священнику и левиту: Господь—удѣлъ ему. Часть священника, содержаніе Левита. Повелѣніе избѣгать мерзостей языческихъ. Повелѣніе слушаться имѣющаго придти Пророка. Ложнаго пророка слѣдуетъ предать смерти.

1. Священникамъ Левитамъ, всему колѣну Левіину, не будетъ части и удѣла съ Израилемъ: они должны питаться жертвами Господа и Его частію.

2. Удѣла же не будетъ между братьми его: Самъ Господь удѣлъ его, какъ говорилъ Онъ ему [1]).

3. Вотъ, что должно быть положено священникамъ отъ народа, отъ приносящихъ въ жертву воловъ или овецъ: должно отдавать священнику плечо, челюсти и желудокъ.

4. Также начатки отъ хлѣба твоего, вина твоего и елея твоего, и начатки отъ шерсти овецъ твоихъ отдавай ему.

---

[1]) (Ст. 1—2). Ср. Числ XVIII, 20 и слѣд. и прим. 1-е этой главы. Здѣсь повторяются тѣ же слова. Въ упомянутомъ выше пр., а равно въ пр. 1-мъ на Числ. XXXV 1—5, мы высказывали мысль, что законъ Моиссеевъ имѣлъ въ виду создать посреди Израиля изъ колѣна Левіина особое сословіе лицъ, которое, не имѣя удѣла и земледѣльческихъ занятій, могло предаться исключительно цѣлямъ религіознымъ и воспитательнымъ, составляя въ каждомъ колѣнѣ Израильскомъ особыя поселенія, въ которыхъ сосредоточивалась бы умственная жизнь народа, и въ которыхъ были бы основаны школы подобныя тѣмъ, которыя возникли позже при Самуилѣ, а послѣ плѣна Вавилонскаго въ Іерусалимѣ, въ самомъ Вавилонѣ и еще позже въ Тиверіадѣ. Распространяя въ Израилѣ правильныя понятія о Іеговѣ, воздерживая народъ отъ идолопоклонства, и уча его оставаться вѣрнымъ Іеговѣ и закону Моисеву, Левиты должны были стать сильнѣйшею связью и хранителями единства Израиля, и исполняя свое назначеніе, тѣмъ болѣе были бы обезпечены и матеріально, чѣмъ болѣе они успѣли бы удержать Израиля отъ идолопоклонства и связать его въ единый народъ.

5. Ибо его избралъ Господь, Богъ твой, изъ всѣхъ колѣнъ твоихъ, чтобы онъ предстоялъ (предъ Господомъ, Богомъ твоимъ), служилъ (и благословлялъ) во имя Господа, самъ и сыны его во всѣ дни [2]).

6. И если Левитъ прійдетъ изъ одного изъ жилищъ твоихъ, изъ всей *земли* (сыновъ) Израилевыхъ, гдѣ онъ жилъ, и прійдетъ по желанію души своей на мѣсто, которое изберетъ Господь,

7. И будетъ служить во имя Господа, Бога своего, какъ и всѣ братья его Левиты, предстоящіе тамъ предъ Господомъ;

8. То пусть они пользуются одинаковою частію, сверхъ полученнаго отъ продажи отцовскаго *имущества* [3]).

---

[2]) (Ст. 3—5). Мы видѣли въ Лев. VII, 34, что священникамъ представлялось изъ мирныхъ жертвъ «грудь потрясанія и плечо возношенія», кромѣ того мясо жертвы грѣха (Лев. VI, 26) хлѣбныя приношенія (Лев. X 12—15), а на основаніи Числ. XVIII, 9—19 кромѣ вышеупомянутаго и начатки отъ елея и вина и хлѣба и всѣ первенцы, причемъ «первенцы изъ людей» выкупались цѣною серебра (id. 15, 16). Мы видѣли притомъ въ прим. 6-мъ на Втор. XV, 19—22; что по мнѣнію нѣкоторыхъ комментаторовъ, котораго держимся и мы, не все мясо первенцовъ принадлежало священникамъ, а лишь тѣ же части, которыя поступали имъ отъ мирныхъ жертвъ, и это было причиною, почему приказано было приносить и приводить ихъ къ храму для жертвоприношенія. Здѣсь въ краткихъ словахъ повторяется сущность вышеупомянутыхъ постановленій, но мы встрѣчаемъ и существенное измѣненіе, такъ какъ вмѣсто груди и плеча жертвы священнику предоставляется плечо челюсти и желудокъ, и кромѣ того упоминается въ числѣ даровъ начатки шерсти отъ овецъ. Многіе коментаторы думаютъ, что плечо челюсти и желудокъ поступали въ собственность священника сверхъ груди потрясанія и плеча возношенія» упомянутаго въ Лев. VII, 34, по той причинѣ что со входомъ въ землю Ханаанскую давалось позволеніе ѣсть мясо въ жилищахъ Израильтянъ (XII, 15) и отмѣнялось повелѣніе, данное въ пустынѣ, чтобы всякое животное закалалось передъ Скиніей какъ жертвенное, (Лев. XVII, 3—4) черезъ что значительно уменьшалось содержаніе священниковъ: поэтому же къ числу приношеній первыхъ плодовъ прибавлены и начатки шерсти отъ овецъ. Мы также держимся этого мнѣнія, потому что это не единственный примѣръ добавленія изъ жертвы къ тѣмъ частямъ, которыя безусловно по уставу Левита считались собственностію священника. Такъ при очищеніи Назорея Числ. VI, 19, 20 *сверхъ* труди потрясанія и плеча возношенія священнику предоставлялось еще «вареное плечо овна». Когда Изральтянинъ приходилъ къ храму съ желаніемъ принести жертву мирную или благодарности, или по обѣту, или по усердію, то весьма естественно, что онъ не долженъ былъ тяготиться отдать изъ нее два плеча (вѣроятно переднюю лопатку и заднюю четверть) грудину, голову и желудокъ, оставляя себѣ только для трапезы половину жертвеннаго животнаго, разумѣя его разсѣченнымъ вдоль.

Стихъ 5-й указываетъ ясно на призваніе Аарона упомянутое въ Исх. XXVIII, 1 на благословеніе его описаное Левит. IX, 22 и на формулу благословенія указанную, въ Числ. VI, 22—27, связывая такимъ образомъ Второзаконіе съ предыдущими книгами.

[3]) (*Ст. 6—8*). Комментаторы понимаютъ такъ это мѣсто, что оно служитъ *дополненіемъ* къ постановленію XVIII, 21—26 Числъ, т. е. Левиты, живя въ городахъ сво-

9. Когда ты войдешь въ землю, которую даетъ тебѣ Господь, Богъ твой тогда не научись дѣлать мерзости, какія дѣлали народы сіи.

10. Не долженъ находиться у тебя проводящій сына своего или дочь свою чрезъ огонь, прорицатель, гадатель, ворожея, чародей,

11. Обаятель, вызывающій духовъ, волшебникъ и вопрошающій мертвыхъ:

12. Ибо мерзокъ предъ Господомъ всякій, дѣлающій это, и за сіи то мерзости Господь, Богъ твой, изгоняетъ ихъ отъ лица твоего.

13. Будь непороченъ предъ Господомъ, Богомъ твоимъ.

14. Ибо народы сіи, которыхъ ты изгоняешь, слушаютъ гадателей и прорицателей; а тебѣ не то далъ Господь, Богъ твой [4]).

нихъ должны были взимать десятину со всѣхъ произведеній земли и могли имѣть *покупную* поземельную собственность. (У Авіаѳара было свое поле, какъ видимъ изъ 3 Ц. II, 26; также Іеремія сынъ Хелкія священника покупаетъ поле у Анамеила, какъ видно изъ Іерем. XXXII, 9). Весьма вѣроятно, что онъ могъ пользоваться десятиной своей лишь на мѣстѣ своего постояннаго жительства, т. е. живя въ одномъ изъ тѣхъ городовъ, которые были отведены для Левитовъ (Числа XXXV, 2—5), такъ какъ десятинная подать сбиралась самими Левитами по округу, который былъ приписанъ къ городамъ или по цѣлому колѣну, въ средѣ котораго городъ находился, и потому отсутствующій не имѣлъ возможности получить своей части, если онъ оставлялъ на всегда мѣсто своего жительства. Въ предвидѣніи этого и въ случаѣ, если Левитъ оставлялъ свой городъ не для личныхъ спекулятивныхъ цѣлей, а съ желаніемъ служить Господу, дается приказаніе, принимая его на службу къ храму и къ священникамъ (Числ. III, 6—9), давать ему и содержаніе кромѣ того, что Левитъ можетъ имѣть собственнаго. Это собственное могло быть, какъ мы выше сказали, покупное поле, а также и отцовскій домъ въ Левитскомъ городѣ (Лев. XXV, 32). Что же касается до выгоновъ городовъ Левитовъ, то они составляли общую собственность и не подлежали ни раздѣлу, ни продажѣ (Лев. XXV, 34; Числ. XXXV, 3). Замѣтимъ, что по Лев. XXV, 32, Левитъ, продавши свой отцовскій домъ, могъ всегда его выкупить обратно, возвращаясь на родину. Мы видимъ здѣсь опять, что всѣ эти законоположенія имѣли связь въ мысли законодателя.

[4]) (Ст. 9—14). Справедливо замѣчаютъ многіе комментаторы, что выраженіе «проводить черезъ огонь» значитъ просто приносить человѣческую жертву Молоху, убивая своего ребенка и сожигая его на алтарѣ всесожженіемъ (4 Ц. III, 27). Тоже значеніе кажется надо признать и за словами Лев. XVIII, 21 «не отдавай дѣтей твоихъ на служеніе Молоху». Мы знаемъ навѣрное, что солнечному и огневому богу Молоху сожигались дѣти и преимущественно первенцы многими языческими народами, но можетъ быть среди Израиля эти ужасающіе обряды приняли менѣе мрачную форму, и Израильтяне только проводили дѣтей своихъ черезъ огонь.

Прорицатели, гадатели, ворожеи, чародѣи, обаятели, вызывающіе духовъ, волшебники вопрошающіе мертвыхъ суть всѣ представители Халдейской цивилизаціи и религіи древнихъ Аккадовъ, формулы которыхъ сысканы частію въ переводѣ на Ассирійскій языкъ, частію въ оригинальномъ Аккадскомъ текстѣ Дж. Смиттомъ въ Ассиріи. (См. Lenormant Magie chez les Chaldèens, origines Accadienes, divination chez les Chaldéens). Мы говорили уже объ нихъ въ примѣчаніяхъ на Исх. VII, 11; Лев. XIX, 31; ср. также пр. 3-е на главу XXIII Числъ.

15. Пророка изъ среды тебя, изъ братьевъ твоихъ, какъ меня, воздвигнетъ тебѣ Господь, Богъ, твой,—его слушайте;

16. Такъ какъ ты просилъ у Господа, Бога твоего, при Хоривѣ въ день собранія, говоря: да не услышу впредь гласа Господа, Бога моего, и огня сего великаго да не увижу болѣе, дабы мнѣ не умереть.

17. И сказалъ мнѣ Господь: хорошо то, что они говорили (тебѣ).

18. Я возвигну имъ пророка изъ среды братьевъ ихъ, такого какъ ты, и вложу слова Мои въ уста его, и онъ будетъ говорить имъ все, что я повелю ему:

19. А кто не послушаетъ словъ Моихъ, которыя (пророкъ тотъ) будетъ говорить Моимъ именемъ, то съ того Я взыщу [5]).

20. Но пророка, который дерзнетъ говорить Моимъ именемъ, то, чего Я не повелѣлъ ему говорить, и который будетъ говорить именемъ боговъ иныхъ, такого пророка предайте смерти.

21. И если скажешь въ сердце твоемъ: какъ мы узнаемъ слово, которое не Господь говорилъ?

22. Если пророкъ скажетъ именемъ Господа, но слово то не сбудется и не исполнится; то не Господь говорилъ сіе слово, но говорилъ сіе пророкъ по дерзости своей,—не бойся его [6]).

---

[5]) (Ст. 15—19). Читаемые нами стихи признаются почти всѣми христіанскими писателями за Мессіанское пророчество, но, какъ указываетъ Еспинъ, средневѣковые Іудейскіе авторитеты; какъ то: Маймонидъ, Кимхи и др. видѣли въ этихъ стихахъ указаніе пророческаго дара вообще, имѣвшаго возгорѣться въ средѣ Израиля. Но мы имѣемъ прямое доказательство, что это Мессіанское пророчество, такъ какъ оно приводится въ рѣчи св. апостола Петра (Дѣян. III, 22—23) и въ рѣчи Первомученика Стефана (Дѣян. VII, 31). Нѣтъ сомнѣнія, что и Господь нашъ Іисусъ Христосъ имѣлъ въ виду это мѣсто Второзаконія, когда онъ говорилъ Іудеямъ: «Моисей писалъ обо Мнѣ» (Іоанна V, 46). Точно также женщина Самарянка (Іоанна IV, 25) могла имѣть въ виду только эти стихи, когда она отвѣчала Господу: «знаю, что пріидетъ Мессія.... и возвѣститъ намъ все», такъ какъ Самаряне не принимали никакихъ книгъ кромѣ Моисеева Пятокнижія. (Bibl dict III, p. 1104).

[6]) (Ст. 20—22). Ср. Вт. XIII, 1—5; пр. 1-е и 2-е. Здѣсь указывается на случай возникновенія не только ложныхъ пророковъ, говорящихъ именемъ боговъ чуждыхъ но и на пророка, говорящаго именемъ Іеговы и приписывающаго по дерзости своей слова имъ выдуманныя—Всевышнему. Въ первомъ случаѣ, обличала ложнаго пророка его развращающая проповѣдь, во второмъ случаѣ обличало его неисполненіе его пророчества.



ГЛАВА XIX.

Города убѣжища; о нечаянныхъ и намѣренныхъ убійствахъ. Неприкосновенность межи. Не менѣе двухъ свидѣтелей для обвиненія. Наказаніе ложнаго свидѣтеля.

Когда Господь, Богъ твой, истребитъ народы, которыхъ землю даетъ тебѣ Господь Богъ твой, и ты вступишь въ наслѣдіе послѣ нихъ и поселишься въ городахъ ихъ и домахъ ихъ:

2. Тогда отдѣли себѣ три города среди земли твоей, которую, Господь, Богъ твой, даетъ тебѣ во владѣніе.

3. Устрой себѣ дорогу и раздѣли на три части всю землю твою, которую Господь, Богъ твой, даетъ тебѣ въ удѣлъ; они будутъ служить убѣжищемъ всякому убійцѣ.

4. И вотъ какой убійца можетъ убѣгать туда и остаться живъ: кто убьетъ ближняго своего безъ намѣренія, не бывъ врагомъ ему вчера и третьяго дня [1]);

---

[1]) (Ст. 1—4). См. Числа XXXV, 6, 11—34; ср. пр. 3-е, 4-е, 5-е, 6-е, 7-е, 8-е. Слѣдуетъ обратить вниманіе, что въ Исходѣ, XXI, 13 уже положено основаніе законовъ объ убѣжищѣ для невольныхъ убійствъ. Полное разъясненіе этихъ законовъ мы видѣли въ указанной выше главѣ кн. Числъ; здѣсь только напоминаніе этихъ законовъ съ нѣкоторыми поясненіями, причемъ говорится о будущемъ отдѣленіи въ Палестинѣ трехъ городовъ, такъ какъ первая половина общаго закона, «*шесть городовъ убѣжища*» (Числ. XXXV, 6) уже исполнена самимъ Моисеемъ, отдѣлившимъ въ заІорданской странѣ города Бецеръ, Рамоѳъ и Голанъ (Вт. IV, 41—43 и пр. 11-е). Въ кн. Іис. Нав. XX, 7 мы видимъ исполненіе второй части этого закона назначеніемъ для убѣжища въ Палестинѣ Кедеса (нынѣ селеніе Кедесъ нѣсколько на сѣверозападъ отъ Меромск. озера), Сихемъ, впослѣдствіи Наблусъ, и Хевронъ нынѣ Ель Кулиль *). Устройство центральной дороги, соединявшей эти три города и прорѣзавшей всю Палестину, по сказанію Мишны, (указ. Еспина со ссылкой на *Surenhusius*, Mishna vol.

---

*) См. Карту Ванъ деръ Вельде и Библ. слов. Смитта, который ею же руководствуется.

5. Кто пойдетъ съ ближнимъ своимъ въ лѣсъ рубить дрова, и размахнется рука его съ топоромъ, чтобы срубить дерево, и соскочитъ желѣзо съ топорища и попадетъ въ ближняго, и онъ умретъ: такой пусть убѣжитъ въ одинъ изъ городовъ тѣхъ, чтобъ остаться живымъ [2]).

6. Дабы мститель за кровь въ горячности сердца своего не погнался за убійцею и не настигъ его, если далекъ будетъ путь, и не убилъ его, между тѣмъ какъ онъ не *подлежитъ* осужденію на смерть, ибо не былъ врагомъ ему вчера и третьяго дня.

7. По сему я и далъ тебѣ повелѣніе, говоря: отдѣли себѣ три города [3]).

8. Когда же Господь, Богъ твой, распространитъ предѣлы твои, какъ Онъ клялся отцамъ твоимъ, и дастъ тебѣ всю землю, которую Онъ обѣщалъ дать отцамъ твоимъ,

9. Если ты будешь стараться исполнять всѣ сіи заповѣди, которыя я заповѣдую тебѣ сегодня, любить Господа, Бога твоего, и ходить путями Его, во всѣ дни: тогда къ симъ тремъ городамъ прибавь еще три города;

10. Дабы не проливалась кровь невиннаго среди земли твоей, которую Господь, Богъ твой, даетъ тебѣ въ удѣлъ, и чтобы не было на тебѣ (вины) крови [4]).

IV, p. 279), лежало на обязанности верховнаго судилища (XVII, 9 и ср. пр. 3-е), по отдѣлу названному: «во всякомъ дѣлѣ царя» (2 Парал. XIX, 11). Мишна указываетъ, что исправленіе дорогъ къ городамъ убѣжища дѣлалось ежегодно (по наряду) въ мѣсяцѣ Адарѣ (приблизительно конецъ Февраля, начало Марта); на этихъ дорогахъ должны были быть столбы съ надписями «къ убѣжищу» и на каждомъ ручейкѣ, а тѣмъ болѣе на рѣкахъ должны были быть прочные мосты.

[2]) (Ст. 5). Указаніе примѣра нечаяннаго и невольнаго убійства. О желѣзѣ и томъ, что оно было извѣстно въ весьма высокой древности въ Египтѣ и упомянуто въ Иліадѣ, мы говорили въ пр. 8-мъ на XXXI гл. Чис.

[3]) (Ст. 6—7). Объ обязанностяхъ мстителя, налагаемыхъ обычаемъ и законами бытовыми народа, ср. пр. 3-е и 5-е гл. XXXV Числъ.

[4]) (Ст. 8—10). «Когда же Господь распространитъ предѣлы твои... прибавь еще три города». То есть всѣхъ городовъ убѣжища было бы девять, если бы Израиль исполнилъ свое назначеніе, и Господь распространилъ его царство. Такъ лучшіе комментаторы (Лира, Герхардтъ, Кейль, Шульцъ, ссылка Еспина). Нѣкоторые какъ Кнобель, Генгстенбергъ, думаютъ, что это повтореніе того же приказанія, которое дано въ ст. 2 и 7,—но повидимому ясно, что законодатель имѣетъ въ виду то расширеніе предѣловъ, котораго крайнія грани указаны въ Быт. XV, 18 и Исх. XXIII, 31. Еспинъ совершенно справедливо замѣчаетъ, что если бы Второзаконіе написано было, какъ думаютъ критики раціоналисты во времена Іереміи и во всякомъ случаѣ позже Давида и Соломона, когда пророчество о расширеніи предѣловъ Израиля уже исполнилось, и государство распавшееся и раздѣленное клонилось уже къ упадку; то такое указаніе о будущемъ величіи Израиля не могло бы *имѣть никакого* смысла, и ни какой пророкъ или лѣтописецъ не посмѣлъ бы внести *его въ* свое законодательство или хронику.

11. Но если кто (у тебя) будетъ врагомъ ближнему своему и будетъ подстрекать его, и возстанетъ на него и убьетъ его до смерти, и убѣжитъ въ одинъ изъ городовъ тѣхъ:

12. То старѣйшины города его должны послать, чтобы взять его оттуда и предать его въ руки мстителя за кровь, чтобъ онъ умеръ.

13. Да не пощадитъ его глазъ твой; смой съ Израиля кровь невиннаго, и будетъ тебѣ хорошо [5]).

14. Не нарушай межи ближняго твоего, которую положили предки въ удѣлѣ твоемъ, доставшемся тебѣ въ землѣ, которую Господь, Богъ твой, даетъ тебѣ во владѣніе [6]).

15. Недостаточно одного свидѣтеля противъ кого либо въ какой нибудь винѣ и въ какомъ нибудь преступленіи и въ какомъ нибудь грѣхѣ, которымъ онъ согрѣшитъ: при словахъ двухъ свидѣтелей, или при словахъ трехъ свидѣтелей, состоится (всякое) дѣло [7]).

16. Если выступитъ противъ кого свидѣтель несправедливый, обвиняя его въ преступленіи:

17. То пусть предстанутъ оба сіи человѣка, у которыхъ тяжба, предъ Господа, предъ священниковъ и предъ судей, которые будутъ въ тѣ дни.

18. Судьи должны хорошо изслѣдовать, и если свидѣтель тотъ свидѣтель ложный, ложно донесъ на брата своего:

19. То сдѣлайте ему то, что онъ умышлялъ сдѣлать брату своему; и *такъ* истреби зло изъ среды себя.

20. И прочіе услышатъ, и убоятся, и не станутъ впредь дѣлать такое зло среди тебя.

21. Да не пощадитъ (его) глазъ твой: душу за душу, глазъ за глазъ, зубъ за зубъ, руку за руку, ногу за ногу. (Какой кто сдѣлаетъ вредъ ближнему своему, тѣмъ должно отплатить ему) [8]).

---

[5]) (Ст. 11—13). Ср. Числ. XXXV, 12, 20, 21, 30—32 и пр. in loco. Ср. Исх. XXI, 14: «Если кто съ намѣреніемъ умертвитъ ближняго коварно... то отъ жертвенника Моего бери его на смерть», см. in loco, пр. 10-е.

[6]) (Ст. 14). Давидсонъ, Фатеръ и др. указывали на выраженіе «предки твои», какъ на одно изъ доказательствъ, что Второзаконіе написано гораздо позже вступленія Израильтянъ въ Ханаанъ. Но между тѣмъ мы замѣтимъ, что вслѣдъ за симъ употреблено выраженіе: въ землѣ, которую Господь *даетъ* тебѣ». Очень вѣроятно мнѣніе высказанное Еспиномъ, что *предки* здѣсь употреблено въ смыслѣ «*старѣйшины*», т. е. отцы твои по власти. (Ср. Притчи XXII, 28).

[7]) (Ст. 15). Ср. гл. XVII, 6, а также Числа XXXV, 30.

[8]) (Ст. 16—21). «Не давай руки твоей нечестивому, чтобы быть свидѣтелемъ неправды, сказано въ Исх. XXIII, 1. Здѣсь полнѣйшее раскрытіе этого нравственнаго закона, внесеннаго уже въ уголовный кодексъ. Это примѣненіе lex talionis (Исх. XXI

23—24) къ ложному свидѣтелю, ложь котораго доказана передъ судомъ. Передъ судъ предстають по стиху 17-му *тяжущіеся*, изъ которыхъ одинъ выставилъ ложнаго свидѣтеля, и самый свидѣтель. Изъ преній самихъ тяжущихся и вѣроятно по указанію одного изъ нихъ, по собраніи надлежащихъ свѣдѣній (ст. 18), могло выясниться ложное свидѣтельство, которое и наказывалось по стиху 21-му.

ГЛАВА XX.

Распоряженія передъ войною. Приказаніе предлагать миръ городу и только при отказѣ его платить дань, осадить и разрушить его. Не рубить во время осады плодовыхъ деревьевъ.

Когда ты выйдешь на войну противъ врага твоего, и увидишь коней и колесницы (и) народа болѣе, нежели у тебя: то не бойся ихъ; ибо съ тобою Господь, Богъ твой, который вывелъ тебя изъ земли Египетской [1]).

---

[1]) (Ст. 1). Хананейскіе народы имѣли много военныхъ колесницъ, Іис. Нав. XVII, 16; Суд. IV, 3; 1 Ц. XIII, 5) составлявшихъ въ то время главнѣйшую силу арміи. Какъ въ средніе вѣка пѣхота считалась ничтожною передъ закованными въ желѣзо рыцарями, такъ и въ эти древнія времена Израильтяне въ приведенныхъ выше текстахъ высказываютъ свои опасенія въ виду этой отборной и сильнѣйшей части войска, которая составлялась притомъ изъ знаменитѣйшихъ и богатѣйшихъ лицъ народа (Ср. Иліаду, Ассирійскіе барельефы, Египетскіе тексты и изображенія). Моисей указываетъ народу, что Господь—его сила, и что пока съ нимъ Іегова, ему нечего бояться, онъ одолѣетъ враговъ. Такъ и было при судьѣ Вараке (Суд. IV, 15), и такъ обѣщалъ Іис. Навинъ (XVII, 18) колѣну Ефремову, которое и заняло такъ называемую гору Ефремову (Сихемъ съ горами Самарійскими Гаризимомъ и Ебаломъ). Впрочемъ какъ замѣчаетъ кавалеръ Фоларъ, съ нѣкоторою опытностію хорошо устроенная пѣхота имѣла преимущество надъ тѣмъ родомъ оружія, которое пугало Израильтянъ. Колесницы были по большей части съ косами, такъ по крайней мѣрѣ Вульгата переводитъ стихъ 19-й первой главы Судей. («Quia falcatis curribus abundabant». Такъ и Саси). Было два средства сдѣлать колесницы безполезными: первое перебить лошадей: но мы знаемъ, что Израильтяне имѣли превосходныхъ стрѣльцовъ изъ лука (Быт. XLVIII, 22; I Парал. VIII, 40) и пращниковъ (Суд. XX, 16, I Ц. XVII, 49); второй способъ былъ быстро раздаваться для пропуска колесницъ и поражать коней и враговъ дротиками. Наконецъ есть много основаній думать, что у Израильтянъ извѣстна была колонна подобная фалангѣ, потому что изъ Суд. XX, 22 видно, что Израильтяне «строились въ боевой порядокъ»; а что кромѣ дротиковъ и легкихъ копей (*кидонъ* Іис. Нав. VIII, 18; *ромахъ* Числ. XXV, 7) имъ извѣстны были и тяжелыя копья (ханнитъ),

2. Когда же приступаете къ сраженію, тогда пусть подойдетъ священникъ и говоритъ народу.

3. И скажетъ ему: слушай, Израиль, вы сегодня вступаете въ сраженіе съ врагами вашими, да не ослабѣетъ сердце ваше, не бойтесь, не смущайтесь и не ужасайтесь ихъ;

4. Ибо Господь, Богъ вашъ, идетъ съ вами, чтобы сразиться за васъ съ врагами вашими (и спасти васъ [2]).

5. Надзиратели же пусть объявятъ народу, говоря: кто построилъ новый домъ и не обновилъ его, тотъ пусть идетъ и возвратится въ домъ свой, дабы не умеръ на сраженіи, и другой не обновилъ его.

6. И кто насадилъ виноградникъ и не пользовался имъ, тотъ пусть идетъ и возвратится въ домъ свой, дабы не умеръ на сраженіи, и другой не воспользовался имъ.

7. И кто обручился съ женою и не взялъ ее, тотъ пусть идетъ и возвратится въ домъ свой, дабы не умеръ на сраженіи, и другой не взялъ ея.

8. И еще объявятъ надзиратели народу, и скажутъ: кто боязливъ и малодушенъ, тотъ пусть идетъ и возвратится въ домъ свой, дабы онъ не сдѣлалъ робкими сердца братьевъ его, какъ его сердце [3]).

видно изъ 1 Ц. XVII, 7, 45; XXVI, 7; 2 Ц. XXI, 19 и др. По всему этому при силѣ національнаго духа, и овладѣвъ горною страною, Израиль съ своей пѣхотой могъ всегда съ помощію Іеговы-царя своего побѣждать враговъ своихъ. Намъ кажется даже что, что Моисей предвидѣлъ (Втор. XVII, 16) запрещая будущему царю умножать коней, что сила Израиля должна именно заключаться въ стрѣльцахъ и въ копьеносной пѣхотѣ, построенной въ фалангахъ или подобныхъ ей колоннахъ.

[2]) (Ст. 2—4). Еспинъ говоритъ, что по равинскому преданію не первосвященникъ выходилъ къ войску, а одинъ изъ священниковъ, называвшійся «помазаннымъ войны». Священники эти иногда предводительствовали и войскомъ, какъ Финеесъ въ войнѣ Мадіанитской (Числа XXXI, 6); вѣроятно такіе же «помазанные войны» были два сына Иліевы, Офни и Финеесъ, сопровождавшіе ковчегъ вынесенный противъ Филистимлянъ (1 Ц. IV, 4).

[3]) (Ст. 5—8). Надзиратели «Шотеримъ», какъ мы видѣли изъ Исх. V, 6, 10, 14—15, въ Египтѣ вели счетъ рабочимъ и подъ именемъ писцовъ были однимъ изъ главнѣйшихъ орудій Моисея для организаціи готовящагося выходить изъ Египта народа (ср. пр. 7-е in loco). Эти же писцы являются здѣсь облеченные значительною властію. Это были не военные, а гражданскіе чиновники. Смыслъ послѣдующихъ приказаній тотъ, чтобы въ рядахъ войска Израилева не было людей, идущихъ съ неудовольствіемъ и съ сожалѣніемъ, а также по природѣ робкихъ и малодушныхъ. Новый домъ, насажденный виноградникъ, отъ котораго насадившій не вкушалъ еще плодовъ, и обрученіе съ молодою женою, не вошедшею еще въ домъ мужа, суть причины, освобождавшія отъ призыва на войну. Изъ Фл. Іос. Ист. Іуд. VI, 8 (ed. Buchon p. 104), мы знаемъ, что въ новомъ домѣ своемъ Израильтянинъ могъ жить не тревожимый призывомъ годъ. Мы не знаемъ продолжительности льготъ, даваемыхъ по другимъ случаямъ.

9. Когда надзиратели скажутъ все это народу, тогда должно поставить военныхъ начальниковъ въ вожди народу [4]).

10. Когда подойдешь къ городу, чтобы завоевать его, предложи ему миръ.

11. Если онъ согласится на миръ съ тобою и отворитъ тебѣ *ворота*, то весь народъ, который найдется въ немъ, будетъ платить тебѣ дань и служить тебѣ.

12. Если же онъ не согласится на миръ съ тобою и будетъ вести съ тобою войну, то осади его.

13. И *когда* Господь, Богъ твой, предастъ его въ руки твои, порази въ немъ весь мужескій полъ остріемъ меча.

14. Только женъ и дѣтей и скотъ и все, что въ городѣ, всю добычу его возьми себѣ, и пользуйся добычею враговъ твоихъ, которыхъ предалъ тебѣ Господь, Богъ твой [5]).

15. Такъ поступай со всѣми городами, которые отъ тебя весьма далеко которые не изъ *числа* городовъ народовъ сихъ.

16. А въ городахъ сихъ народовъ, которыхъ Господь, Богъ твой, даетъ тебѣ во владѣніе, не оставляй въ живыхъ ни одной души;

17. Но предай ихъ заклятію: Хеттеевъ, и Аморреевъ, и Хананеевъ, и

---

[4]) (Ст. 9). Изъ этого стиха видно, что *шотеримъ* не были офицерами. Нѣкоторые думаютъ, что надзиратели эти расчитывали народъ по частямъ войскъ и назначали офицеровъ; такъ думаетъ и Еспинъ на основаніи грамматическихъ соображеній, хотя онъ указываетъ, что Вульгата и Сирійскій текстъ принимаютъ самихъ Шотеримъ за военныхъ вождей и переводятъ» когда надзиратели скажутъ... то они (Шотеримъ) приготовятъ войско къ сраженію» (такъ Саси). Еврейская Библія на русск. языкѣ 1875 переводитъ ближе къ нашему тексту и къ значенію даваемому Еспиномъ: «И да будетъ когда надзиратели окончатъ говорить народу, то пусть назначатъ начальниковъ ополченій во главу народа».

[5]) (Ст. 10—14). Мы въ особенности останавливаемъ вниманіе на этихъ стихахъ, потому, что они дышатъ чрезвычайно гуманнымъ чувствомъ избѣгающимъ кровопролитія, такъ какъ въ случаѣ принятія мирныхъ предложеній и жизнь и собственность всѣхъ безъ исключенія жителей, даже вооруженныхъ мужчинъ, совершенно сохранна. Отъ народа можно только требовать дани и службы (вѣроятно помощи въ военныхъ дѣлахъ или рабочихъ для государственныхъ цѣлей). Въ случаѣ если миръ не будетъ принятъ, то городъ подвергается всѣмъ послѣдствіямъ войны, которая конечно была жесточе въ древности, чѣмъ въ наше время. Поэтому въ случаѣ овладѣнія городомъ объявившимъ, что онъ не согласенъ на мирныя предложенія, и стало быть объявившимъ себя по религіознымъ или племеннымъ своимъ возрѣніямъ непримиримымъ врагомъ Израиля, съ нимъ поступали на общемъ правѣ древней восточной войны, какъ поступали съ взятыми штурмомъ, т. е. защищавшимися городами Египтяне и Ассиріяне, т. е. мужчины носившіе оружіе предавались смерти, только дѣти обоихъ половъ и женщины обращались въ рабство, а городъ по разграбленіи обыкновенно разрушался или сожигался.

Ферезеевъ, и Евеевъ, и Іевусеевъ, (и Гергесеевъ какъ повелѣлъ тебѣ Господь, Богъ твой;

18. Дабы они не научили васъ дѣлать такія же мерзости, какія они дѣлали для боговъ своихъ; и дабы вы не грѣшили предъ Господомъ, Богомъ вашимъ. [6]).

19. Если долгое время будешь держать въ осадѣ (какой нибудь) городъ, чтобы завоевать его и взять его: то не порти деревъ его, отъ которыхъ можно питаться, и не опустошай окрестностей; ибо дерево на полѣ не человѣкъ, чтобы могло уйти отъ тебя въ укрѣпленіе.

20. Только тѣ дерева, о которыхъ ты знаешь, что они ничего не приносятъ въ пищу, можешь портить и рубить, и строить укрѣпленія противъ города, который ведетъ съ тобою войну, доколѣ не покоришь его. [7]).

---

[6]) (Ст. 15—18). Втор. VII, 2; IX, 3. Ср. XII, 2, 3, и пр. in loco также Исх: XXIII, 32, 33, пр. 23-е.

[7]) (Ст. 19—20). Смыслъ нашего перевода стиха 19-го, подавшаго поводъ къ разнымъ чтеніямъ и толкованіямъ, признается за лучшій и болѣе всѣхъ выражающій мысль подлинника. Мы уже говорили выше, что въ 19-мъ стихѣ продолжается повелѣніе, излагаемое въ ст. 10—14. Отъ вниманія читателя не ускользнетъ и здѣсь воспитаніе народа, которому воспрещается разрушать изъ одной любви къ разрушенію, которому проповѣдуется уваженіе къ предметамъ полѣзнымъ и насажденнымъ трудами человѣка.

ГЛАВА XXI.

Законы: о трупѣ убитаго когда неизвѣстенъ убійца: о конкубинатѣ съ плѣнницей взятой на войнѣ; о части наслѣдства первороднаго, даже рожденнаго отъ жены нелюбимой; о непокорномъ и буйномъ сынѣ; о повѣшеніи казненнаго на деревѣ.

Если въ землѣ, которую Господь, Богъ твой, даетъ тебѣ во владѣніе найденъ будетъ убитый, лежащій на полѣ, и неизвѣстно, кто убилъ его:

2. То пусть выйдутъ старѣйшины твои и судьи твои, и измѣрятъ *раз-стояніе* до городовъ, которые вокругъ убитаго [1]);

3. И старѣйшины города того, который будетъ ближайшій къ убитому, пусть возьмутъ телицу, на которой не работали, (и) которая не носила ярма,

4. И пусть старѣйшины того города отведутъ сію телицу въ дикую до-

---

О трупѣ убитаго.

[1]) (Ст. 1—2). Съ кн. Бытія мы видимъ во всемъ Пятокнижіи, какъ настойчиво проводится мысль объ уваженіи къ человѣческой жизни, а въ позднѣйшихъ Моисеевыхъ книгахъ требуется дѣйствительное или эмблематическое по крайней мѣрѣ возмездіе за пролитую кровь человѣка. (Быт. IV, 10, 11; IX, 6; XLIX, 5—7; Исх. XXI, 14; Числ. XXXV, 31 и др.). Здѣсь по неизвѣстности убійцы совершается эмблематическая казнь убійцы (представляемаго телицей) съ обрядами, о которыхъ мы будемъ говорить ниже. Мы видимъ ниже, что къ обрядамъ этимъ вызывались священники, а изъ городовъ, находящихся вблизи и вокругъ мѣста, гдѣ совершено преступленіе (см. Ист. Іуд. ed. Buchon p. 98), къ трупу выходятъ: «*старѣйшины*», т. е. начальники семей, представляющіе собою весь народъ, и «*судьи*», т. е. избранные народомъ на основаніи XVI, 18 (ср. пр. 6-е) для постановленія судебныхъ приговоровъ по гражданскимъ и уголовнымъ дѣламъ. Левиты, судьи, народъ—всѣ участвовали въ обрядахъ очищенія отъ неизвѣстнаго убійства.

лину, которая не разработана и не засѣяна, и заколютъ тамъ телицу въ долинѣ [2]);

5. И прійдутъ священники, сыны Левіины; (ибо ихъ избралъ Господь Богъ твой, служить Ему и благословлять именемъ Господа, и по слову ихъ должно *рѣшить* всякое спорное дѣло и всякій причиненный вредъ); [3]).

6. И всѣ старѣйшины города того, ближайшіе къ убитому, пусть омоютъ руки свои надъ (головою) телицы, зарѣзанной въ долинѣ,

7. И объявятъ и скажутъ: руки наши не пролили крови сей, и глаза наши не видѣли;

8. Очисти народъ Твой, Израиля, который Ты Господи, освободилъ (изъ земли Египетской), и не вмѣни народу Твоему, Израилю, невинной крови. И они очистятся отъ крови.

9. *Такъ* долженъ ты смывать у себя кровь невиннаго, если хочешь дѣлать (доброе) и справедливое предъ очами Господа, (Бога твоего). [4]).

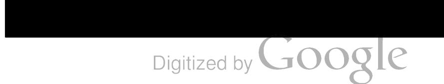
10. Когда выйдешь на войну противъ враговъ твоихъ и Господь, Богъ твой, предастъ ихъ въ руки твои, и возьмешь ихъ въ плѣнъ.

---

[2]) (Ст. 3—4). Мы уже говорили, что телица изображала самого убійцу, а потому она не убивалась съ обрядами жертвоприношенія, а просто закалывалась, или какъ выражается Библія для Евреевъ: «убивалась съ затылка», (какъ не выкупленный первенецъ нечистаго животнаго по Исх. XIII, 13 по переводу той же Библіи). Но для того, чтобы она изображала собою человѣка, нужно было, чтобы она не была еще подъ ярмомъ и чтобы на ней не работали. Телицу отводятъ въ пустынную и дикую долину также не тронутую рукою человѣка и здѣсь убиваютъ ее, совершая затѣмъ надъ убитой уже обрядъ очищенія, о которомъ ниже.

[3]) (Ст. 5). Слова въ скобкахъ Александрійской Библіи поясняютъ значеніе въ настоящемъ обрядѣ Левитовъ священниковъ, которые (ср. Лев. X, 11) въ данномъ случаѣ должны были наблюдать за правильностію совершенія обряда, имѣвшаго религіозное значеніе освященія и очищенія отъ скверны крови близь лежащихъ городовъ или, какъ думаютъ на основаніи стиха 2-го и 6-го, одного города ближе всѣхъ лежащаго къ трупу убитаго.

[4]) (Ст. 6—9). Ни Левиты, ни судьи не омываютъ рукъ своихъ надъ телицей, а омываютъ ихъ старѣйшины, т. е. представители народа. Притомъ это омовеніе совершаютъ старѣйшины того города, который по измѣренію (ст. 2) окажется ближе всѣхъ къ мѣсту убійства. Естественно, что законъ не могъ предрѣшать вопроса о томъ, что именно одинъ изъ жителей этого ближайшаго города, а не кто другой, совершилъ преступленіе, поэтому старѣйшины ближайшаго города представляютъ собою не только жителей этого города, но и всѣхъ окружающихъ городовъ, или лучше сказать всего народа Израильскаго (стихъ 8). При обыкновенныхъ жертвоприношеніяхъ за грѣхъ, сознаніе грѣха съ возложеніемъ рукъ на жертву совершалось, доколѣ жертва была еще жива (Лев. IV, 4, 15, 24, 29). Здѣсь телица уже заколота; старѣйшины умываютъ руки надъ убитой и дѣлаютъ заявленіе о невинности своей и о незнаніи, кто совершилъ преступленіе (ст. 7), моля Господа объ очищеніи всего народа Израильскаго и о не вмѣняемости ему пролитой невинной крови (ст. 8).



11. И увидишь между плѣнными женщину, красивую видомъ, и полюбишь ее, и захочешь взять ее себѣ въ жену:

12. То приведи ее въ домъ свой, и пусть она острижетъ голову свою и обрѣжетъ ногти свои,

13. И сниметъ съ себя плѣнническую одежду свою, и живетъ въ домѣ твоемъ, и оплакиваетъ отца своего и матерь свою въ продолженіе мѣсяца; и послѣ того ты можешь войти къ ней и сдѣлаться ея мужемъ, и она будетъ твоею женою.

14. Если же она *послѣ* не понравится тебѣ, то отпусти ее, *куда* она захочетъ, но не продавай ея за серебро и не обращай ея въ рабство, потому, что ты смирилъ ее [5]).

15. Если у кого будутъ двѣ жены, одна любимая а другая нелюбимая, и какъ любимая, *такъ*, и нелюбимая, родятъ ему сыновей, и первенцемъ будетъ сынъ нелюбимой:

16. То, при раздѣлѣ сыновьямъ своимъ имѣнія своего, онъ не можетъ сыну жены любимой дать первенство предъ первороднымъ сыномъ нелюбимой;

17. Но первенцемъ долженъ признать сына нелюбимой, (и) дать ему двойную часть изъ всего, что у него найдется; ибо онъ есть начатокъ силы его, ему *принадлежитъ* право первородства [6]).

О конкубинатѣ.

[5]) (Ст. 10—14). Плѣнницы могли быть во первыхъ взяты на основаніи стиха 14, гл. XX по разграбленіи города, а также въ случаяхъ подобныхъ указанному въ Числ. XXXI, 18, когда дѣвушки «не познавшія мужа» даже изъ среды самыхъ развращенныхъ народовъ, знакомыхъ съ обрядами Ваалъ Фегора, могли войти женами или наложницами въ домъ Израильтянина. (Ср. Числ. XXV; пр. 2-е и XXXI, пр. 6-е). Изъ стиха 12 и 13 видно, что плѣнницы въ знакъ печали носили рубище и отрощали ногти; (объ этихъ знакахъ печали ср. 2 Ц. XIX, 24). Затѣмъ ей давался мѣсяцъ для оплакиванія родителей (не мужа, что подтверждаетъ выше нами высказанное мнѣніе, что законъ этотъ конкубината относится лишь къ дѣвушкамъ плѣнницамъ), и для того, чтобы приготовиться къ новому своему положенію. Нравы древняго міра дозволяли впослѣдствіи оставить эту наложницу и не признавать ее женой, но Моисей предвидитъ случай, который въ наши дни еще представлялся въ южныхъ штатахъ Американскаго Союза, когда *рабовладѣлецъ продавалъ ту, которая раздѣляла его ложе и была матерью его дѣтей*. Запрещеніе продавать наложницу, хотя бы плѣнницу, и считать ее своей рабой ставитъ законодательство этихъ отдаленныхъ временъ неизмѣримо выше законовъ, существовавшихъ лишь нѣсколько лѣтъ тому назадъ въ странѣ, которая именовала себя христіанскою страною.

О наслѣдствѣ.

[6]) (Ст. 15—17). Стихъ 17-й ясно указываетъ намъ, что первородный по гражданскому праву Израильтянъ получалъ двойную часть наслѣдства. Мы здѣсь напоминаемъ,

18. Если у кого будетъ сынъ буйный и непокорный, не повинующійся голосу отца своего и голосу матери своей, и они наказывали его, но онъ не слушаетъ ихъ:

19. То отецъ его и мать его пусть возьмутъ его и приведутъ его къ старѣйшинамъ города своего и къ воротамъ своего мѣстопребыванія,

20. И скажутъ старѣйшинамъ города своего: сей сынъ нашъ буенъ и непокоренъ, не слушаетъ словъ нашихъ, мотъ и пьяница;

21. Тогда всѣ жители города его пусть побьютъ его камнями до смерти и *такъ* истреби зло изъ среды себя, и всѣ Израильтяне услышатъ, и убоятся [7].

что это право имѣетъ основаніе въ глубокой древности, и слѣды его есть въ кн. Бытія въ благословеніи Іакова. (Ср. пр. 2-е гл. XLVIII кн. Бытія). Первородный имѣлъ три преимущества передъ братьями: право священнодѣйствія (ср. Исх. XIII, пр. 1-е), первенство надъ ними (Исх. XXVII, 29, 37) и двойную часть наслѣдства.

Отстранивъ отъ первородства Рувима, Іаковъ (Быт. XLIX) передаетъ первенство Іудѣ и даетъ Іосифу, первородному отъ Рахили, двойную часть наслѣдства, признавая Ефрема и Манасію равноправными съ дядями ихъ (Быт. XLVIII, 5). Призваніе же къ священству колѣна Левіина было еще скрыто отъ него. При послѣдующемъ развитіи жизни народа Израильскаго, отдѣльнымъ семьямъ запрещено было священнодѣйствовать (см. Исх. XXVIII, 1 всю кн. Левита Числ. III 3, 6, XVI, Вт. XII, 5, 13 et passim); семьи входили въ составъ колѣнъ и цѣлаго народа, у котораго поставлялись въ утвержденномъ закономъ порядкѣ старѣйшины и судьи. За первенцами оставалось только гражданское право на двойную долю наслѣдства, и право это не могло быть отнято по произволу отца. Первенецъ хотя бы отъ нелюбимой жены получалъ двойную долю наслѣдства.

О непокорномъ сынѣ.

[7]) (Ст. 18—21). Вслѣдъ за нѣкоторымъ ограниченіемъ власти отцовской вводится по логической связи мыслей законъ о случаяхъ неповиновенія противу родительской власти буйнаго сына непокорнаго отцу и (замѣтимъ) матери своей, даже послѣ неоднократныхъ внушеній и наказаній. Мы по поводу Десятословія (Исх, XX, 12) говорили, что уваженіе къ семьѣ и родительской власти лежитъ въ основаніи правильной жизни государствъ и народовъ: поэтому и въ Исх. XXI, 15, т. е. въ первыхъ за заповѣдями изрѣченныхъ законахъ повелѣно предавать смерти осмѣлившихся поднять руку на родителей. Въ Лев. XX, 9 то же наказаніе назначено за злословіе отца и матери. Здѣсь мы видимъ, что непокорность и буйство (вѣроятно включающее въ себѣ и вышеупомянутыя преступленія) должно наказываться избіеніемъ каменьями, въ которомъ участвуютъ всѣ жители города. Мы знаемъ, что у Римлянъ права отца, называемыя по самой неограниченности своей Potestas patria, или majestas patria, или sacrata parentum jura простирались на всякую собственнность сына, на свободу его и самую жизнь, которую онъ имѣлъ право отнять лично самъ, не прибѣгая ни къ чьему посредству *). Но это право было ограничено у Израильтянъ тѣмъ, что отецъ

---

*) При жизни отца даже дѣти сына стояли въ томъ же отношеніи къ дѣду своему, какъ и самый сынъ его. См. у Нитча Römer II, § 69.



22. Если въ комъ найдется преступленіе, достойное смерти, и онъ будетъ умерщвленъ, и ты повѣсишь его на деревѣ:

23. То тѣло его не должно ночевать на деревѣ, но погреби его въ тотъ же день; ибо проклятъ предъ Богомъ (всякій) повѣшенный (на деревѣ) и не оскверняй земли твоей, которую Господь, Богъ твой, даетъ тебѣ въ удѣлъ*).

обязанъ былъ привести сына передъ старѣйшины, и тѣмъ что весь народъ долженъ былъ участвовать въ казни. Такимъ образомъ первые старѣйшины должны были стать посредниками и миротворцами между раздраженными родителями и безумнымъ сыномъ, и во вторыхъ народъ могъ общественнымъ мнѣніемъ и своимъ вліяніемъ заставить родителей взять назадъ свое требованіе.

О повѣшеніи на древѣ.

*) (Ст. 22—23). Еспинъ, какъ Ѳилотъ (въ библ. слов. Смитта) говорятъ, что повѣшеніе не было особымъ видомъ казни у Израильтянъ, а лишь исполнялось надъ трупомъ казненнаго. Это мы встрѣчаемъ и въ Египтѣ (Быт. XL, 19), гдѣ хлѣбодару Фараонъ приказываетъ сначала снять голову, а затѣмъ повѣсить. Точно также поступаетъ и Іис. Навинъ (VIII, 29; X, 26), наблюдая согласно съ настоящимъ закономъ, чтобы трупы не оставались ночью на древѣ, а похоронялись въ тотъ же день вечеромъ. Вѣроятно тоже надо разумѣть и въ Числахъ XXV, 4 (ср. пр. 3-е). Повѣшеніе на деревѣ послѣ казни клало повидимому особое пятно на имя умершаго и употреблялось, по сказанію раввиновъ, лишь послѣ казни идолопоклонника и богохульца. Казни, употреблявшіеся обыкновенно среди Израиля, были: побитіе каменьями (Исх. XVII, 4; Втор. XIII, 10 и др.), сожженіе огнемъ, какъ думаютъ однако, послѣ умерщвленія посредствомъ удушенія, (о казни огнемъ Лев. XX, 14; XXI, 9) и избіеніе мечемъ (Исх. XXXII, 27). О казняхъ подробно см. у Dom. Calmet Dict. de la Bible: Supplices и въ Smith's Bibl. Dict. sub. voc. Punishments.

ГЛАВА XXII.

Разные законы.

1. Когда увидишь вола брата твоего, или овцу его, заблудившихся, не оставляй ихъ, но возврати ихъ брату твоему.

2. Если же не близко будетъ къ тебѣ братъ твой, или ты не знаешь его то прибери ихъ въ домъ свой, и пусть они будутъ у тебя, доколѣ братъ твой не будетъ искать ихъ, и тогда возврати ему ихъ.

3. Такъ поступай и съ осломъ его, такъ поступай съ одеждою его, такъ поступай со всякою потерянною *вещію* брата твоего, которая будетъ имъ потеряна, и которую ты найдешь; нельзя тебѣ уклоняться *отъ сего.*

4. Когда увидишь осла брата твоего или вола его упадшихъ на пути не оставляй ихъ, но подними ихъ съ ними вмѣстѣ. [1]).

5. На женщинѣ не должно быть мужской одежды, и мужчина не долженъ одѣваться въ женское платье; ибо мерзокъ предъ Господомъ, Богомъ твоимъ, всякій дѣлающій сіе. [2]).

---

[1]) (Ст. 1—4). Ср. Исх. XXIII, 4, 5 и пр. 4 и 5. Здѣсь дается нѣсколько большее развитіе основнымъ правиламъ, высказаннымъ въ указанномъ мѣстѣ Исхода. Тамъ дается высшій нравственный принципъ: «если найдешь вола или осла врага твоего заблудившимся, приведи ему»; «если увидишь осла врага твоего упавшимъ подъ ношею, подыми его». Если приказано сдѣлать то для врага, то тѣмъ болѣе надо сдѣлать это для брата. Вездѣ въ законодательствѣ данномъ Израилю выступаетъ на первый планъ развитіе нравственныхъ чувствъ народа, развитіе сознанія нравственнаго долга; эти нравственные законы не подкрѣплены никакими угрозами наказанія: они даются въ руководство совѣсти. Мы замѣчали въ своемъ мѣстѣ, что и Десять Заповѣдей изрекаются безъ всякихъ угрозъ: это законъ долженствующей быть написаннымъ на скрижаляхъ сердца человѣка.

[2]) (Ст. 5). Этотъ законъ дается потому, что съ переодѣваніями соединялись самые *постыдные* обряды натуралистическихъ культовъ: такъ и Маймонидъ цитируемый Спен-



6. Если попадется тебѣ на дорогѣ птичье гнѣздо на какомъ либо деревѣ, или на землѣ, съ птенцами или яйцами, и мать сидитъ на птенцахъ или на яйцахъ, то не бери матери вмѣстѣ съ дѣтьми;

7. Мать пусти, а дѣтей возьми себѣ, чтобы тебѣ было хорошо, и чтобы продлились дни твои. [3]).

8. Если будешь строить новый домъ, то сдѣлай перила около кровли твоей, чтобы не навести тебѣ крови на домъ твой, когда кто нибудь упадетъ съ него [4]).

9. Не засѣвай виноградника своего двумя родами сѣмянъ, чтобы не сдѣлать тебѣ заклятымъ сбора сѣмянъ, которыя ты посѣешь, вмѣстѣ съ плодами виноградника (своего).

10. Не паши на волѣ и ослѣ вмѣстѣ.

11. Не надѣвай одежды, сдѣланной изъ разныхъ веществъ, изъ шерсти и льна вмѣстѣ. [5]).

12. Сдѣлай себѣ кисточки, на четырехъ углахъ покрывала твоего, которымъ ты покрываешься. [6]).

серомъ (о законахъ Евреевъ). Съ переодѣваніями терялось чувство стыда, сохраняющее общество отъ растлѣнія. (См. напр. у Ювенала Сат. VI, 252 и сл.).

[3]) (Ст. 6—7). Мы опять встрѣчаемъ законъ воспитательный, законъ развитія нравственнаго чувства, съ которымъ имѣетъ общее значеніе законъ Лев. XXII, 28 «не закалать коровы или овцы въ одинъ день съ порожденіемъ ея», и вѣроятно Исх. XXII, 30 приказаніе оставлять при матери новорожденнаго теленка или ягненка первые семь дней.

[4]) (Ст. 8). Мы уже въ Исх. XXI, 29—34 и XXII, 6 видѣли цѣль законодателя развивать привычку въ народѣ думать о послѣдствіяхъ своихъ поступковъ и беречься хотя бы ненамѣренно сдѣлать вредъ ближнему недостаточно обдуманнымъ дѣйствіемъ. Здѣсь дается примѣръ обдуманности, которая требуется отъ того, который «не желаетъ навести кровь на домъ свой». Вѣроятно всѣмъ извѣстно, что восточные дома имѣютъ плоскую крышу, постоянно замѣняющую балконъ и даже ночью спальню, раввинское преданіе говоритъ, что перила должны были имѣть по крайней мѣрѣ 2 локтя (3 ф.) высоты.

[5]) (Ст. 9—11). Много было высказано мнѣній о причинахъ этихъ законовъ, запрещающихъ смѣшеніе двухъ сѣмянъ, двухъ разныхъ нитей, двухъ породъ скота (Лев. XIX, 19 и пр. 13-е); но по нашему мнѣнію ни одно не представляетъ удовлетворительнаго объясненія этого вопроса. Ст. 10 «о паханіи воломъ и осломъ» могло бы относиться къ законамъ милосердія, но совершенно непонятно, почему (ст. 9) виноградникъ, засѣянный двумя родами сѣмянъ, дѣлался заклятымъ въ сѣменахъ своихъ и въ плодахъ своихъ. Надо предположить, что законодатель имѣетъ въ виду какой нибудь извѣстный народу языческій обычай, потому что онъ не разъясняетъ причинъ заклятія, которое однако произносится въ другихъ случаяхъ (напр. Вт. XIII, 17) надъ идолопоклонническою собственностію.

[6]) (Ст. 12). Ср. пр. 10-е главы XV, 38 Числъ. Мы высказывали въ этомъ примѣчаніи свое мнѣніе, что въ виду возникавшаго явнаго непослушанія закону и возмуще-

13. Если кто возьметъ жену и войдетъ къ ней, и возненавидитъ ее,

14. И будетъ возводить на нее порочныя дѣла, и пустить о ней худую молву и скажетъ: я взялъ сію жену, и вошелъ къ ней, и не нашелъ у ней дѣвства;

15. То отецъ откровицы и мать ея пусть возьмутъ и вынесутъ *признаки* дѣвства отроковицы къ старѣйшинамъ города къ воротамъ;

16. И отецъ откровицы скажетъ старѣйшинамъ: дочь мою я отдалъ въ жену сему человѣку, и (нынѣ) онъ возненавидѣлъ ее,

17. И вотъ, онъ взводитъ (на нее) порочныя дѣла, говоря: я не нашелъ у дочери твоей дѣвства; но вотъ признаки дѣвства дочери моей; и разстелютъ одежду предъ старѣйшинами города.

18. Тогда старѣйшины того города пусть возьмутъ мужа и накажутъ его.

19. И наложатъ на него сто *сиклей* серебра пени, и отдадутъ отцу отроковицы за то, что онъ пустилъ худую молву о дѣвицѣ Израильской; она же пусть останется его женою, и онъ не можетъ развестись съ нею во всю жизнь свою [7])

20. Если же сказанное будетъ истинно, и не найдется дѣвства у отроковицы:

21. То отроковицу пусть приведутъ къ дверямъ дома отца ея, и жители города ея побьютъ ее камнями до смерти; ибо она сдѣлала срамное дѣло среди Израиля, блудодѣйствовавъ въ домѣ отца своего; и *такъ* истреби зло изъ среды себя. [8])

нія противу Моисея въ станѣ Израилевомъ, Моисей приказалъ всѣмъ желающимъ остаться вѣрными Іеговѣ и исполняющимъ волю Его принять и носить на одеждѣ видимый знакъ этой готовности быть вѣрными Богу и закону. Это былъ условный знакъ соединявшій вѣрныхъ Израильтянъ; вслѣдъ за симъ разсказано возмущеніе Корея. Знакъ этотъ увѣковѣчивается Моисеемъ; какъ видимое доказательство вѣрности Іеговѣ каждымъ изъ народа.

[7]) (Ст. 13—19). Весьма древній бытовой законъ, подобный которому мы встрѣчаемъ у многихъ наровъ въ неразвитыхъ слояхъ общества. Наказаніе, (ст. 18) по сказанію раввиновъ, означаетъ сорокъ ударовъ безъ одного (на основаніи Вт. XXV, 3) и должно всегда подразумѣваться тамъ, гдѣ не назначено никакого опредѣленнаго наказанія (такъ Dom Calmet).

[8]) (Ст. 20—21). Ср. Лев. XXI, 9 гдѣ сказано, что «если дочь священника осквернить себя блудодѣяніемъ... огнемъ должно сжечь ее; въ 7-мъ прим. этой главы Левита мы указывали, что, по преданію, сожженіе огнемъ (какъ повѣшеніе см. пр. 8-е гл. XXI, Втор.) совершалось надъ трупомъ, чему есть примѣръ въ Іис. Нав. VII, 25. Вѣроятно, какъ въ случаѣ указанномъ въ книгѣ Левитъ, такъ и здѣсь дѣвушка или молодая жена, осужденная старѣйшинами, (не мужемъ своимъ) побивалась каменьями съ тою разницею, что если она была дочь священника, то трупъ ея сожигался, чтобы

22. Если найденъ будетъ кто лежащій съ женою замужнею: то должно предать смерти обоихъ, и мужчину, лежавшаго съ женщиною, и женщину; и *такъ* истреби зло отъ Израиля. [9])

23. Если будетъ молодая дѣвица обручена мужу, и кто нибудь встрѣтится съ нею въ городѣ, и ляжетъ съ нею:

24. То обоихъ ихъ приведите къ воротамъ того города, и побейте ихъ камнями до смерти: отроковицу за то, что она не кричала въ городѣ, а мужчину за то, что онъ опорочилъ жену ближняго своего; и *такъ* истреби зло изъ среды себя. [10])

25. Если же кто въ полѣ встрѣтится съ отроковицею обрученною, и, схвативъ ее ляжетъ съ нею; то должно предать смерти только мужчину, лежавшаго съ нею;

26. А отроковицѣ ничего не дѣлай; на отроковицѣ нѣтъ преступленія смертнаго; ибо это то же, какъ если бы кто возсталъ на ближняго своего и убилъ его.

27. Ибо онъ встрѣтился съ нею въ полѣ, и *хотя* отроковица обрученная кричала, но некому было спасти ее. [11])

28. Если кто нибудь встрѣтится съ дѣвицею необрученною, и схватитъ ее и ляжетъ съ нею, и застанутъ ихъ:

29. То лежавшій съ нею долженъ дать отцу отроковицы пятьдесятъ (сиклей) серебра. а она пусть будетъ его женою, потому, что онъ опорочилъ ее, во всю жизнь свою онъ не можетъ развестись съ нею. [12])

снять безчестіе съ отца ея». Мы замѣтимъ и здѣсь, что власть суда и кары находилась не въ рукѣ мужа или главы семейства какъ въ Римѣ, а въ рукахъ старѣйшинъ и судей, а потому именно случаи здѣсь упоминаемые были скорѣе законами устрашенія, чѣмъ практическими законами.

[9]) (Ст. 22). Ср. Лев. XVII, 20. Ихъ побивали каменьями; ср. Ев. отъ Іоанна VIII 5. Мы знаемъ, какъ законъ милосердія и сознанія общей грѣховности восторжествовалъ надъ суровымъ закономъ по слову Божественнаго Учителя.

[10]) (Ст. 23—24). Надо обратить вниманіе, что законъ дѣлаетъ рѣзкое различіе между обрученной и необрученной дѣвицей (ср. ниже ст. 28—29). Первая считалась принадлежащею уже извѣстному мужу, хотя бракъ не былъ совершенъ, (ст. 24) и наказаніе назначается какъ за прелюбодѣяніе обоимъ виновнымъ. Мы говоримъ, что законъ считаетъ виновными обоихъ, потому что оскорбляемая насильно дѣвушка можетъ криками созвать на помощь, а потому блудъ, совершенный съ ея согласія, не можетъ быть оправданъ передъ судомъ объясненіемъ ея, что она подверглась насилію, если на то нѣтъ постороннихъ свидѣтелей.

[11]) (Ст. 25—27). Стихи эти разъясняютъ предъидущее постановленіе, предвидя случай насилія внѣ возможности помощи противу него, и принимая въ соображеніе физическія силы мужчины и женщины.

[12]) (Ст. 28—29). Въ Исх. XXII, 16, 17 указанъ случай *обольщенія* необрученной дѣвицы: и въ томъ случаѣ обольститель обязанъ былъ заплатить вѣно и взять обольщенную

30. Никто не долженъ брать жены отца своего, и открывать край *одежды* отца своего. [13])

въ жены, но при отказѣ отца выдать ее замужъ, обольститель платилъ вѣно и не получалъ ее въ жены. Здѣсь представляется другой случай. случай *насилія*, послѣ котораго виновный обязанъ взять въ жену изнасилованную дѣвушку, причемъ онъ никогда не можетъ развестись съ нею «потому что онъ опорочилъ ее», точно такъ же какъ не могъ развестись съ женою мужъ, пытавшійся «пустить худую молву» о дѣвствѣ ея. (Сравни выше ст. 19-й). Мысль законодателя кажется заключается въ томъ, что при обоюдномъ согласіи (обольщеніи) каждый несетъ свою долю стыда, но при насиліи (какъ и при желаніи ложно опорочить жену) имя женщины на всегда связывается съ именемъ мужа, и женщина не подвергается нареканію или презрѣнію, прикрытая навсегда неразрывными узами брака и именемъ мужа.

[13]) (Ст. 30). Законъ тождественный съ постановленіемъ Исх. XVIII, 8 съ намекомъ на стихи 7-й и 9-й той же главы.

ГЛАВА XXIII.

Кто можетъ или не можетъ войти въ общество Господне. Разные законы.

1. У кого раздавлены ятра, или отрѣзанъ дѣтородный членъ, тотъ не можетъ войти въ общество Господне [1]).

2 Сынъ блудницы не можетъ войти въ общество Господне, и десятое поколѣніе его не можетъ войти въ общество Господне [2]).

---

[1]) (Ст. 1). Что значитъ войти въ общество Господне? Природный Израильтянинъ конечно не исключался изъ общества Господня, не смотря ни на какіе физическіе— недостатки, и если онъ былъ изъ семьи священника, то онъ могъ даже вкушать отъ святынь и великихъ святынь (Лев. XXI, 17—22) съ условіемъ, не приносить самому жертвъ какъ священнику *) и не приступать къ жертвеннику и завѣсѣ скиніи. Поэтому естественно, что настоящій законъ слѣдуетъ разумѣть только о *пришельцахъ* т. е. о лицахъ, вступающихъ или желающихъ вступить въ народъ Израильскій изъ другихъ національностей. Весьма естественно, что, преслѣдуя идею высшей святости народа Израильскаго, какъ царства священниковъ, Моисей не могъ допустить въ него эвнуховъ, т. е. лицъ изуродованныхъ людьми, и притомъ всегда почти съ цѣлью несовмѣстной съ понятіями о нравственной чистотѣ. Какъ не допускался жертвенникъ изъ камней, на которые возможено было *тесло* (тесаніе) (Исх. XX, 25), такъ не допускался въ общину *вновь приходящій*, если рука человѣческая исказила тѣло данное ему Богомъ. Замѣтимъ при этомъ, что никакое другое уродство ни случайное ни природное не мѣшало поступленію въ общину Господню.

[2]) (Ст. 2). *Сынъ блудницы* (Мамверъ) это выраженіе весьма темное встрѣчается по указанію Еспина лишь одинъ разъ еще въ Св. Писаніи у Пр. Захаріи IX, 6

---

*) Приносить жертвы и молиться Богу Израилеву не возбранялось ни кому даже иноплеменнику (см. Лев. XXII, 25 и 3 Ц. VIII, 41—43), а что въ дѣйствительности это было допущено, на это есть свидѣтельство Фл. Іосифа (противу Аппіона кн. II, гл. IV), что иноземцы допускались въ первый портикъ храма, А что въ числѣ этихъ иноземцевъ могли быть и эвнухи, проходившіе въ Іерусалимъ на поклоненіе, доказывается Дѣян. VIII, 27.

3. Аммонитянинъ и Моавитянинъ не можетъ войти въ общество Господне и десятое поколеніе ихъ не можетъ войти въ общество Господне во вѣки:

4. Потому, что они не встрѣтили васъ съ хлѣбомъ и водою на пути, когда вы шли изъ Египта, и потому что они наняли противъ тебя Валаама, сына Веорова, изъ Пеѳора Месопотамскаго, чтобы проклясть тебя.

5. Но Господь, Богъ твой, не восхотѣлъ слушать Валаама, и обратилъ Господь, Богъ твой, проклятіе его въ благословеніе тебѣ; ибо Господь, Богъ твой, любитъ тебя.

6. Не желай имъ мира и благополучія во всѣ дни твои, во вѣки [3]).

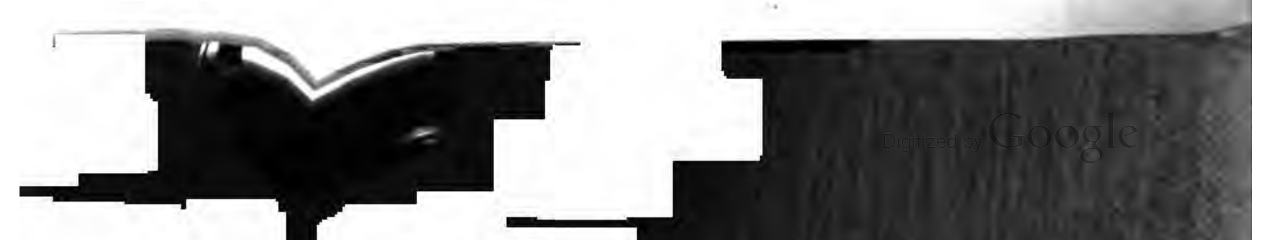
(слово это переведено въ нашемъ текстѣ «чужое племя» *) 2. Въ Александрійской Библіи оно переводится «отъ блуда рожденный». Вульгата говоритъ «de scorto natus», но Саси переводитъ «un batârd, c'est à dire né d'une femme prostituée». Имѣя въ виду, что въ Израилѣ допущенъ былъ въ широкихъ размѣрахъ конкубинатъ, нельзя думать, чтобы упомянутое выраженіе принималось въ нашемъ смыслѣ, незаконорожденный. По самому законодательству мы видимъ, что если прелюбодѣйство наказывалось весьма строго, даже жестоко, то обольщеніе дѣвицы имѣло послѣдствіемъ лишь женидьбу на ней и уплату вѣна. Раввинское преданіе не помнитъ исключенія изъ общества лица рожденнаго отъ дѣвицы до брака или внѣ брака; но оно утверждаетъ, что дитя, рожденное отъ прелюбодѣянія и не признаваемое отцомъ семейства, не принималось въ общество. Это толкованіе весьма вѣроятно, но сравнивая его съ первымъ стихомъ, съ ст. 17—18 этой главы, и мыслями высказанными нами въ 1-мъ примѣчаніи, мы позволяемъ себѣ присовокупить мнѣніе, что здѣсь въ настоящемъ текстѣ параллельно съ иноземцемъ эвнухомъ, говорится о всякомъ рожденномъ отъ *блудницы посвященной Астартѣ* (ср. Быт. XXXVIII, пр. 14-е, 16-е), т. е. спеціально занимающейся этимъ ремесломъ и посвященной извѣстному циническому культу. Этотъ сынъ блудницы не могъ быть принятъ *никогда* (даже въ десятомъ поколѣніи) въ общество Господне, которое онъ осквернялъ своимъ происхожденіемъ. Въ этомъ случаѣ конечно было безразлично, происходилъ ли онъ отъ иноземки или отъ Евреянки, такъ какъ онъ *не могъ указать своего отца*, и былъ *сынъ* (только) *блудницы*.

[3]) (Ст. 3—6). Какъ «сынъ блудницы» такъ и Аммонитянинъ и Моавитянинъ даже и въ десятомъ поколѣніи, т. е. черезъ триста лѣтъ не могли быть приняты въ общество Господне.

На это указываютъ двѣ причины: нечистое происхожденіе этихъ племенъ (Быт. XIX, 36—38) и преданность нечистымъ натуралистическимъ культамъ съ циническими обрядами, которые изъ каждой женщины этихъ племенъ дѣлали блудницу (Ср. Числ XXV, 1—2 и прим. 2-е. Этимъ и объясняется повтореніе для этихъ племенъ того же выраженія «*и въ десятомъ поколѣніи*» которое употреблено для «*сына блудницы*». Какъ причина недозволенія принимать въ общество Израильское указано призваніе Валаама для проклятія: но надо помнить, что тотъ же Валаамъ далъ совѣтъ прельщать Израильтянъ женами къ служенію Ваалъ-Фегору (Числа XXXI, 16), поэтому то Израиль долженъ былъ во вѣки (ст. 6) чуждаться общенія съ этими націями.

---

*) Фюрстъ въ своемъ лексиконѣ даетъ этому слову значеніе «сына смѣшенія», сына Еврея и Филистимлянки.



7. Не гнушайся Идумеяниномъ, ибо онъ братъ твой; не гнушайся Египтяниномъ, ибо ты былъ пришельцемъ въ землѣ его;

8. Дѣти, которыя у нихъ родятся, въ третьемъ поколѣніи могутъ войти; въ общество Господне [4]).

9. Когда пойдешь въ походъ противъ враговъ твоихъ, берегись всего худаго.

Между тѣмъ общеніе съ отдѣльными личностями повидимому не представлялось преступнымъ, такъ какъ Руѳь, прабабушка Давида, была Моавитянка. Митрополитъ Филаретъ замѣтилъ, что въ родословной Мессіи есть нѣсколько языческихъ женщинъ какъ Ѳамарь, Руѳь, которыя предзнаменовали обращеніе къ церкви Божіей и принятіе ею въ свои нѣдра языческихъ племенъ. Замѣтимъ еще по поводу читаемыхъ нами стиховъ, что мы никакъ не можемъ понять начертаніе Второзаконія (по мнѣнію, Коленсо и др.) Іереміей или кѣмъ либо послѣ Давида въ виду того, что любимѣйшій изъ царей Израильскихъ происходилъ самъ отъ Моавитянки. Мы понимаемъ, что отступленіе отъ даннаго Моисеемъ закона не поставлено Господомъ въ вину вѣрному рабу своему Давиду, въ потомствѣ котораго родился Мессія, котораго самая родословная съ языческими женщинами въ премудрости Божіей имѣла глубокое пророческое всеобъемлющее для человѣчества значеніе,—но мы отказываемся понять, чтобы лѣтописецъ или пророкъ послѣ этихъ примѣровъ выдумалъ законъ, не имѣвшій примѣненія и неоднократно нарушенный въ родословной лучшихъ людей Израиля.

[4]) (Ст. 7—8). Мы въ правѣ думать, что Идумеяне и Египтяне въ нравахъ своихъ были гораздо чище, чѣмъ упомянутыя выше племена, и что (въ отношеніи Египта, это подтверждается исторіей см. напр. у Вилькинсона Ancient Egyptians: ch. I social-life) у нихъ уважалась семья, которой законъ Господень даетъ такое важное значеніе, и уважалась женщина (Wilkinson's Anc. Egyp. vol. I, p. 4 and sequ). Вслѣдствіе этого Идумеи и Египтяне, могли быть приняты, какъ члены народа Господня въ лицѣ внуковъ вновь поселившихся въ Палестинѣ. Указаніе на идолопоклонство Идумеевъ мы встрѣчаемъ относительно поздно, лишь въ 2 Парал. XXV, 14 и притомъ въ такихъ выраженіяхъ, что можно думать, что они какъ Іеровоамъ Израильскій думали чтить Іегову, чтя какое то изображеніе (можетъ быть опять тельца какъ символъ силы творящей). Въ указ. главѣ Парал. ст. 2 объ Амасіи сказано, что «онъ дѣлалъ угодное въ очахъ Господнихъ»; а послѣ пораженія Идумеянъ онъ «принесъ боговъ сыновъ Сеира... и предъ ними кланялся и кадилъ». Нельзя думать, чтобы онъ внезапно сдѣлался идолопоклонникомъ. Очень любопытное указаніе дѣлаетъ Фл. Іос. (Ист. Іуд. XV, гл. XI, что прежде чѣмъ Гирканъ заставилъ ихъ принять обрѣзаніе и религію Іудеевъ, (l. cit. XIII, гл. XVII) они покланялись какому то Хозасу. Dom. Calmet указываетъ, что слово *«хозе»* по Еврейски значитъ *видящій*—т. е, пророкъ—и что думаютъ, что подъ этимъ именемъ Идумеи обоготворяли самаго Моисея. О религіи Египта и о томъ, что подъ многосложной системой скрывалось для посвященныхъ; монотеистическое ученіе, мы говорили не разъ. Причины указанныя въ ст. 7-мъ тому, чтобы не гнушаться Египтяниномъ и Идумеяниномъ также должны быть замѣчены. Идумеи происходили отъ брата Іакова, и потому болѣе всѣхъ другихъ родственныхъ племенъ могли быть названы «братомъ Израиля». Египтянинъ же былъ хозяиномъ той земли, въ которой Израиль былъ принятъ сначала дружелюбно, гдѣ онъ получилъ богатую землю Гессемъ, отъ которой онъ питался, и на которой онъ разросся въ великій народъ. Лишь позднѣйшія притѣсненія были причиною, что Господь силою вывелъ Израиль изъ Египта.

10. Если у тебя будетъ кто нечистъ отъ случившагося (ему) ночью, то онъ долженъ выйдти вонъ изъ стана, и не входить въ станъ;

11. А при наступленіи вечера долженъ омыть (тѣло свое) водою, и по захожденіи солнца можетъ войти въ станъ.

12. Мѣсто должно быть у тебя внѣ стана, куда бы тебѣ выходить.

13. Кромѣ оружія твоего должна быть у тебя лопатка; и когда будешь садиться внѣ *стана*, выкопай ею (яму), и опять зарой (ею) испражненіе твое.

14. Ибо Господь, Богъ твой, ходитъ среди стана твоего, чтобъ избавлять тебя и предавать враговъ твоихъ (въ руки твои): а *по сему* станъ твой долженъ быть святъ, чтобы Онъ не увидѣлъ у тебя чего срамнаго, и не отступилъ отъ тебя. [5]).

15. Не выдавай раба господину его, когда онъ прибѣжитъ къ тебѣ отъ господина своего.

16. Пусть онъ у тебя живетъ, среди васъ (пусть онъ живетъ) на мѣстѣ, которое онъ изберетъ въ какомъ нибудь изъ жилищъ твоихъ, гдѣ ему понравится; не притѣсняй его. [6]).

---

[5]) (Ст. 9—14). Законы касающіеся внѣшней чистоты и въ особенности предписанные для военнаго стана Израильскаго. Этихъ законовъ не было дано въ пустынѣ они относились не къ народу, а къ войску, идущему на занятіе Ханаана вѣроятно отдѣльной колонной, и должны были соблюдаться во время будущихъ походовъ Израиля. Подобные же обычаи мы нынѣ находимъ у всѣхъ Мусульманъ, которымъ передали ихъ Арабы съ Исламомъ. Въ Коранѣ Сура V, ст. 9 есть указаніе о подобномъ же предметѣ. Съ точки зрѣнія гигіены лагеря, конечно это было необходимое распоряженіе и притомъ весьма цѣлесообразное.

[6]) (Ст. 15—16). Чтобы понять значеніе этого закона надобно обратиться къ договору, заключенному между Рамзесомъ II и Кхетами (см. у Шабаса Voy. d'un Egyptien: «Les Khètas, traité avec l'Egypte, p. 341 de l'ed. 1866), по которому Египтяне и Кхеты (создавшіе сильное царство или конфедерацію въ Сиріи и даже до Ефрата) обязываются выдавать взаимно всѣхъ бѣглыхъ (§ XIII и XV договора) и даже выдавать художниковъ и искусныхъ рабочихъ, пришедшихъ изъ одной страны въ другую (§ XIV и XVI) *). Здѣсь мы видимъ прямое приказаніе не выдавать обратно «раба господину», т. е. иноземца его властелину.

Не можетъ быть рѣчи о невыдачѣ внутри страны рабовъ купленныхъ или иначе пріобрѣтенныхъ Израильтянами. 16-мъ. Эти рабы вѣроятно возвращались безпрекословно господину. Здѣсь говорится о рабахъ, прибѣжавшихъ въ Палестину изъ страны иноземной, и какъ мы указывали, нѣтъ сомнѣнія, что подъ именемъ раба надо разумѣть вообще иностраннаго подданнаго, изъ которыхъ каждый былъ рабъ монарха своего и котораго могли потребовать отъ Израиля. Этому бѣглецу дозволялось жить «гдѣ ему понравится» и не видно, чтобы онъ было принуждаемъ принять обрѣзаніе. По этому поводу мы напоминаемъ о томъ что мы говорили объ отдѣльныхъ личностяхъ, которыя жизни въ странѣ, и которымъ главнѣйше не позволялось отправлять языческое идолослуженіе (ср. пр. 6-е гл. XX и ссылки на другія примѣчанія).

---

*) Лучшій переводъ договора Рамзеса съ Хитасаромъ см. у Бругша въ его исторіи Египта 1877-го года, стр. 518—526.





17. Не должно быть блудницы изъ дочерей Израилевыхъ, и не должно быть блудника изъ сыновъ Израилевыхъ.

18. Не вноси платы блудницы и цѣны пса въ домъ Господа Бога твоего ни по какому обѣту; ибо то и другое есть мерзость предъ Господомъ, Богомъ, твоимъ. [7]).

19. Не отдавай въ ростъ брату твоему ни серебра, ни хлѣба, ни чего либо другаго, что *можно* отдавать въ ростъ.

20. Иноземцу отдавай въ ростъ, а брату твоему не отдавай въ ростъ, чтобы Господь, Богъ твой, благословилъ тебя во всемъ, что дѣлается руками твоими, на землѣ, въ которую ты идешь, чтобъ овладѣть ею. [8]).

21. Если дашь обѣтъ Господу, Богу твоему, немедленно исполни его ибо Господь, Богъ твой, взыщетъ его съ тебя, и на тебѣ будетъ грѣхъ.

22. Если же ты не далъ обѣта, то не будетъ на тебѣ грѣха.

23. Что вышло изъ устъ твоихъ, соблюдай и исполняй такъ, какъ обѣщалъ ты Господу, Богу твоему, добровольное приношеніе, о которомъ сказалъ ты устами своими [9]).

24. Когда войдешь въ виноградникъ ближняго твоего; можешь ѣсть ягоды до сыта, сколько *хочетъ* душа твоя, а въ сосудъ твой не клади.

25. Когда пріидешь на жатву ближняго твоего; срывай колосья руками твоими, но серпа не заноси на жатву ближняго твоего [10]).

---

[7]) (Ст. 17—18). Здѣсь о словѣ *блудница* всѣ комментаторы согласны, что она означаетъ женщину посвященную блуду съ религіозною цѣлью, (въ рода баядерокъ Индіи), которымъ плата составляла доходъ храма (ст. 18). Мы опираемся на эти стихи, (какъ мы видѣли въ пр. 1-мъ), признавая, что *сынъ блудницы* могъ быть сынъ только такой женщины, отца котораго нельзя было указать, и которая *посвящена* быта культу Астарты. О выраженіяхъ *блудникъ* (буквально «посвященный» *кадешъ*) и *песъ* (келебъ), мы скажемъ только, что оба они тождественны, и что это былъ гнуснѣйшій видъ служенія Астартѣ посредствомъ проституціи не женщинъ, а мужчинъ (Ср. 3 Ц. XIV, 24 и XV, 12). Эти мужчины кажется были эвнухи. Сравни прим. 1-е.

[8]) (Ст. 19—20). Ср. Исх. XXII, 25 и Лев. XXV, 35—37 и пр. 13-е.

[9]) (Ст. 21—23). Ср. Числа XXX; въ этой главѣ изложены подробно случаи, при которыхъ обѣты женщинъ не дѣйствительны. (См. примѣчанія этой главы). Моисей лишь напоминаетъ здѣсь въ краткихъ словахъ о важности исполненія обѣтовъ и объ извѣстныхъ народу законахъ. Общіе законы о посвященіи Господу извѣстныхъ предметовъ и о случаяхъ выкупа ихъ цѣною серебра изложены въ Лев. XXVII.

[10]) (Ст. 24—25). Это древнѣйшій бытовой законъ до сихъ поръ извѣстный и исполняющійся на Востокѣ. Въ «Voyage d'un Egyptien» есть намекъ на этотъ обычай. (См. въ переводѣ Шабаса: traduction suivie, page du papyrus 25 lignes 2—3; voir dans l'édit: de 1866, p. 315). На этомъ основаніи и ученики Спасителя, будучи голодны, срывали колосья и ѣли на чужомъ полѣ, ср. Матѳ XII, 1.



ГЛАВА XXIV.

Разные законы.

Если кто возьметъ жену; и сдѣлается ея мужемъ, и она не найдетъ благоволенія въ глазахъ его, потому, что онъ находитъ въ ней, что нибудь противное, и напишетъ ей разводное письмо, и дастъ ей въ руки, и отпуститъ ее изъ дома своего [1]),

2. И она выйдетъ изъ дома его, пойдетъ, и выйдетъ за другаго мужа;

3. Но и сей послѣдній мужъ возненавидитъ ее и напишетъ ей разводное письмо, и дастъ ей въ руки, и отпуститъ ее изъ дома своего, или умретъ сей послѣдній мужъ ея, взявшій ее себѣ въ жену:

4. То не можетъ первый ее мужъ, отпустившій ее, опять взять ее себѣ въ жену, послѣ того, какъ она осквернена; ибо сіе есть мерзость предъ Господомъ, (Богомъ твоимъ), и не порочь земли, которую Господь, Богъ твой даетъ тебѣ въ удѣлъ [2]).

---

[1]) (Ст. 1). Объ этомъ именно законѣ говорилъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ Матѳ V, 31, 32 и XIX, 3—9. См. слѣд. прим.

[2]) (Ст. 2—4). По интересному вопросу о разводѣ мы приведемъ сущность мнѣнія Английскихъ комментаторовъ.

Принимая за одну фразу (какъ и дѣлаетъ нашъ текстъ гораздо правильнѣе передающій подлинникъ, чѣмъ узак. англійскій), первые четыре стиха этой главы, комментаторы указываютъ, что Моисей далекъ былъ отъ мысли поощрять разводъ, а только «по жестокосердію» народа высказалъ законъ, въ которомъ ограничивалось это древнее обычное право: 1) Обязанностію не просто прогнать жену, а дать ей документъ, что связывалось съ необходимостію предстать предъ судей и старѣйшинъ; 2) Воспрещеніемъ когда бы то ни было принять обратно жену свою, послѣ того, что она «*осквернена*». Другими словами женщина, выйдя за мужъ вторично отъ жи-



5. Если кто взялъ жену недавно, то пусть не идетъ на войну, и ничего не должно возлагать на него; пусть онъ остается свободенъ къ домѣ своемъ въ продолженіе одного года, и увеселяетъ жену свою, которую взялъ [3]).

6. Никто не долженъ брать въ залогъ верхняго и нижняго жернова; ибо таковый беретъ въ залогъ душу [4]).

ваго мужа хотя по закону не наказывалась за прелюбодѣяніе, но на основаніи Быт. II, 24 и Лев. XVIII, 20 была по совѣсти прелюбодѣйкою. Если же она не выходила замужъ послѣ развода своего и не была «осквернена», то мужъ ея могъ взять ее безпрепятственно обратно, что подтверждается и раввинскимъ толкованіемъ и обычною практикою Іудеевъ съ древнѣйшихъ временъ до сего дня. Моисей и законодательствомъ своимъ и указаніемъ на древнѣйшій законъ о бракѣ, произнесенный Господомъ при сотвореніи первой четы, постоянно проводилъ въ народъ мысль о ненарушимости брака. И у пророковъ мы встрѣчаемъ тѣ же указанія. Такъ напр. Малахія (II, 14—15) говоритъ: «Господь былъ свидѣтелемъ между тобою и женою юности твоей, противъ которой ты поступилъ вѣроломно, между тѣмъ какъ она подруга твоя и законная жена твоя...... никто не поступай вѣроломно противъ жены юности своей».

Выраженіе ст. 1-го «нашелъ въ женѣ своей, что нибудь противное» было предметомъ нескончаемыхъ споровъ между школами Гиллеля и Шаммая (40 лѣтъ до Р. Хр.). Первая изъ этихъ школъ давала самое широкое толкованіе праву мужа дать разводное письмо женѣ, и повидимому этого толкованія держались Фарисеи; школа же Шаммая, хотя болѣе школы Гиллеля мелочная и строгая въ толкованіяхъ обрядовой части закона, ограничивала право развода, требуя указаній на какія нибудь постыдныя дѣйствія жены, или на важные физическіе недостатки. Замѣтимъ, что здѣсь не могло быть рѣчи о прелюбодѣяніи, которое по Втор. XXII,20—22 наказывалось смертію. По тексту Евангелиста Марка X, 11, 12 кажется можно заключить, что и жена имѣла право требовать развода отъ мужа и по всей вѣроятности на основаніи того же закона, который высказанъ для конкубината въ Исх. XXI, 10.

Мы заключимъ эту замѣтку ссылкой пр. Іереміи на этотъ законъ (III, 1), когда онъ отъ имени Господа говоритъ Израилю: «Говорятъ, или мужъ отпуститъ жену свою, и она отойдетъ отъ него и сдѣлается женою другого мужа: то можетъ ли она возвратиться къ нему? Не осквернилась ли бы этимъ страна та? А ты со многими любовниками блудодѣйствовала, и однако же возвратись ко мнѣ, говоритъ Господь».

[3]) (Ст. 5). Ср. выше XX, 7. Но надо обратить вниманіе, что тамъ говорится объ обручившемся съ женою; не вошедшемъ еще къ ней; здѣсь о вновь женившемся. Какъ въ томъ, такъ и въ другомъ случаѣ давался льготный годъ, причемъ годъ по преданію начинался на основаніи ст. 5-го отъ дня брака.

[4]) (Ст. 6). Ср. Исх. XXII, 26 и ниже ст. 14-й. Мельницы, построенныя на быстротекущихъ горныхъ ручьяхъ, даже и нынѣ въ восточныхъ странахъ весьма простаго устройства. Часто струя воды изъ канавы, а иногда и просто ударомъ теченія вертитъ вертикальный шестъ съ деревянными лопастями, который пропущенъ снизу сквозь первый жерновъ и поворачиваетъ верхній жерновъ. Оба эти жернова очень малы и легко снимаются двумя людьми и даже однимъ сильнымъ человѣкомъ. Хижина на ручьѣ съ такою мельницею составляетъ очень часто все богатство поселянина, не имѣющаго ни клочка другой земли. Взять у него жерновъ значитъ отнять у него всякое средство пропитанія. Законъ Моисея есть законъ чрезвычайно практическій, важный для людей бѣдныхъ и необходимый въ виду жадности народа, котораго всѣ дурныя и хорошія стороны были ему извѣстны.

7. Если найдутъ кого, что онъ укралъ кого нибудь изъ братьевъ своихъ изъ сыновъ Израилевыхъ, и поработилъ его, и продалъ его: то такого вора должно предать смерти; и *такъ* истреби зло изъ среды себя [5]).

8. Смотри, въ язвѣ проказы тщательно соблюдай и исполняй весь (законъ), которому научатъ васъ священники Левиты; тщательно исполняйте, что я повелѣлъ имъ [6]).

9. Помни, что Господь, Богъ твой, сдѣлалъ Маріами на пути, когда вы шли изъ Египта [7]).

10. Если ты ближнему своему дашь что нибудь взаймы, то не ходи къ нему въ домъ, чтобы взять у него залогъ;

11. Постой на улицѣ, а тотъ, которому ты далъ взаймы, вынесетъ тебѣ залогъ свой на улицу.

12. Если же онъ будетъ человѣкъ бѣдный, то ты не ложись спать, имѣя (у себя) залогъ его;

13. Возврати ему залогъ при захожденіи солнца, чтобъ онъ легъ спать въ одеждѣ своей, и благословилъ тебя: и тебѣ поставится *сіе* въ праведность предъ Господомъ, Богомъ твоимъ [8]).

14. Не обижай наемника, бѣднаго и нищаго, изъ братьевъ твоихъ или изъ пришельцевъ твоихъ, которые въ землѣ твоей, въ жилищахъ твоихъ.

15. Въ тотъ же день отдай плату его, чтобы солнце не зашло прежде того, ибо онъ бѣденъ, и ждетъ ея душа его; чтобъ онъ не возопилъ на тебя къ Господу, и не было на тебѣ грѣха [9]).

16. Отцы не должны быть наказываемы смертію за дѣтей, и дѣти не должны быть наказываемы смертію за отцовъ; каждый долженъ быть наказываемъ смертію за свое преступленіе [10]).

---

[5]) (Ст. 7). Ср. Исх. XXI, 16 и прим. 12-е. По срав. съ стих. 14-мъ той же главы это преступленіе приравнивается убійству.

[6]) (Ст. 8). Ср. вступленіе въ гл. XIII, Левита и всю эту главу съ примѣчаніями.

[7]) (Ст. 9). О Маріамъ и пораженіи ея проказою ср. Числъ XII.

[8]) (Ст. 10—13). Ср. Исх. XXII, 25—27, пр. 17-е. Мы указывали уже на цѣль законодателя развить въ народѣ нравственныя чувства добра и сострраданія. Повидимому залогъ возвращался на ночь (если это было платье, или вѣрнѣе *плащъ* или *аба* какъ носятъ ихъ на востокѣ) и съ разсвѣтомъ опять принимался въ залогъ. Такъ понимаютъ ст. 13-й.

[9]) (Ст. 14—15). Ср. Лев. XIX, 13. Въ прим. 8-мъ на это мѣсто мы говорили по связи съ другими узаконеніями въ XIX Лев. упомянутыми, что удержаніе платы рабочихъ причислено къ одному изъ видовъ грабежа.

[10]) (Ст. 16-й). Въ примѣчаніяхъ 5-мъ на Исх. XX, 5 и въ пр. 2-мъ на Исх. XXXIV 7 мы говорили о значеніи наказанія «ненавидящихъ Господа», простирающагося до третьяго и четвертаго рода. Это наказаніе, которое предоставляетъ Господь, лишь Себѣ не можетъ быть примѣнено никакимъ судомъ или судьею. Здѣсь излагается

17. Не суди превратно пришельца, сироту (и вдову); и у вдовы не бери одежды въ залогъ.

18. Помни, что и ты былъ рабомъ въ Египтѣ, и Господь, (Богъ твой), освободилъ тебя оттуда: по сему я и повелѣваю тебѣ дѣлать сіе [11]).

19. Когда будешь жать на полѣ твоемъ, и забудешь снопъ на полѣ; то не возвращайся взять его; пусть онъ остается пришельцу, (нищему), сиротѣ и вдовѣ, чтобы Господь, Богъ твой, благословилъ тебя во всѣхъ дѣлахъ рукъ твоихъ.

20. Когда будешь обивать маслину свою, то не пересматривай за собою вѣтвей; пусть остается пришельцу, сиротѣ и вдовѣ. (И помни, что ты былъ рабомъ въ землѣ Египетской: по сему я и повелѣваю тебѣ дѣлать сіе).

21. Когда будешь снимать плоды въ виноградникѣ твоемъ, не обирай остатковъ за собою; пусть остается пришельцу, сиротѣ и вдовѣ.

22. И помни, что ты былъ рабомъ въ землѣ Египетской: по сему я и повелѣваю тебѣ дѣлать сіе [12]).

человѣческій законъ, данный для руководства суда: и мы не можемъ не замѣтить опять на сколько онъ неизмѣримо выше судебныхъ обычаевъ другихъ современныхъ Израилю и даже гораздо позднѣйшихъ восточныхъ монархій, гдѣ вырѣзался цѣлый родъ за вину одного (напр. Есѳирь IX, 12, 13). Не забудемъ притомъ, что эти случаи бывали и въ исторіи царствъ Іудейскаго и Израильскаго (напр. 2 Ц. IV, 7, 8, 11), но лучшіе изъ царей Израильскихъ помнили этотъ законъ, напр. Амасія Іудейскій (4 Ц. XIV, 6). Въ римскомъ правѣ законъ этотъ исключительно личной отвѣтственности выражался словами «poena caput sequitur».

[11]) (Ст. 17—18). Ср. Исх. XXII, 21—24; XXIII, 9; Лев. XIX, 33, 34 и 36.

[12]) (Ст. 19—22) Повтореніе законовъ, высказанныхъ въ Левитѣ XIX, 9,10; XXIII, 22. Какъ въ Левитѣ XIX, 36, такъ во Вт. XVI, 12, такъ и въ наст. главѣ стихъ 18-й, и во многихъ другихъ мѣстахъ повторяется мысль, что народъ долженъ помнить, что онъ былъ рабомъ въ землѣ Египетской, и что Господь силою вывелъ его изъ рабства. Поэтому Господь какъ бы взамѣнъ того, что онъ освободилъ Израиля отъ рабства, требуетъ, что бы народъ не обижалъ вдову и сироту, и пришельца и былъ милости въ къ нимъ. Мысль прекрасная и трогательная, рисующая уже вдали Того, который сказалъ: «будьте милосерды, какъ милосердъ Отецъ вашъ небесный».

ГЛАВА XXV.

Разные законы; въ числѣ ихъ законъ левирата (ст. 5—10).

Если будетъ тяжба между людьми, то пусть приведутъ ихъ въ судъ и разсудятъ ихъ; праваго пусть оправдаютъ, а виновнаго осудятъ [1].

2. И если виновный достоинъ будетъ побоевъ; то судья пусть прикажетъ положить его и бить при себѣ, смотря по винѣ его, по счету.

3. Сорокъ ударовъ можно дать ему, а не болѣе, чтобы отъ многихъ ударовъ братъ твой не былъ обезображенъ предъ глазами твоими [2].

---

[1]) (Ст. 1-й) Т. е. всякая тяжба и гражданскій искъ и уголовное разбирательство подлежали суду основанному на повелѣніяхъ, данныхъ въ гл. XVI, 18, 19, 20; XVII-8—11, и который судилъ именемъ Божіимъ, поэтому въ Исх. XXI, 6 (ср. пр. 4-е) привести передъ судей называется привести передъ Елогимъ.

[2]) (Ст. 2—3) Число сорокъ издавна въ богатыхъ метафорами и сравненіями языкахъ восточныхъ народовъ представляло собою идею полноты, множества, Кейль указываетъ, что и въ Св. Писаніи число выражаетъ собою полноту наказанія, постигшаго землю (Быт. VII, 12) или народъ Израильскій (Числ. XIV, 33, 34). Поэтому и здѣсь при опредѣленіи тѣлеснаго наказанія оно указано, какъ высшій предѣлъ, котораго никто не могъ преступить при наказаніи Израильтянина. Учители позднѣйшаго времени постановили, что высшей мѣрой наказанія могло быть только число 39 ударовъ, чтобы ни въ какомъ случаѣ не преступить закона. На этомъ основаніи и Апостолъ Павелъ былъ истязуемъ отъ Іудеевъ: «пять разъ, говоритъ онъ, дано мнѣ было по сорока ударовъ безъ одного». (2 Кор. XI, 24).

Мы опять останавливаемъ вниманіе читателя, что прирожденная восточнымъ и вообще древнѣйшимъ народамъ жестокость при назначеніи даже не смертельныхъ наказаній по возможности умѣряется въ Израилѣ писанымъ закономъ ъ то время, когда мы съ достовѣрностію можемъ сказать, что во всѣхъ другихъ на-

4. Не заграждай рта волу, когда онъ молотитъ [3]).

5. Если братья живутъ вмѣстѣ, и одинъ изъ нихъ умретъ, не имѣя у себя сына; то жена умершаго не должна выходить на сторону за человѣка чужаго, но деверь ея долженъ войти къ ней и взять ее себѣ въ жену, и жить съ нею.

6. И первенецъ, котораго она родитъ, останется съ именемъ брата его умершаго, чтобъ имя его не изгладилось въ Израилѣ.

7. Если же онъ не захочетъ взять невѣстку свою, то невѣстка его пойдетъ къ воротамъ, къ старѣйшинамъ, и скажетъ: деверь мой отказывается возставить имя брата своего въ Израилѣ, не хочетъ женится на мнѣ:

8. Тогда старѣйшины города его должны призвать его и уговаривать его, и если онъ станетъ и скажетъ: не хочу взять ее;

9. *Тогда* невѣстка его пусть подойдетъ къ нему въ глазахъ старѣйшинъ, и сниметъ сапогъ его съ ноги его, и плюнетъ въ лице его и скажетъ: такъ поступаютъ съ человѣкомъ, который не созидаетъ дома брату своему (у Израиля).

родахъ древняго міра произволъ не только Монарха, но и каждаго начальствующаго лица [*]), былъ единственнымъ мѣриломъ тѣлеснаго наказанія для обвиненнаго.

[3]). (Ст: 4) Апостолъ Павелъ въ 1 Кор. IX, 9, приводя читаемый текстъ Второзаконія, прибавляетъ: «о волахъ ли печется Богъ?» а въ 1 Посл: къ Тим: V, 18 прибавляетъ къ этому же тексту слова Господа нашего Іисуса Христа: «трудящійся достоинъ награды своей». (Матѳ: X, 10). Стало быть мы въ правѣ думать, что въ ст. 4-мъ наст. главы,—независимо отъ прямаго смысла закона, предписывающаго милосердіе къ животнымъ, (какъ то не разъ мы встрѣчали въ законодательствѣ Моисеевомъ, развивавшемъ въ народѣ лучшія чувствованія),—заключается еще и другой смыслъ, имѣющій цѣлію развить въ понятіяхъ народа вообще уваженіе къ полезному труду, начиная съ рабочаго животнаго и кончая человѣкомъ трудящимся на пользу общую. Въ разъясненіе самаго примѣра, взятаго Моисеемъ изъ обыденной жизни земледѣльцевъ востока, мы должны сказать, что молотьба совершается не цѣпами, а посредствомъ выдавливанія зеренъ досками, въ которыхъ вдѣланы по большей части камни. Доски эти съ дышломъ и ярмомъ запрягаются какъ борона парою воловъ: снопы раскладываются колосьями внутрь вокругъ убитаго тока гумна, и по этимъ снопамъ проводится нѣсколько разъ доска съ тяжестью, которая и выдавливаетъ зерна изъ колосьевъ, превращая вмѣстѣ съ тѣмъ солому въ такъ называемый саманъ, т. е. мелко истертую солому, которая по отвѣяніи зерна идетъ въ кормъ скоту. Иногда молотятъ хлѣбъ, и прогоняя по снопамъ стадо воловъ или лошадей, но это не есть обыкновенный обычай, а самый употребительный способъ есть тотъ, который мы выше описали. Завязывать ротъ волу и притомъ лишать его и воды, какъ часто по небрежности дѣлаютъ во время тяжкой работы, есть жестокость къ животному, выставленная на видъ Израилю и запрещенная ему для того, чтобы онъ пріучался думать и понимать даже нужды животныхъ, переходя отъ этихъ понятій къ общей идеѣ справедливости.

---

*) Какъ теперь въ Персіи, Турціи, въ Абиссиніи, въ королевствахъ средней Африки, отчасти въ Египтѣ и др. странахъ.

10. И нарекутъ ему имя въ Израилѣ: домъ разутаго [4]).

11. Когда дерутся между собою мужчины, и жена одного (изъ нихъ) подойдетъ, чтобъ отнять мужа своего изъ рукъ біющаго его, и, протянувъ руку свою, схватитъ его за срамный удъ:

12. То отсѣки руку ея; да не пощадитъ (ея) глазъ твой [5]).

---

[4]) (Ст. 5—10). *Законъ Левирата.* Замѣтимъ, что законъ «возстановленія сѣмени брату своему» древнѣе закона Моисеева, такъ какъ онъ приводился въ исполненіе до Моисея (Быт. XXXVIII, 8). Моисей только узаконяетъ этотъ бытовой законъ, который мы встрѣчаемъ у многихъ народовъ южной Африки у Арабовъ, у Друзовъ, *), у Индусовъ (прим. Гарольда Броуна Епископа Ели на Быт. XXXVIII, 8) и наконецъ подобный же законъ (хотя не совсѣмъ съ закономъ Левирата тождественный) встрѣчаемъ мы у Туріанъ по сказанію Діод. Сиц. кн. XII, гл. 18.

Основаніемъ закона Левирата служитъ мысль о продолженіи, если такъ можно выразиться, жизни отца и имени его въ дѣтяхъ его; потому что бездѣтность считалась несчастіемъ и какъ бы второю смертію Израильтянина. Поэтому для продолженія рода бездѣтнаго брата въ данномъ случаѣ обходится законъ Лев. XVIII, 16, запрещающій женидьбу на женѣ брата. (Ср. пр. 10-е in loco) если у брата остались дѣти. Повидимому эти женидьбы не всегда были удобны для брата мужа (Руѳь IV, 6), и потому Моисей и не дѣлаетъ их безусловно обязательными, связывая однако съ отказомъ нѣкоторое безчестіе (ст. 9 и 10). Въ стихѣ 5-мъ поставлено два условія, при которыхъ долженъ былъ законъ Левирата вступить въ свою силу: если братья живутъ вмѣстѣ или радомъ на одномъ удѣлѣ, какъ понимало то раввинское преданіе (Еспинъ, Беванъ въ Библ. с..). Братъ, живущій далеко отъ семьи умершаго брата, не обязывался ѣхать за его вдовой. Второе условіе было: если умершій не имѣлъ сына. Но раввинское преданіе считало, что существованіе дочери замѣняло сына, такъ какъ дочь по закону объявленно у въ Числ. XXVII, 1—11 была наслѣдницей и удѣла и *даже имени* отца, о чемъ мы говорили въ пр. 3-мъ на XXVII гл. Числ. (Ср. также Числъ XXXVI, 5—10 и пр. 3-е, гдѣ указывается, что наслѣдницы сами выбираютъ мужа по сердцу своему вѣроятно съ обязательствомъ принять для дѣтей имя отца наслѣдницы участка). Изъ исторіи Руѳи мы можемъ видѣть, что подъ именемъ брата кажется разумѣлись и болѣе удаленные родственники, но мы не имѣемъ достаточно данныхъ, чтобы опредѣлить какъ далеко въ линіи агнатовъ простирались права и обязанности Левирата. Изъ исторіи Ѳамари (Быт. XXXVIII, 11 пр. 10-е) и изъ выраженія стиха 5-го: «жена умершаго не должна выходить на сторону за человѣка чужаго» повидимому надо предположить, что если деверь не соглашался взять ее женою, то она обречена была на вѣчное вдовство, по крайней мѣрѣ среди Израиля (Ср. Руѳь I, 12—15, слова Ноемині). Отсюда и то презрѣніе, которое выражалось въ законныхъ дѣйствіяхъ невѣстки, причемъ надо помнить положеніе женщины въ древнемъ мірѣ и понять, на сколько оскорбительно было для мужчины въ присутствіи судей и старѣйшинъ въ публичномъ мѣстѣ (у воротъ города) быть оплеваннымъ въ лицо женщиной и разутымъ ею. Быть же разутымъ было символомъ скорби или униженія; см. напр. 2 Ц. XV, 30; Исаія XX, 2, 4.

[5]) (Ст. 11—12). Ср. Исх. XXI, 22—25, гдѣ законъ караетъ того, который причи-

---

*) Ссылки Еспина на Colenso's Pentateuch §754; Burckhardt's notes I, 112; Volney Travels II, 80 и Бевана на Niebuhr's Voyage p. 11.).

13. въ кисѣ твоей не должны быть двоякія гири, большія и меньшія.

14. Въ домѣ твоемъ не должна быть двоякая ефа, большая и меньшая.

15. Гиря у тебя должна быть точная и правильная, и ефа у тебя должна быть точная и правильная, чтобы продлились дни твои на землѣ, которую Господь, Богъ твой, даетъ тебѣ (въ удѣлъ).

16. Ибо мерзокъ предъ Господомъ, Богомъ твоимъ, всякій дѣлающій неправду [6]).

17. Помни какъ поступилъ съ тобою Амаликъ на пути, когда вы шли изъ Египта;

18. Какъ онъ встрѣтилъ тебя на пути и побилъ сзади тебя всѣхъ ослабѣвшихъ, когда ты усталъ и утомился, и не побоялся онъ Бога.

19. И такъ, когда Господь, Богъ твой, успокоитъ тебя отъ всѣхъ враговъ твоихъ со всѣхъ сторонъ, на землѣ, которую Господь, Богъ твой, даетъ тебѣ въ удѣлъ, чтобъ овладѣть ею, изгладь память Амалика изъ поднебесной; не забудь [7]).

нитъ вредъ беременной женщинѣ. Вездѣ въ законодательствѣ выступаетъ на первый планъ: продолженіе рода, какъ въ законѣ Левирата, и сохраненіе возможности продолжать его, какъ въ карательныхъ законахъ о беременной женщинѣ или законѣ нами читаемомъ. Мы прежде (XIX 21, а также Исх. XXI, 23—25; Лев. XXIV, 19, 20) видѣли, что предписывалось закономъ по судебному опредѣленію воздавать обидѣвшему око за око, зубъ за зубъ, переломъ за переломъ, но здѣсь въ стихѣ 12-мъ этой главы мы впервые встрѣчаемъ прямое и единственное указаніе на отнятіе члена по судебному приговору за указанное дѣйствіе. Вообще думаютъ, что это былъ законъ устрашенія, никогда не приводимый въ исполненіе, но вѣроятно вызванный извѣстными привычками, укоренившимися въ средѣ народа, одичавшаго въ рабствѣ Египта. Уже появленіе этого закона доказываетъ, что онъ былъ нуженъ.

6. (Ст. 13—16). Ср. Лев. XIX, 35, 36. Пр. Іезекіиль XLV, 10—12 напоминаетъ Іудеямъ эти законы; Пр. Амосъ VIII, 5 упрекаетъ ихъ въ торговомъ мошенничествѣ, также и пр. Михей VI, 10—12, изъ чего мы видимъ, что въ народѣ всегда существовали наклонности къ обману, и не безъ причины Моисей напоминаетъ ему объ этихъ обязанностяхъ честности, нарушеніе которыхъ онъ выставляетъ, какъ нарушеніе обязанностей къ Богу. Слово гиря, по Евр. камень, (ебенъ) указываетъ, что во время Моисея для взвѣшиванія тяжестей употреблялись не металлы, а камни. У Вилькинсона (Anc. Egypt. II, 259,—261) указано, что у Египтянъ гири были металлическія разной формы, но основной вѣсъ былъ мина; гиря этой единицы вѣса имѣла кубическую форму. Не въ правѣ ли мы думать, что у Евреевъ были каменные кубики изъ извѣстнаго камня, которые представляли собою единицу вѣса.

7). (Ст. 17—19). Для Израильтянина рядомъ съ закономъ «люби ближняго какъ самого себя» (XIX, 18 кн. Лев.) прибавлено выраженіе: «не мсти и не имѣй злобы на сыновъ народа твоего». Полнота закона любви дана только в Новомъ Завѣтѣ, что и выражено словами Господа Іисуса Христа къ Іакову и Іоанну, хотѣвшимъ погубить селеніе Самарянское: «вы не знаете, какого вы духа»... Народу Израильскому предписывалось рядомъ съ закономъ любви соблюдать и законы войны противу враговъ народа Іеговы. Ему не дано было миссіи распространять своей религіи проповѣдью

любви и убѣжденія: онъ долженъ былъ только сохранять ее самъ и отстаивать свою религію и свою національность отъ вторженія чуждыхъ ей элементовъ. Поэтому онъ долженъ былъ помнить тѣ народы, которые искали погибели его и которые мѣшали ему на пути его развитія, и въ числѣ этихъ народовъ первымъ встрѣчается Амаликъ (Исх. XVII, 8), поступившій съ Израилемъ предательски, какъ видимъ изъ ст. 18-го наст. главы. Амаликитяне разбиты были Сауломъ (I Цар. XV 2—8) и окончательно уничтожены при Езекіи (I Парал. IV, 41—43).

ГЛАВА XXVI.

Приношеніе первыхъ плодовъ и воспоминаніе Израильтянина о милостяхъ Господнихъ. Десятина третьяго года и молитва дающаго десятину. Окончаніе первой части рѣчи Моисея.

1. Когда ты прійдешь въ землю, которую Господь, Богъ твой, даетъ тебѣ въ удѣлъ, и овладѣешь ею и поселишься въ ней:

2. То возьми начатковъ всѣхъ плодовъ земли, которые ты получишь отъ земли твоей, которую Господь, Богъ твой, даетъ тебѣ, и положи въ корзину, и пойди на то мѣсто, которое Господь, Богъ твой изберетъ, чтобы пребывало тамъ имя Его;

3. И прійди къ священнику, который будетъ въ тѣ дни, и скажи ему: сегодня исповѣдую предъ Господомъ, Богомъ твоимъ, что я вошелъ въ ту землю. которую Господь клялся отцамъ нашимъ дать намъ.

4. Священникъ возьметъ корзину изъ руки твоей, и поставитъ ее предъ жертвенникомъ Господа, Бога твоего [1]);

---

[1]) (Ст. 1—4) Моисей заканчиваетъ напоминанія прежде данныхъ законовъ уставомъ о двухъ воззваніяхъ къ Господу, которыя долженъ произнести Израильтянинъ, а) при приношеніи первыхъ плодовъ земли и б) при отдѣленіи для бѣдныхъ десятины третьяго года.

Въ первыхъ четырехъ стихахъ этой главы указано принесеніе начатковъ всѣхъ плодовъ земли, которую Господь Богъ дастъ Израилю въ удѣлъ. Мы видѣли въ Исх. XXIII, пр. 12-е и Лев. XXIII, 10—17 и пр. 4-е, что приношеніе первыхъ плодовъ земли подъ видомъ снопа сжатаго утромъ 16-го Авива совершалось на второй день Пасхи; что приношенія хлѣбовъ квасныхъ испеченныхъ изъ муки новой совершались на праздникъ седьмицъ или жатвы, т. е. Пятидесятницы *); затѣмъ узаконенія настоя-

---

*) Мы не рѣшаемся причислить къ «начаткамъ плодовъ» приношенія праздника «собиранія плодовъ въ концѣ года», т. е. кущей (Исх. XXIII, 16; Лев. XXIII, 39), хотя нѣкоторые считаютъ и эти приношенія «начатками плодовъ».

5. Ты же отвѣчай и скажи предъ Господомъ, Богомъ твоимъ: отецъ мой былъ странствующій Арамеянинъ, и пошелъ въ Египетъ и поселился тамъ съ немногими людьми, и произошелъ тамъ отъ него народъ великій, сильный и многочисленный [2]).

6. Но Египтяне худо поступали съ нами, и притѣсняли насъ, и налагали на насъ тяжкія работы;

щей главы составляютъ особый видъ приношеній, для котораго не опредѣляется времени года, и которыя могли приноситься во всякое время. Весьма трудно сказать утвердительно, не суть ли упомянутыя здѣсь приношенія (ст. 2-й) тѣ именно, которыя упомянуты въ кн. Числъ XVIII, 12, и которыя Господь отдаетъ священникамъ (Исх. XXII, 29; XXIII, 19; XXXIV 26). Приношенія первыхъ плодовъ частными людьми не могли имѣть мѣста по преданію (Мишна отд. Терумоѳъ, ссылка Ѳиллота) ранѣе приношенія на Пятидесятницу двухъ хлѣбовъ возношенія (Лев. XXIII, 17) и не приносились позже праздника обновленія жертвенника (ссылка Ѳиллота на Мишну: Бикуримъ I 5,6) *). Считалось обязательнымъ принести тѣ семь предметовъ, которые упомянуты въ Второз. VIII, 8, т. е. пшеницу, ячмень, виноградъ, смоквы, гранаты, маслины и финики, замѣнявшіе медъ. У Dom Calmet (Dict de la Bible, Premices) и у Реланда (Antiquities) есть указанія раввиновъ, что не слѣдовало приносить менѣе одной шестидесятой части всего сбора полученнаго хозяиномъ. Нѣкоторые отдавали до одной сороковой всего сбора. На основаніи Мишны (ссылка Dom. Calmet, Реланда, Ѳиллота и др.) Израильтяне собирались въ путь для отнесенія въ храмъ первыхъ плодовъ группами въ двадцать четыре человѣка; впереди ихъ гнали быка для жертвоприношенія увѣнчаннаго вѣтвями масличныхъ деревьевъ, и ихъ сопровождалъ музыкантъ игравшій на флейтѣ. Передъ началомъ пути отправлявшіеся въ Іерусалимъ проводили ночь на открытомъ воздухѣ; и на разсвѣтѣ избранный предводителемъ отряда приглашалъ ихъ въ путь словами: «Возрадовался я, когда сказали мнѣ: пойдемъ въ домъ Господень» (Пс. 121, I); на дорогѣ пилигримы пѣли этотъ псаломъ и псаломъ 150 («хвалите Бога во святынѣ Его» и пр.). Когда приносящіе подходили съ дарами къ храму, то Левиты встрѣчали ихъ пѣніемъ стиха 2-го псалма XXIV «Превознесу Тебя Господи, что Ты поднялъ меня и не далъ моимъ врагамъ восторжествовать надо мною». Священникъ, принимая изъ рукъ приносящаго корзину, ставилъ ее передъ жертвенникомъ, но возносилъ ее (качалъ ее) у югозападнаго угла жертвенника (Ѳиллотъ, ссылка на Мишну). Пробывши ночь, пилигримы могли возвратиться домой подобно тому, какъ указано во Втор. XVI, 7.

[2]) (Ст. 5) Слово переведенное у насъ, странствующій» и въ русской Библіи для Евреевъ «скитающійся» Арамеянинъ передается въ западныхъ переводахъ (кромѣ О. Герлаха, который даетъ подобный нашему переводъ) словами «близкій къ погибели». Всѣ комментаторы относятъ слова 5-го стиха къ Іакову, который называется Арамеяниномъ, потому что онъ не только долго жилъ у тестя своего Лавана въ странѣ называемой Арамъ-Нахараимъ, но и вывелъ оттуда все семейство свое кромѣ Веніамина, рожденнаго между Веѳилемъ и Ефраѳой (Виѳлеемомъ) въ землѣ Ханаанской.

---

*) См. 1 Макк. IV, 52—56. Праздникъ этотъ 25-го числа IX мѣсяца Хаслевъ (Ноябрьская луна) праздновался въ воспоминаніе очищенія храма (въ 164 году до Р. Хр.) послѣ оскверненія его Антіохомъ Епифаномъ въ 167 г. до Р. Хр.

7. И возопили мы къ Господу, Богу отцовъ нашихъ, и услышалъ Господь вопль нашъ, и увидѣлъ бѣдствіе наше, труды наши и угнетеніе наше [3]).

8. И вывелъ насъ Господь изъ Египта (Самъ крѣпостію Своею великою и) рукою сильною и мышцею простертою, великимъ ужасомъ, знаменіями и чудесами,

9. И привелъ насъ на мѣсто сіе, и далъ намъ землю сію, въ которой течетъ молоко и медъ [4]).

10. И такъ вотъ я принесъ начатки плодовъ отъ земли, которую Ты, Господи, далъ мнѣ, (отъ земли, гдѣ течетъ молоко и медъ). И поставь это предъ Господомъ, Богомъ твоимъ, и поклонись предъ Господомъ, Богомъ твоимъ [5]).

11. И веселись о всѣхъ благахъ, которыя Господь Богъ твой, далъ тебѣ и дому твоему, ты и Левитъ и пришелецъ, который будетъ у тебя [6]).

12. Когда ты отдѣлишь всѣ десятины произведеній (земли) твоей въ третій годъ, годъ десятинъ, и отдашь Левиту, пришельцу, сиротѣ и вдовѣ, чтобъ они ѣли въ жилищахъ твоихъ и насыщались [7]).

13. Тогда скажи предъ Господомъ, Богомъ твоимъ: я отобралъ отъ дома (моего) святыню и отдалъ ее Левиту, пришельцу, сиротѣ и вдовѣ, по всѣмъ повелѣніямъ Твоимъ, которыя Ты заповѣдалъ мнѣ; я не преступилъ заповѣдей Твоихъ и не забылъ.

14. Я не ѣлъ отъ ней въ печали моей, и не отдѣлялъ ея въ нечистотѣ,

---

[3]) (Ст. 6—7). О путешествіи Іакова съ семействомъ въ Египетъ см. Быт. XLVI; о размноженіи Израиля въ Египтѣ см. Исх. I, 7; Втор. I, 10; о притѣсненіяхъ претерпѣваемыхъ Израильтянами въ Египтѣ см. Исх. I, II, IV.

[4]) (Ст. 8—9) Объ избавленіи Израильтянъ изъ работы Египетской см. Исх. казни и гл. XII, XIII; о шествіи въ землю текущую медомъ и млекомъ сравни Втор. VIII, 7, 8. 9,

[5]) (Ст. 10). Ср. прим. 1-е этой главы.

[6]) (Ст. 11). Ср. Вт. XII, 7, 12; XVI 11 и пр. in loco.

[7]) (Ст. 12). Ср. Втор. XIV, 22—29 и пр. 9, 10. 11.

Въ Товитѣ (I, 7, 8) эта десятина названа третію, хотя, какъ мы говорили въ указанныхъ примѣчаніяхъ, въ сущности взимались только двѣ десятины: одна для Левитовъ со всѣхъ произведеній (Числа XVIII, 21, 24), а другая та, которая оставалась въ распоряженіи хозяина съ обязательствомъ употреблять ее на жертвоприношенія и пиршества (Втор. XIV, 23—26), а каждый третій годъ отдавать ее на пищу Левиту, вдовѣ, сиротѣ и пришельцу въ самомъ мѣстѣ своего жительства (Вт, XIV, 28, 29). Мы указывали также въ своемъ мѣстѣ, что семь лѣтъ распредѣлялись такимъ образомъ, что третій и шестой годъ были именно тѣ года, въ которые отдѣлялись въ мѣстѣ жительства десятины для бѣдныхъ и Левитовъ а седьмые суботніе года десятинъ не платили.



и не давалъ изъ ней для мертваго; я повиновался гласу Господа, Бога моего, исполнилъ все, что Ты заповѣдалъ мнѣ.

15. Призри отъ святаго жилища Твоего, съ небесъ, и благослови народъ Твой, Израиля, и землю, которую Ты далъ намъ, такъ какъ Ты клялся отцамъ нашимъ (дать намъ) землю, въ которой течетъ молоко и медъ [8]).

16. Въ день сей Господь, Богъ твой, завѣщаваетъ тебѣ исполнять (всѣ) постановленія сіи и законы: соблюдай и исполняй ихъ отъ всего сердца твоего и отъ всей души твоей.

17. Господу сказалъ ты нынѣ, что онъ Онъ будетъ твоимъ Богомъ, и что ты будешь ходить путями Его, и хранить постановленія Его, и заповѣди Его и законы Его, и слушать гласа Его.

18. И Господь обѣщалъ тебѣ нынѣ, что ты будешь собственнымъ Его народомъ, какъ Онъ говорилъ тебѣ, если ты будешь хранить всѣ заповѣди Его.

19. И что Онъ поставитъ тебя выше всѣхъ народовъ, которыхъ Онъ сотворилъ, въ чести, славѣ и великолѣпіи, и что ты будешь святымъ народомъ у Господа, Бога твоего, какъ Онъ говорилъ [9]).

---

[8]) (Ст. 13—15). Гинсбургъ (въ Энцикл. Китто) указываетъ, что Іудейскіе учители, требовали сообразно духу настоящаго закона (ст. 13), чтобы въ четвертый и седьмый годы, въ дни приготовленія къ совершенію Пасхи, каждый Іудей повѣрялъ себя, исполнилъ ли онъ все повелѣнное закономъ въ отношеніи десятинъ, и восполнялъ до совершенія Пасхи всѣ недоданныя приношенія. Тогда только онъ по окончаніи дней опрѣсноковъ произносилъ молитву въ ст. 13—15 предписанную.

Въ молитвѣ Израильтянинъ исповѣдывалъ, что (ст. 13) онъ отдавалъ «святыню» Левиту и бѣднымъ и не употреблялъ ее въ свою пользу; ст. (14) «не ѣлъ въ печали, не отдѣлялъ въ нечистотѣ», т. е. не преступилъ законовъ объ удаленіи отъ святыни во время обрядовой нечистоты; Лев. VII, 20, 21; для священниковъ XXI, 1 и слѣд.). Что и печаль не допускала ѣсть святыни, видно изъ Лев. X, 19, 20.

«*Не давалъ изъ ней для мертваго*»: Здѣсь разумѣется или какой нибудь языческій обрядъ ставить кушанья на могилы умершихъ или, какъ думаетъ Еспинъ, запрещается употреблять десятины на поминки и печальные обряды, такъ какъ назначеніе ихъ «радость и веселіе передъ Господомъ» (Вт. XIV, 26 et passim). Молитва заключается (ст. 15) прошеніемъ, чтобы Господь благословилъ народъ въ землѣ, которую онъ получилъ отъ Іеговы по обѣщанію его. (Формула:» Призри Господи съ небесъ» встрѣчается у пророка Исаіи, LXIII, 15).

[9]) (Ст. 16—19). Вторая рѣчь Моисея (отъ гл. V, до конца этой XXVI главы) заключается напоминаніемъ исполнять «отъ сердца и отъ души» постановленія и законы Господни, съ чѣмъ связуется и Завѣтъ между народомъ и Господомъ, который обѣщаетъ Израилю, что онъ будетъ исключительно собственнымъ народомъ Іеговы, и что Онъ поставитъ Израиль выше всѣхъ народовъ, такъ какъ народъ этотъ будетъ народъ святой. Пророкъ Іеремія имѣетъ въ виду вѣроятно эти стихи, укоряя домъ Іудинъ въ гл. XIII, 11 и обнадеживая въ будущемъ народъ милостями Господними въ гл. XXXIII, 9.

ГЛАВА XXVII.

Приказаніе начертать законъ на камняхъ и построить жертвенникъ, перейдя Іорданъ. Раздѣленіе колѣнъ на горахъ Гаризимъ и Гевалъ, чтобы произносить благословеніе и проклятіе.

1. И заповѣдалъ Моисей и старѣйшины (сыновъ) Израилевыхъ народу, говоря: исполняйте всѣ заповѣди, которыя заповѣдую вамъ нынѣ [1]).

2. И когда перейдете за Іорданъ, въ землю, которую Господь, Богъ твой, даетъ тебѣ: тогда поставь себѣ большіе камни и обмажь ихъ извѣстью.

3. И напиши на (камняхъ) сихъ всѣ слова закона сего, когда перейдешь (Іорданъ), чтобы вступить въ землю, которую Господь, Богъ твой, даетъ тебѣ, въ землю, гдѣ течетъ молоко и медъ, какъ говорилъ тебѣ Господь, Богъ отцовъ твоихъ.

4. Когда перейдете Іорданъ, поставьте камни тѣ, какъ я повелѣваю вамъ сегодня, на горѣ Гевалъ, и обмажьте ихъ известью [2]).

---

[1]) (Ст. 1). Главы съ XXVII до XXX включительно содержатъ въ себѣ третій отдѣлъ рѣчи Моисеевой, въ которомъ онъ съ особою силою настаиваетъ на благословеніи ожидающемъ Израиль и на проклятіи, которое можетъ его постигнуть, если онъ будетъ непослушенъ. Въ настоящей главѣ онъ предписываетъ особую церемонію при занятіи земли обѣтованія, которая должна была напечатлѣть въ умахъ народа его главнѣйшія обязанности, лежащія въ основаніи завѣта съ Господомъ.

Моисей въ послѣднемъ отдѣлѣ этомъ говоритъ съ народомъ не одинъ; отходя отъ народа, онъ передаетъ свои послѣднія приказанія совмѣстно съ старѣйшинами народа. т. е. именно съ тѣми старѣйшинами (Числа XI, 16, 17), которые вмѣстѣ съ Моисеемъ должны были «нести бремя народа», и на которыхъ Господь «возложилъ отъ Духа, который на Моисеѣ». Это не были начальники народа, это были помощники по законодательству. (Ср. пр. 8-е гл. XI Числъ и пр. 5-е гл. I Второзаконія).

2) (Ст. 2—4). Прежде всего мы должны сказать, что не слѣдуетъ смѣшивать повелѣнія объ устройствѣ жертвенника, изъ «камней цѣльныхъ» (ст. 5, 6) съ повелѣ-

5. И устрой тамъ жертвенникъ Господу, Богу твоему, жертвенникъ изъ камней, не поднимая на нихъ желѣза.

6. Изъ камней цѣльныхъ устрой жертвенникъ Господа, Бога твоего, и возноси на немъ всесожженія Господу, Богу твоему.

7. И приноси жертвы мирныя, и ѣшь (и насыщайся) тамъ, и веселись предъ Господомъ, Богомъ твоимъ *).

ніемъ объ устройствѣ столба изъ камней, предназначавшагося для надписи на немъ словъ закона. Жертвенникъ, какъ увидимъ ниже, устраивается изъ камней, на которыхъ не было возложено тесла (Исх. XX, 25), чего не говорится о томъ памятникѣ, который предполагается воздвигнуть. Притомъ самое выраженіе стиха 3-го съ чтеніемъ LXX въ скобкахъ доказываетъ, что надпись вырѣзалась въ самыхъ камняхъ, которые вѣроятно обмазывались известью, дабы сохранить надпись отъ вывѣтриванія, а поэтому къ нимъ не могло примѣняться общее повелѣніе о камняхъ жертвенника, чтобы (ст. 5) на нихъ «не подымалось желѣзо.» Флавій Іосифъ (Ant. IV, 8, p. 105, édition Desrez) другаго мнѣнія и говоритъ только объ одномъ жертвенникѣ, на двухъ сторонахъ котораго яко бы были вырѣзаны благословенія и проклятія, которыя должны были произноситься 12-ю колѣнами на Гевалѣ и Гаризимѣ, (ниже стихи 14—26). Но новѣйшіе комментаторы, какъ Кейль на Іис. Нав. VIII, Еспинъ на Втор. XXVII, 2, Гровъ въ библ. сл. Смитта утверждаютъ, что надо отличать въ текстѣ настоящей главы памятникъ (родъ кромлеха) отъ жертвенника *). Сравнивая также въ Іис. Нав. въ гл. VIII, стихъ 31. со стихомъ 32-мъ, повидимому ясно, что камни, на которыхъ начертывалъ Іис. Навинъ законъ, не тѣ, изъ которыхъ сложенъ былъ жертвенникъ. Весьма трудно рѣшить также, что было начертано на памятникѣ: Десять ли заповѣдей (Отто Герлахъ) или, какъ говоритъ преданіе Іудейское, 613 законовъ, произнесенныхъ въ Пятокнижіи, (Еспинъ) или же извлеченіе изъ закона (Dom Calmet)? Во всякомъ случаѣ комментаторы не признаютъ правильности указанія Іосифа, что было начертано лишь проклятіе и благословеніе, произносимое левитами, такъ какъ здѣсь въ стихѣ 3-мъ сказано ясно: «напиши слова закона сего». Кажется достовѣрнѣе всего принять Іудейское преданіе, что на камняхъ начертаны были нравственные, уголовные и гражданскіе законы, содержащіеся въ Пятокнижіи, числомъ 613.

Dom. Calmet, Еспинъ, Гровъ и др. указываютъ, что въ Самаритянскихъ спискахъ въ 4-мъ стихѣ настоящей главы вмѣсто горы Гевалъ стоитъ имя Гаризимъ: но по всей вѣроятности потому, что храмъ Самаріи стоялъ на горѣ Гаризимъ, и списки Торы были вѣроятно искажены въ Самаріи, чтобы дать храму этому санкцію Св. Писанія. О горахъ Гевалъ и Гаризимъ, см. ниже пр. 5-е.

*) (Ст. 5—7). О жертвенникахъ Господу ср. Исх. XX, 25—26; жертвенникъ могъ быть сдѣланъ только изъ земли и изъ неотесанныхъ камней, безъ ступеней; здѣсь законодатель повторяетъ почти буквально приказаніе, данное при горѣ Синайской. Жертвоприношеніе, которое должно было быть совершено въ Ханаанѣ на горѣ Гевалъ, точно также какъ и подъ горой Синайской, знаменовало торжественное воспоминаніе завѣта съ Господомъ. Всесожженія по обыкновенію должны были сопровождаться жертвами мирными и народной трапезой, которая должна была предшествовать

---

*) Такъ и Dom Calmet, у котораго находимъ иногда драгоцѣнныя указанія, почерпнутыя изъ раввинническаго преданія.





8. И напиши на камняхъ (сихъ) всѣ слова закона сего очень явственно [4]).

9. И сказалъ Моисей и священники Левиты всему Израилю, говоря: внимай и слушай, Израиль: въ день сей ты сдѣлался народомъ Господа, Бога твоего.

10. И такъ слушай гласа Господа, Бога твоего, и исполняй (всѣ) заповѣди Его и постановленія Его, которыя заповѣдую тебѣ сегодня.

11. И заповѣдалъ Моисей народу въ день тотъ, говоря:

12. Сіи должны стать на горѣ Гаризимъ, чтобы благословлять народъ, когда перейдете Іорданъ: Симеонъ, Левій, Іуда, Иссахаръ, Іосифъ и Веніаминъ.

13. А сіи должны стать на горѣ Гевалъ, чтобы *произносить* проклятіе: Рувимъ, Гадъ, Асиръ, Завулонъ, Данъ и Нефѳалимъ [5]).

разселенію народа по землѣ обѣтованія и быть послѣдней народной трапезой въ кочевой жизни народа.

[4]) (Ст. 8). Слова эти: «напиши на камняхъ (сихъ) всѣ слова закона очень явственно» видимо относятся къ стиху 2-му «тогда поставь себѣ большіе камни». Мы въ прим. 2-мъ говорили, какъ понимаютъ это указаніе комментаторы.

[5]) (Ст. 9—13). Мы уже имѣли случай говорить, что горы Гаризимъ и Гевалъ суть тѣ двѣ горы, склоны которыхъ образуютъ долину, въ которой лежитъ селеніе Наблусъ, древній Сихемъ. Гора Гевалъ находится на сѣверной сторонѣ этой долины, гора Гаризимъ на южной. Станлей (Stanley. Sidai and Palestine, p. 13) посѣтилъ эту долину и утверждаетъ между прочимъ (по поводу возбужденныхъ относительно послѣдующихъ стиховъ сомнѣній),—что голосъ человѣческій въ этой ясной и чистой атмосферѣ юга достигаетъ отъ одной стороны долины до другой. По разсказу Портера (Handbook of Palestine, p. 333), Вильсона и др. обѣ горы представляютъ рядъ возвышающихся террасъ, на которыхъ виднѣются нынѣ превосходные, сады. Долина Наблусъ, по указаніямъ В. Д. Вельда, лежитъ выше поверхности моря на 1672 фута; Гаризимъ и Гевалъ возвышаются надъ Наблусомъ около 1,000 футовъ такъ какъ вершина Гаризима достигаетъ 2,600 футъ выше поверхности моря, а Гевалъ 2,700 футъ. Между подошвами горъ не болѣе 500 ярдовъ разстоянія ($1^1/_2$ вер.) по указанію путешественниковъ (Hackett in Smith's Bibl. dict. III, p. 1,236), такъ что долина Сихема съ горами, съ одной стороны достаточна была для вмѣщенія если не всего народа, то по крайней мѣрѣ всѣхъ взрослыхъ мужей Израильскихъ, а съ другой представляла возможность выполненія той торжественной церемоніи проклятія и благословенія, которая предписана Моисеемъ, такъ какъ голосъ Левитовъ священниковъ, долженствовавшихъ занимать середину долины, могъ явственно быть слышенъ по обѣ стороны долины, Возгласы конечно воспринимались вблизи стоящими и передавались въ обѣ стороны. Отъ народа требовалось изъявить свое согласіе словомъ *аминь* на слова произносимыя Левитами—священниками. Народъ, какъ видимъ, включая и все колѣно Левіино—занималъ по шести колѣнъ обѣ стороны долины изъ нихъ шесть колѣнъ отвѣчали на слова проклятія, шесть на формулы благословенія. (Какъ увидимъ ниже формулы благословенія не записаны въ этой главѣ).

Возбужденъ былъ вопросъ, почему надпись и жертвенникъ поставлены были на горѣ Гевалъ, гдѣ стояли колѣна, отвѣчавшія аминь оба слова проклатія, а не на горѣ

14. Левиты возгласятъ и скажутъ всѣмъ Израильтянамъ громкимъ голосомъ:

15. Проклятъ, кто сдѣлаетъ изваянный или литый кумиръ, мерзость предъ Господомъ, произведеніе рукъ художника, и поставитъ его въ тайномъ мѣстѣ! Весь народъ возгласитъ и скажетъ: аминь [6]).

16. Проклятъ злословящій отца своего, или матерь свою! И весь народъ скажетъ аминь [7]).

17. Проклятъ нарушающій межу ближняго своего! И весь народъ скажетъ: аминь [8]).

18. Проклятъ, кто слѣпаго сбиваетъ съ пути! И весь народъ скажетъ: аминь [9]).

19. Проклятъ, кто превратно судитъ пришельца, сироту и вдову! И весь народъ скажетъ: аминь [10]).

20. Проклятъ, кто ляжетъ съ женою отца своего, ибо онъ открылъ край *одежды* отца своего! И весь народъ скажетъ: аминь [11]).

Гаризимъ. Еспинъ думаетъ, что слова закона и жертвенникъ должны были именно стоять тамъ, гдѣ напоминались народу наказанія, могущія постигнуть его за отпаденіе отъ завѣта Господня. Исполненіе приказанія Моисея мы видимъ въ кн. Іис. Нав. VIII, 30—35.

[6]) (Ст. 14—15). Мы выше говорили, что здѣсь въ этой главѣ приведены лишь формулы проклятія, о формулахъ же благословенія не сказано ничего опредѣлительнаго. Но въ стихѣ 34-мъ Іис. Нав. VIII, 34 сказано: «и потомъ прочиталъ (Іисусъ) всѣ слова закона, благословеніе и проклятіе, какъ написано въ книгѣ закона», а въ слѣдующей главѣ Второзаконія (XXVIII, 1—14) мы встрѣчаемъ 12 благословиній, отвѣчающихъ 12 проклятіямъ, произносимымъ въ этой главѣ. Хотя въ гл. XXVIII послѣ благословеній идетъ также рядъ проклятій съ пророческимъ разъясненіемъ будущности Израиля, но они принадлежатъ къ рѣчи Моисея, между тѣмъ какъ повидимому благословенія, составляющія начало XXVIII главы, могли быть произносимы въ долинѣ Сихема, какъ успокоеніе народа и обѣщаніе ему радостнаго будущаго, если онъ будетъ слушаться Господа. Изъ 12 проклятій мы видимъ, что одиннадцать упоминаютъ о частныхъ грѣховныхъ случаяхъ, двѣнадцатое относится къ общему исполненію всѣхъ словъ закона. Частные случаи не исчерпываютъ всего законодательства, но повидимому останавливаются на болѣе тайныхъ преступленіяхъ, обнимая однако въ цѣломъ всѣ преступленія противу Бога и ближняго. Такъ въ первомъ проклятіи, относящемся до общеизвѣстнаго закона, запрещающаго идолопоклонство, (см. Исх. XX, 4; Лев. XXVI, 1, Вт. IV, 16; V, 8). прибавлено «и поставитъ его въ тайномъ мѣстѣ.» Стало быть независимо отъ строгаго исполненія закона. карающаго смертію явное идолопоклонство, проклятіе народа призывается на тѣхъ, которые тайно будутъ нарушать законъ и навлекать такимъ образомъ гнѣвъ Божіей на Израля, оставаясь безнаказанными среди народа.

[7]) (Ст. 16) Лев. XIX, 3; Втор. XXI, 18.

[8]) (Ст. 17) Втор. XIX, 14.

[9]) (Ст. 18) Лев. XIX, 14.

[10]) (Ст. 19) Исх. XXII, 21, 22; XXIII, 6—9; Вт. XXIV, 17.

[11]) (Ст. 20) Лев. XX, 11; Втор. XXII, 30.



21. Проклятъ, кто ляжетъ съ какимъ либо скотомъ! И весь народъ скажетъ: аминь [12]).

22. Проклятъ, кто ляжетъ съ сестрою своею, съ дочерью отца своего, или дочерью матери своей! И весь народъ скажетъ: аминь [13]).

23. Проклятъ, кто ляжетъ съ тещею своею! И весь народъ скажетъ: аминь. (Проклятъ, кто ляжетъ съ сестрою жены своей! И весь народъ скажетъ: аминь [14]).

24. Проклятъ, кто тайно убиваетъ ближняго своего! И весь народъ скажетъ; аминь [15]).

25. Проклятъ, кто беретъ подкупъ, чтобъ убить душу, *и пролить* кровь невинную! И весь народъ скажетъ: аминь [16]).

26. Проклятъ (всякій человѣкъ), кто не исполнитъ (всѣхъ) словъ закона сего и не будетъ поступатъ по нимъ! И весь народъ скажетъ: аминь [17]).

---

[12]) (Ст. 21) Лев. XVIII, 23; XX, 15.
[13]) (Ст. 22) Лев. XVIII, 9; XX, 17.
[14]) (Ст. 23) Лев. XVIII, 17, 18; XX, 14.
[15]) (Ст. 24) Исх. XX, 13; XXI, 14; Втор. XIX, 11 и др.
[16]) (Ст. 25) Исх. XXIII, 1, 7; Лев, XIX, 16; Втор. XIX, 18, 19.
[17]) (Ст. 26) Ср. Втор. XXVIII, 15 и посл. къ Галатамъ III, 10.

ГЛАВА XXVIII.

Благословенія и проклятія.

1. Если ты, когда перейдете за Іорданъ въ землю, которую Господь, Богъ вашъ, даетъ вамъ), будешь слушать гласа Господа, Бога твоего, тщательно исполнять всѣ заповѣди Его, которыя заповѣдую тебѣ сегодня: то Господь, Богъ твой, поставитъ тебя выше всѣхъ народовъ земли.

2. Пріидутъ на тебя всѣ благословенія сіи, и исполнятся на тебѣ, если будешь слушать гласа Господа, Бога твоего [1]).

3. Благословенъ ты въ городѣ, и благословенъ на полѣ.

4. Благословенъ плодъ чрева твоего, и плодъ земли твоей, и плодъ скота твоего, и плодъ твоихъ воловъ, и плодъ овецъ твоихъ [2]).

5. Благословенны житницы твои и кладовыя твои [3]).

6. Благословенъ ты при входѣ твоемъ, и благословенъ ты при выходѣ твоемъ [4]).

---

[1]) (Ст. 1—2). Первое общее благословеніе излагается въ первомъ стихѣ и соотвѣтствуетъ общему проклятію изложенному въ послѣднемъ стихѣ предъидущей главы. Какъ тамъ, такъ и здѣсь упоминается объ исполненіи всего закона. Затѣмъ въ разъясненіе общаго благословенія пер числяются всѣ частныя благословенія, числомъ одиннадцать которыхъ совокупность составляетъ благословеніе общее.

[2]) (Ст. 3, 4). *Второе* бкагословеніе (ст. 3) относится къ жилищамъ; *третіе* (ст. 4) къ плодородію почвы, къ плодородію скота и къ размноженію самого народа Израильскаго.

[3]) (Ст. 5). *Четвертое* благословеніе относится къ запасамъ, сдѣланнымъ вслѣдствіе урожая земли и благословенія стадъ и вообще къ накопленію богатствъ.

[4]) (Ст. 6). *Пятое* благословеніе изъясняется 120-мъ Псалмомъ: «Господь сохранитъ тебя отъ всякаго зла»... «Господь будетъ охранять выхожденіе твое и вхожденіе твое *отнынѣ и* во вѣкъ» (ст. 7, 8).

7. Поразитъ предъ тобою Господь враговъ твоихъ, возстающихъ на тебя; однимъ путемъ они выступятъ противъ тебя, а семью путями побѣгутъ отъ тебя [5]).

8. Пошлетъ Господь тебѣ благословеніе въ житницахъ твоихъ и во всякомъ дѣлѣ рукъ твоихъ; и благословитъ тебя на землѣ, которую Господь, Богъ твой, даетъ тебѣ [6]).

9. Поставитъ тебя Господь (Богъ твой), народомъ святымъ Своимъ, какъ Онъ клялся тебѣ (и отцамъ твоимъ), если ты будешь соблюдать заповѣди Господа, Бога твоего, и будешь ходить путями Его [7]).

10. И увидятъ всѣ народы земли, что имя Господа, (Бога твоего), нарицается на тебѣ, и убоятся тебя [8]).

11. И дастъ тебѣ Господь, (Богъ твой), изобиліе во всѣхъ благахъ, въ плодѣ чрева твоего, и въ плодѣ скота твоего, и въ плодѣ полей твоихъ на землѣ, которую Господь клялся отцамъ твоимъ дать тебѣ [9]).

12. Откроетъ тебѣ Господь добрую сокровищницу Свою, небо, чтобъ оно давало дождь землѣ твоей во время свое, и чтобы благословлять всѣ дѣла рукъ твоихъ: и будешь давать взаймы многимъ народамъ, а самъ не будешь брать взаймы, (и будешь господствовать надъ многими народами, а они надъ тобою не будутъ господствовать) [10]).

---

[5]) (Ст. 7) До этого стиха второе, третіе, четвертое и пятое благословеніе относились къ частной жизни каждаго Израильтянина; съ шестаго благословенія до конца (какъ и первое) благословенія относятся къ народу Израильскому, ко всей націи, какъ къ единицѣ.

Шестое благословеніе даруетъ увѣренность Израилю въ побѣдѣ надъ врагами, образно рисуя нападеніе ихъ на Израиля густою массою и бѣгство ихъ въ разсыпную передъ Израилемъ.

[6]) (Ст 8) *Седьмое* благословеніе, какъ мы говорили сейчасъ, относиться къ общему благосостоянію народа какъ націи, вмѣстѣ съ общимъ благословеніемъ всей земли обѣтованія.

[7]) (Ст. 9) *Восьмое* благословеніе съ напоминаніемъ завѣта, обѣщаетъ Израилю *святость* какъ народу священниковъ (подъ условіемъ исполненія заповѣданнаго), какъ то было сказано ему въ виду горы Синайской. Исх. XIX, 5, 6. (Ср. Быт. XXII, 16—18).

[8]) (Ст. 10). *Девятое* благословеніе «народы убоятся тебя, видя, что имя Іеговы нарицается на тебѣ» Ср. Втор. IV, 5—8 и прим. 2-е, въ которомъ мы (какъ и прежде неоднократно) указывали, что Израиль, занимавшій центръ той части земли, гдѣ сосредоточились царства древняго міра, долженъ былъ вліять своимъ устройствомъ и своимъ нравственнымъ развитіемъ на тогдашній древній міръ, погрязнувшій въ идолопоклонствѣ.

[9]) (Ст. 11) *Десятое* благословеніе повторяетъ для всего народа благословеніе третіе (ст. 4), которое относилось къ частой жизни каждаго Израильтянина.

[10]). (Ст. 12) *Одиннадцатое* благословеніе обѣщаетъ обиліе дождей и богатство, посредствомъ котораго Израиль можетъ держать въ зависимости окружающіе его народы.

13. Сдѣлаетъ тебя Господь, (Богъ твой), главою, а не хвостомъ, и будешь только на высотѣ, а не будешь внизу, если будешь повиноваться заповѣдямъ Господа, Бога твоего, которыя заповѣдую тебѣ сегодня хранить и исполнять,

14. И не отступишь отъ всѣхъ словъ, которыя заповѣдую вамъ сегодня, ни направо ни на налѣво, чтобы пойти въ слѣдъ иныхъ боговъ *и* служить имъ [11]).

15. Если же не будешь слушать гласа Господа, Бога твоего, и не будешь стараться исполнять всѣ заповѣди Его и постановленія Его, которыя я заповѣдую тебѣ сегодня; то прійдутъ на тебя всѣ проклятія сіи и постигнутъ тебя.

16. Проклятъ ты (будешь) въ городѣ, и проклятъ ты (будешь) на полѣ.

17. Прокляты (будутъ) житницы твои и кладовыя твои.

18. Проклятъ (будетъ) плодъ чрева твоего и плодъ земли твоей, плодъ твоихъ воловъ и плодъ овецъ твоихъ.

19. Проклятъ ты (будешь) при входѣ твоемъ и проклятъ при выходѣ твоемъ [12]).

20. Пошлетъ Господь на тебя проклятіе, смятеніе и несчастіе во всякомъ дѣлѣ рукъ твоихъ, какое ни станешь ты дѣлать, доколѣ не будешь истребленъ,—и ты скоро погибнешь за злыя дѣла свои, за то, что ты оставилъ Меня [13]).

21. Пошлетъ Господь на тебя моровую язву, доколѣ не истребитъ Онъ тебя съ земли, въ которую ты идешь, чтобы владѣть ею.

22. Поразитъ тебя Господь чахлостію, горячкою, лихорадкою, воспаленіемъ, засухою, палящимъ вѣтромъ и ржавщиною; и онѣ будутъ преслѣдовать тебя, доколѣ не погибнешь [14]).

---

[11]) (Ст. 13—14). Благословеніе *двѣнадцатое* высказываетъ вполнѣ ту мысль, на которую мы указали въ предъидущемъ примѣчаніи, но благословеніе это, результатъ всѣхъ другихъ благословеній, даруется подъ напоминаніемъ обязанностей Израиля. При исполненіи всего повелѣннаго ему, Израиль будетъ первымъ и высшимъ народомъ вселенной, потому что онъ будетъ обладать высшею силою, мудростію, дарованною ему Господомъ вслѣдствіе откровенія, которое народъ воспринялъ, между тѣмъ какъ другіе народы остаются до времени въ темнотѣ; «внизу», какъ выражено въ ст. 13.

[12]) (Ст. 15—19). Проклятія, отвѣчающія благословеніямъ 3—6 стиховъ и относящіяся къ частной жизни Израиля.

[13]) (Ст. 20). Отсюда начинаются проклятія, грозящія всему строю національной жизни народа. Общій характеръ угрозы обращенной къ народу: «*ты будешь истребленъ*». Далѣе указываются тѣ несчастія, которыя постигнутъ его.

[14]) (Ст. 21—22). Болѣзни представляются въ этой угрозѣ въ совокупности съ атмосферными явленіями и съ «ржавщиною», т. е. съ порчей зерна, рисуя общую картину бѣдствія, совершенно вѣрную съ естественнымъ порядкомъ появленія этихъ на-

23. И небеса твои, которыя надъ головою твоею, сдѣлаются мѣдью, и земля подъ тобою желѣзомъ.

24. Вмѣсто дождя Господь дастъ землѣ твоей пыль, и прахъ съ неба будетъ падать падать на тебя, (доколѣ не погубитъ тебя и) доколѣ не будешь истребленъ [15]).

25. Предастъ тебя Господь на пораженіе врагамъ твоимъ; однимъ путемъ выступишь противъ нихъ, а семью путями побѣжишь отъ нихъ; и будешь разсѣянъ по всѣмъ царствамъ земли.

26. И будутъ трупы твои пищею всѣмъ птицамъ небеснымъ и звѣрямъ, и не будетъ отгоняющаго ихъ [16]).

27. Поразитъ тебя Господь проказою Египетскою, почечуемъ, коростою и чесоткою, отъ которыхъ ты не возможешь исцѣлиться [17]).

28. Поразитъ тебя Господь сумасшествіемъ, слѣпотою и оцѣпенѣніемъ сердца.

29. И ты будешь ощупью ходить въ полдень, какъ слѣпой ощупью ходитъ въ потьмахъ, и не будешь имѣть успѣха въ путяхъ твоихъ, и будутъ тѣснить и обижать тебя всякій день, а никто не защититъ тебя [18]).

30. Съ женою обручишься, и другой будетъ спать съ нею; домъ построишь, и не будешь жить въ немъ; виноградникъ насадишь и не будешь пользоваться имъ.

31. Вола твоего заколютъ въ глазахъ твоихъ, и не будешь ѣсть его; осла твоего уведутъ отъ тебя, и не возвратятъ тебѣ; овцы твои отданы будутъ врагамъ твоимъ, и ни кто не защититъ тебя.

32. Сыновья твои и дочери твои будутъ отданы другому народу; глаза твои будутъ видѣть и всякій день истаевать объ нихъ; и не будетъ силы въ рукахъ твоихъ.

33. Плоды земли твоей и всѣ труды твои будетъ ѣсть народъ, котораго ты незналъ; и ты будешь притѣсняемъ и мучимъ во всѣ дни.

родныхъ несчастій. Въ Палестинѣ и вообще на югѣ палящіе вѣтры производятъ «ржу и блеклость хлѣба». (Ср. Пр. Амоса IV, 9) и приносятъ народонаселенію эпидемическія болѣзни. Это такъ было извѣстно, что въ Ассиріи найдено множество халдейскихъ заклинаній, обращенныхъ къ богамъ для избавленія отъ демоновъ палящихъ вѣтровъ приносящихъ чуму, напр. у Lenormant Magie ed 1874, pp. 3,17, 28, 48 etc.

[15]) (Ст. 23—24). Ср. Левит. XXVI, 19, 20 и пр. 5-е.

[16]) (Ст. 25—26). Ср. Лев. XXVI, 17, 33, 36—38.

[17]) (Ст. 27). О проказѣ см. вступ. въ гл. XIII Левита и самый текстъ съ прим. Почечуй, короста и чесотка суть накожныя болѣзни, чрезвычайно свирѣпствующія донынѣ въ Египтѣ и отчасти въ Сиріи.

[18]) (Ст. 28—29). Угроза болѣзней потрясающихъ разсудокъ, ср. Іерем. XXV, 16—18)

34. И сойдешь съ ума отъ того, что будутъ видѣть глаза твои [19]).

35. Поразитъ тебя Господь злою проказою на колѣнахъ и голеняхъ, отъ которой ты не возможешь исцѣлиться, отъ подошвы ноги твоей до самаго темени (головы) твоей [20]).

36. Отведетъ Господь тебя и царя твоего, котораго ты поставишь надъ собою, къ народу, котораго не зналъ ни ты, ни отцы твои, и тамъ будешь служить инымъ богамъ, деревяннымъ и каменнымъ;

37. И будешь ужасомъ, притчею и посмѣшищемъ у всѣхъ народовъ, къ которымъ отведетъ тебя Господь (Богъ).

38. Сѣмянъ много вынесешь въ поле, а соберешь мало, потому, что поѣстъ ихъ саранча.

39. Виноградники будешь садить и воздѣлывать, а вина не будешь пить и не соберешь *плодовъ* (ихъ), потому, что поѣстъ ихъ червь.

40. Маслины будутъ у тебя во всѣхъ предѣлахъ твоихъ, но елеемъ не помажешься, потому что осыплется маслина твоя.

41. Сыновъ и дочерей родишь, но ихъ не будетъ у тебя, потому, что пойдутъ въ плѣнъ.

42. Всѣ дерева твои и плоды земли твоей погубитъ ржавщина.

43. Пришелецъ, который среди тебя, будетъ возвышаться надъ тобою выше и выше, а ты опускаться будешь ниже и ниже.

44. Онъ будетъ давать тебѣ взаймы, а ты не будешь давать ему взаймы; онъ будетъ главою, а ты будешь хвостомъ [21]).

45. И прійдутъ на тебя всѣ проклятія сіи, и будутъ преслѣдовать тебя и постигнутъ тебя, доколѣ не будешь истребленъ, за то, что ты не слушалъ гласа Господа, Бога твоего, и не соблюдалъ заповѣдей Его и постановленій Его, которыя Онъ заповѣдалъ тебѣ.

46. Онѣ будутъ знаменіемъ и указаніемъ на тебѣ, и на сѣмени твоемъ во вѣкъ.

47. За то, что ты не служилъ Господу, Богу твоему, съ веселіемъ и радостію сердца, при изобиліи всего,

48. Будешь служить врагу твоему, котораго пошлетъ на тебя Господь, (Богъ твой), въ голодѣ, и жаждѣ, и наготѣ и во всякомъ недостаткѣ; онъ возложитъ на шею твою желѣзное ярмо, такъ, что измучитъ тебя.

---

[19]) (Ст. 30—34). Перечисленіе несчастій рисующихъ страну занятую непріятелемъ, которые доводятъ жителей до отчаянія, ср. 2 Парал. XXIX, 9; Іерем. VIII, 10; Амоса V, 11; Михея VI, 15; Софоніи I, 13,

[20]) (Ст. 35). О пораженіи сочлененій въ проказѣ см. вст. въ XIII гл. Левита.

[21]) (Ст. 36—44). Весьма ясное пророчество плѣна Ассирійскаго (4 Царствъ XVII 6—18) и Вавилонскаго (4 Ц. XXIV, 14; XXV, 11).



49. Пошлетъ на тебя Господь народъ издалека, отъ края земли; какъ орелъ налетитъ народъ, котораго языка ты не разумѣешь.

50. Народъ наглый, который не уважитъ старца, и не пощадитъ юноши.

51. И будетъ онъ ѣсть плодъ скота твоего и плодъ земли твоей, доколѣ не разоритъ тебя, такъ, что не оставитъ тебѣ ни хлѣба, ни вина, ни елея, ни плода воловъ твоихъ, ни плода овецъ твоихъ, доколѣ не погубитъ тебя.

52. И будетъ тѣснить тебя во всѣхъ жилищахъ твоихъ, доколѣ во всей землѣ твоей не разрушитъ высокихъ и крѣпкихъ стѣнъ твоихъ, на которыя ты надѣешься; и будетъ тѣснить тебя во всѣхъ жилищахъ твоихъ, во всей землѣ твоей, которую Господь, Богъ твой, далъ тебѣ.

53. И ты будешь ѣсть плодъ чрева своего, плоть сыновъ своихъ и дочерей своихъ, которыхъ Господь, Богъ твой, далъ тебѣ, въ осадѣ и въ стѣсненіи, въ которомъ стѣснитъ тебя врагъ твой.

54. Мужъ, изнѣженный и жившій между вами въ великой роскоши, безжалостнымъ окомъ будетъ смотрѣть на брата своего, на жену нѣдра своего, и на остальныхъ дѣтей своихъ, которыя останутся у него.

55. И не дастъ ни одному изъ нихъ плоти дѣтей своихъ, которыхъ онъ будетъ ѣсть, потому, что у него не остается ничего въ осадѣ и въ стѣсненіи, въ которомъ стѣснитъ тебя врагъ твой во всѣхъ жилищахъ твоихъ.

56. (Женщина) живщая у тебя въ нѣгѣ и роскоши, которая никогда ноги своей не ставила на землю по причинѣ роскоши и изнѣженности, будетъ безжалостнымъ окомъ смотрѣть на мужа нѣдра своего, и на сына своего и на дочь свою.

57. И *не дастъ* имъ послѣда, выходящаго изъ среды ногъ ея, и дѣтей, которыхъ она родитъ; потому, что она при недостаткѣ во всемъ, тайно будетъ ѣсть ихъ, въ осадѣ и стѣсненіи, въ которомъ стѣснитъ тебя врагъ твой въ жилищахъ твоихъ [22]).

58. Если не будешь стараться исполнять всѣ слова закона сего, написанныя въ книгѣ сей, и не будешь бояться сего славнаго и страшнаго имени Господа, Бога твоего:

59. То Господь поразитъ тебя и потомство твое необычайными язвами, язвами великими и постоянными, и болѣзнями злыми и постоянными.

60. И наведетъ на тебя всѣ (злыя) язвы Египетскія, которыхъ ты боялся, и онѣ прилипнутъ къ тебѣ.

---

[22]) (Ст. 45—57). Пророчества эти могутъ относиться, какъ къ нашествію Ассиріянъ и Вавилонянъ, такъ и къ окончательному разрушенію Іерусалима Римлянами. Голодъ во время осады Іерусалима доходилъ до ужасающихъ размѣровъ (см. напр. у Фл. Іос. война Іудейск. V, 32, 37, VI, I, 20, 21 и др.), — Замѣчаютъ, что орелъ ст. 49, равно какъ выраженіе *народъ наглый* (по ср. съ Дан. VIII, 23) указываютъ на Римъ, легіоны котораго имѣли орловъ вмѣсто знаменъ.

61. И всякую болѣзнь, и всякую язву, не написанную (и всякую написанную) въ книгѣ закона сего Господь наведетъ на тебя, доколѣ не будешь истребленъ.

62. И останется васъ немного, тогда, какъ множествомъ вы подобны были звѣздамъ небеснымъ, ибо ты не слушалъ гласа Господа, Бога твоего.

63. И какъ радовался Господь, дѣлая вамъ добро и умножая васъ, такъ будетъ радоваться Господь, погубляя васъ и истребляя васъ, и извержены будете изъ земли, въ которую ты идешь, чтобы владѣть ею.

64. И разсѣетъ тебя Господь, (Богъ твой), по всѣмъ народамъ, отъ края земли до края земли, и будешь тамъ служить инымъ богамъ, которыхъ не зналъ ни ты, ни отцы твои, дереву и камнямъ.

65. Но и между этими народами не успокоишься, и не будетъ мѣста покоя для ноги твоей, и Господь дастъ тебѣ тамъ трепещущее сердце, истаеваніе очей и изнываніе души.

66. Жизнь твоя будетъ висѣть предъ тобою, и будешь трепетать ночью и днемъ, и не будешь увѣренъ въ жизни твоей.

67. Отъ трепета сердца твоего, которымъ ты будешь объятъ, и отъ того, что ты будешь видѣть глазами своими, утромъ ты скажешь: о если бы пришелъ вечеръ! а вечеромъ скажешь: о если бы наступило утро [23])!

68. И возвратитъ тебя Господь въ Египетъ на корабляхъ тѣмъ путемъ, о которомъ я сказалъ тебѣ: ты болѣе не увидишь его; и тамъ будете продаваться врагамъ своимъ въ рабовъ и въ рабынь, и не будетъ покупающаго [24]).

---

[23]) (Ст. 58—67). Нельзя не замѣтить, что разсѣяніе Израиля вообще и Іудеевъ въ особенности (64) совершилось буквально по словамъ этой угрозы. Даже выраженія стиховъ 65—67 весьма вѣрно рисуютъ картину страданій средневѣковыхъ Евреевъ, презираемыхъ, гонимыхъ, всегда находившихся подъ страхомъ смерти или грабежа посреди христіанскихъ населеній.

[24]) (Ст. 68). Господь выводитъ Израиля изъ рабства изъ страны Египетской рукою высокою и даруетъ ему всѣ блага, которыя можетъ имѣть народъ на землѣ: но если народъ этотъ отвергаетъ благодѣянія Божіи и отрицается Іеговы, то ему указывается какъ конецъ его національной жизни возвращеніе въ то же рабство Египетское. Въ частности эта угроза исполнялась неоднократно во времена, описанныя въ кн. Судей, какъ о томъ можно судить по надписямъ Рамезеса о плѣнныхъ Аперу (Ср. въ прил. къ кн. Исхода § 29, стр. 420); полное же исполненіе пророчества кажется можно видѣть въ отсылкѣ въ Египетъ Фронтономъ, вольноотпущеннымъ Тита, толпы плѣнныхъ взятыхъ въ Іерусалимѣ для работъ въ Египтѣ, т. е. именно туда, откуда вывелъ ихъ Господь (Война Іуд. кн. VI, гл. 44).

«Не будетъ покупающаго» означаетъ и избытокъ на рынкѣ рабовъ—Евреевъ и презрѣніе къ нимъ.



ГЛАВА XXIX.

Возобновленіе завѣта; воспоминанія помощи Божіей; идолопоклонство принесетъ съ собой несчастіе народу.

1. Вотъ слова завѣта, который Господь повелѣлъ Моисею поставить съ сынами Израилевыми въ землѣ Моавитской, кромѣ завѣта, который Господь поставилъ съ ними на Хоривѣ [1]).

2. И созвалъ Моисей всѣхъ (сыновъ) Израилевыхъ, и сказалъ имъ: вы видѣли все, что сдѣлалъ Господь предъ глазами вашими въ землѣ Египетской съ Фараономъ, и всѣми рабами его и всею землею его:

3. Тѣ великія казни, которыя видѣли глаза твои, и тѣ великія знаменія и чудеса, (руку крѣпкую и мышцу простертую);

4. Но до сего дня не далъ вамъ Господь (Богъ) сердца, чтобы разумѣть, очей, чтобы видѣть, и ушей, чтобы слышать.

5. Сорокъ лѣтъ водилъ васъ по пустынѣ, и одежды ваши на васъ не обветшали и обувь твоя не обветшала на ногѣ твоей.

---

[1]) (Ст. 1). Главы XXIX и XXX составляютъ особый отдѣлъ въ рѣчи Моисея, руководящая мысль котораго возобновленіе въ памяти Израиля завѣта постановленнаго Господомъ съ Израилемъ торжественнымъ окропленіемъ кровію жертвы съ произнесеніемъ словъ: «Вотъ кровь завѣта, который Господь заключилъ съ вами о всѣхъ словахъ сихъ.» (Исх. XXIV, 8 и пр. 7-е), Не новый завѣтъ заключается Господомъ съ Израилемъ, и церемонія заключенія завѣта не повторяется, а Господя приказываетъ въ землѣ Моавитской объявить о продолженіи завѣта, столь часто нарушеннаго народомъ. Поэтому Моисей напоминаетъ Израилю его прошедшее и увѣщеваетъ его оставаться вѣрнымъ «словамъ завѣта» (ст. 1 и 9). Замѣтимъ впрочемъ, что многіе Еврейскіе ученые относятъ стихъ первый къ предъидущей главѣ и считаютъ его заключительными словами этой главы, разумѣя однако, что главы XXIX и XXX суть развитіе мысли о возобновленіи завѣта, какъ сказано выше.

6. Хлѣба вы не ѣли, и вина и сикера не пили, дабы вы знали, что Я Господь, Богъ вашъ [2]).

7. И когда пришли вы на мѣсто сіе, выступилъ противъ насъ Сигонъ, царь Есевонскій, и Огъ царь Васанскій, чтобы сразиться *съ нами*, и мы поразили ихъ.

8. И взяли землю ихъ, и отдали ее въ удѣлъ *колѣну* Рувимову и Гадову и половинѣ колѣна Манассіина [3]).

9. Соблюдайте же (всѣ) слова завѣта сего, и исполняйте ихъ, чтобы вамъ имѣть успѣхъ во всемъ, что ни будете дѣлать.

10. Всѣ вы сегодня стоите предъ лицемъ Господа, Бога вашего, начальники колѣнъ вашихъ, старѣйшины ваши, (судьи ваши), надзиратели ваши, всѣ Израильтяне.

11. Дѣти ваши, жены ваши, и пришельцы твои, находящіеся въ станѣ твоемъ, отъ сѣкущаго дрова твои до черпающаго воду твою,

12. Чтобы вступить тебѣ въ завѣтъ Господа, Бога твоего, и въ клятвенный договоръ съ Нимъ, который Господь, Богъ твой, сегодня поставляетъ съ тобою,

13. Дабы содѣлать тебя сегодня Его народомъ, и Ему быть тебѣ Богомъ, какъ Онъ говорилъ тебѣ, и какъ клялся отцамъ твоимъ, Аврааму, Исааку и Іакову.

14. Не съ вами только одними я поставляю сей завѣтъ и сей клятвенный договоръ,

15. Но какъ съ тѣми, которые сегодня здѣсь съ нами стоятъ предъ лицемъ Господа, Бога нашего, такъ и съ тѣми, которыхъ нѣтъ здѣсь съ нами сегодня [4]).

16. Ибо вы знаете, какъ мы жили въ землѣ Египетской, и какъ мы проходили посреди народовъ, чрезъ которые вы прошли,

17. И видѣли мерзости ихъ и кумиры ихъ, деревянные и каменные, серебряные и золотые, которые у нихъ.

18. Да не будетъ между вами мужчины, или женщины, или рода или ко-

---

[2]) (Ст. 2—6). О стихахъ 2—3 сравни Исх. главы I—XV и выраженіе Исх. XIX, 4. Мысль стиха 4-го наст. главы встрѣчается у Исаіи VI, 9, 10; Матѳ: XIII, 15; Іоанна VIII, 43. По стиху 5-му настоящей главы ср. Втор. VIII, 4. По стиху 6-му ср. прим. 7-е на главу X Левита и 2-е прим. на главу XXVIII Числъ.

[3]) (Ст. 7—8). Ср. Числъ XXI, 21—35; XXXII, Вт. II, 31—35; III, 1—20.

[4]) (Ст. 9—15). Въ стихахъ этихъ особенно указывается, что никто изъ входящихъ въ составъ народа Израильскаго (ст. 11) не изъемлется изъ завѣта, точно такъ же какъ и всѣ будущія поколѣнія Израиля (ст. 15). Такъ понимаютъ это мѣсто и всѣ Іудейскіе авторитеты (Еспинъ).



лѣна, которыхъ сердце уклонилось бы нынѣ отъ Господа, Бога нашего, чтобы ходить служить богамъ тѣхъ народовъ; да не будетъ между вами корня, произращающаго ядъ и полынь,

19. Такого человѣка, который, услышавъ слова проклятія сего, похвалялся бы въ сердцѣ своемъ, говоря: «я буду счастливъ, не смотря на то, что буду ходить по произволу сердца моего», и пропадетъ такимъ образомъ сытый съ голоднымъ.

20. Не проститъ Господь такому, но тотчасъ возгорится гнѣвъ Господа и ярость Его на такого человѣка, и падетъ на него все проклятіе (завѣта сего), написанное въ сей книгѣ (закона), и изгладитъ Господь имя его изъ поднебесной;

21. И отдѣлитъ его Господь на погибель отъ всѣхъ колѣнъ Израилевыхъ, сообразно со всѣми проклятіями завѣта, написанными въ сей книгѣ закона [5]).

22. И скажетъ послѣдующій родъ, дѣти ваши, которыя будутъ послѣ васъ, и чужеземецъ, который прійдетъ изъ земли дальней, увидѣвъ пораженіе земли сей и болѣзни, которыми изнуритъ ее Господь:

23. Сѣра и соль, пожарище—вся земля; не засѣвается и не произращаетъ она, и не выходитъ на ней никакой травы, какъ по истребленіи Содома, Гоморра, Адмы и Севоима, которые ниспровергъ Господь во гнѣвѣ Своемъ и въ ярости Своей; [6]).

24. И скажутъ всѣ народы: за что Господь такъ поступилъ съ сею землею? какая великая ярость гнѣва Его!

25. И скажутъ: за то, что они оставили завѣтъ Господа, Бога отцовъ своихъ, который Онъ поставилъ съ ними, когда вывелъ ихъ изъ земли Египетской,

---

[5]) (Ст. 16—21). Повтореніе угрозы въ случаѣ тайнаго отпаденія отъ Бога Израилева (ср. XXVIII, 15) при убѣжденіи, что Господь не покараетъ преступника. Ниже Моисей указываетъ, что тайное идолослуженіе навлечетъ гибель на весь народъ; здѣсь онъ указуетъ отпавшему отъ Господа, что первымъ будетъ наказанъ онъ самъ и весь родъ его и будетъ выдѣленъ на погибель отъ колѣнъ Израилевыхъ. Это пророчество можетъ въ обширномъ смыслѣ быть примѣнено къ отдѣлившимся десяти колѣнамъ Израилевымъ, не только уведеннымъ въ плѣнъ Салманассаромъ (4 Ц. XVII, 3, 6), но и память о которыхъ изезла безъ слѣда. Колѣна эти поглощены окружавшими ихъ населеніями Мидіи, Арменіи, Ассиріи, и исторія ихъ остается доселѣ совершенно неизвѣстною Имя ихъ, говоря словами стиха 20-го «изглажено Господомъ изъ поднебесной». Между тѣмъ колѣно Іудино, не смотря на всѣ его несчастія, только что возвратилось къ закону Іеговы (хотя съ мелочнымъ узкимъ пониманіемъ закона), не было изглажено изъ числа народовъ поднебесной, и въ средѣ его явилась полнота обѣтованій Мессія Христосъ.

[6]) (Ст. 22—23). Ср. Быт. XIII, 10 и Быт. XIX, 24, 25. Какъ мы выше говорили, отъ угрозы отпавшему отъ Гесподa человѣку и семейству, Моисей переходитъ къ болѣе общей угрозѣ всему народу, Ср. Лев. XXVI, 31 и пр. 8-е

26. И пошли и стали служить инымъ богамъ и покланяться имъ, богамъ, которыхъ они не знали, и *которыхъ* Онъ не назначалъ имъ:

27. *За то* возгорѣлся гнѣвъ Господа на землю сію, и навелъ Онъ на нее всѣ проклятія (завѣта), написанныя въ сей книгѣ (закона)

28. И извергнулъ ихъ Господь изъ земли ихъ въ гнѣвѣ, ярости и великомъ негодованіи, и повергъ ихъ на другую землю, какъ нынѣ *видимъ*.

29. Сокрытое *принадлежитъ* Господу, Богу нашему, а открытое намъ и сынамъ нашимъ довѣка, чтобы мы исполняли всѣ слова закона сего [7]).

---

[7]) (Ст. 24—29). Ср. Даніила IX, 11—13. Послѣдній стихъ (29) останавливалъ вниманіе многихъ Еврейскихъ мыслителей, и Еспинъ замѣчаетъ, что слова: «*намъ и сынамъ нашимъ*» въ Еврейскихъ манускриптахъ и печатныхъ Библіяхъ отмѣчаются особыми знаками останавливающими вниманіе. Повидимому лучшее объясненіе этого стиха слѣдующее: Израилю объявляется воля Господня, дабы онъ зналъ ее, сообразовался съ нею и помнилъ наказанія, которыя могутъ ожидать его за отступленіе отъ Іеговы. Это то, что открыто Израилю и сынамъ его. Судьбы же Господни неисповѣдимы, благость Его безмѣрна, и изъ самого зла для человѣка, народа и человѣчества великими судьбами Божіими вырабатывается добро. Самые Іудеи служатъ тому примѣромъ: хранители закона Іеговы они суть и невольные свидѣтели рожденія среди ихъ Мессіи, они суть и орудія Божіей благости къ человѣчеству самымъ звѣрствомъ своимъ въ отношеніи къ кроткому и незлобивому Іисусу распятому, въ которомъ они не признавали Христа, но къ которому даже какъ къ человѣку они не нашли въ себѣ капли сожалѣнія.—Но эти же Іудеи въ лицѣ Апостоловъ разнесли по міру благую вѣсть и явились не только хранителями закона, но и вѣстниками благодати, проповѣдниками милосердія и любви.

ГЛАВА XXX.

Великія милости обѣщанныя раскаявшимся. Заповѣдь доступна для всѣхъ. Жизнь или смерть предлагается Израилю.

1. Когда прійдутъ на тебя всѣ слова сіи—благословеніе и проклятіе, которыя изложилъ я тебѣ, и примешь *ихъ* къ сердцу своему среди всѣхъ народовъ, въ которыхъ разсѣетъ тебя Господь, Богъ твой;

2. И обратишься къ Господу, Богу твоему, и послушаешь гласа Его, какъ я заповѣдую тебѣ сегодня, ты и сыны твои отъ всего сердца твоего, и отъ всей души твоей:

3. Тогда Господь, Богъ твой, возвратитъ плѣнныхъ твоихъ, и умилосердится надъ тобою, и опять соберетъ тебя отъ всѣхъ народовъ, между которыми разсѣетъ тебя Господь, Богъ твой [1]).

4. Хотя бы ты былъ разсѣянъ (отъ края неба) до края неба, и оттуда соберетъ тебя Господь, Богъ твой, и оттуда возьметъ тебя.

5. И (оттуда) приведетъ тебя Господь, Богъ твой, въ землю, которою вла-

---

[1]) (Ст. 1—3). Господь въ милосердіи своемъ указываетъ Израилю устами Моисея, что даже послѣ отпаденія его отъ Іеговы и закона, если онъ раскается, то будетъ снова принятъ въ общеніе съ Господомъ, и плѣнные изъ далекихъ странъ будутъ возвращены въ землю обѣтованія. Повелѣнія Господни и завѣты Его окончательно будутъ исполнены (Числ. XXIII, 19; посл. къ Рим. XI, 1, 29); но когда послѣдуетъ это исполненіе, закрыто отъ знанія человѣческаго (выше гл. XXIX, 29). Плѣнные были возвращены и во времена Ездры (I, 2, 3, 5) и Неемія (I, 2,9); Іудеи настоящаго времени основываютъ на словахъ этихъ (ст. 3) надежды свои на возстановленіе своей національной жизни и царства въ Палестинѣ и на будущее время. Есть ли будущее у этого народа, если онъ узнаетъ въ Іисусѣ Христѣ своего Мессію, это составляетъ тайну, извѣстную только Богу (Римл. XI, 25).

дѣли отцы твои, и получишь ее во владѣніе, и облагодѣтельствуетъ тебя, и размножитъ тебя болѣе отцовъ твоихъ;

6. И обрѣжетъ Господь, Богъ твой, сердце твое, и сердце потомства твоего, чтобы ты любилъ Господа, Бога твоего, отъ всего сердца твоего, и отъ всей души твоей, дабы жить тебѣ.

7. Тогда Господь, Богъ твой, всѣ проклятія сіи обратитъ на враговъ твоихъ и ненавидящихъ тебя, которые гнали тебя.

8. А ты обратишься и будешь слушать гласа Господа, (Бога твоего), и исполнять всѣ заповѣди Его, которыя заповѣдую тебѣ сегодня.

9. Съ избыткомъ дастъ тебѣ Господь, Богъ твой, успѣхъ во всякомъ дѣлѣ рукъ твоихъ, въ плодѣ чрева твоего, въ плодѣ скота твоего, въ плодѣ земли твоей; ибо снова радоваться будетъ Господь, (Богъ твой), о тебѣ, благодѣтельствуя *тебѣ*, какъ Онъ радовался объ отцахъ твоихъ [2]).

10. Если будешь слушать гласа Господа, Бога твоего, соблюдая (и исполняя всѣ) заповѣди Его и постановленія Его (и законы Его), написанные въ сей книгѣ закона, и если обратишься къ Господу, Богу твоему, всѣмъ сердцемъ твоимъ и всею душею твоею.

11. Ибо заповѣдь сія, которую я заповѣдую тебѣ сегодня, не недоступна для тебя и не далека.

12. Она не на небѣ, чтобы можно *было* говорить: кто взошелъ бы для насъ на небо и принесъ бы ее намъ, и далъ бы намъ услышать ее, и мы исполнили бы ее?

13. И не за моремъ она, чтобы можно *было* говорить: кто сходилъ бы для насъ за море и принесъ бы ее намъ, и далъ бы намъ услышать ее, и мы исполнили бы ее?

14. Но весьма близко къ тебѣ слово сіе; *оно* въ устахъ твоихъ и въ сердцѣ твоемъ, чтобъ исполнять его [3]).

---

[2]) (Ст. 4—9). Вмѣстѣ съ возвратомъ изъ плѣна и разсѣянія обѣщаются и благословенія, упомянутыя въ гл. XXVIII, 1—14.

[3]) (Ст. 10—14). Моисей съ особою настойчивостію указываетъ Израилю, что заповѣди ему данныя, заключающія въ себѣ мудрость и счастіе, не стоили ему трудовъ или усилій, чтобы узнать и извѣдать истину. Истина и законъ даны Израилю, какъ драгоцѣнный даръ Божій, и между тѣмъ какъ другіе народы ищутъ ихъ съ усиліемъ, Израиль пользуется этими драгоцѣнными дарами, не имѣя надобности искать ихъ и жаждать истины въ томъ нравственномъ томленіи, въ которомъ находились язычники. «Слово сіе (ст. 14) въ устахъ твоихъ и въ сердцѣ твоемъ». Т. е. тѣ вѣчныя вложенныя въ сердце человѣка заповѣди добра и истины, которыя Господь съ образомъ своимъ возложилъ на человѣка, выражены для тебя—Израиль въ формѣ человѣческаго слова, и отъ тебя не требуется даже усилій понять тайный голосъ души человѣческой: слушайся только словъ истины, тебѣ ясно высказанной.

15. Вотъ, я сегодня предложилъ тебѣ жизнь и добро, смерть и зло.

16. (Если будешь слушать заповѣди Господа, Бога твоего), которыя заповѣдую тебѣ сегодня, любить Господа, Бога твоего, ходить по (всѣмъ) путямъ Его, и исполнять заповѣди Его, и постановленія Его и законы Его: то будешь жить и размножишься, и благословитъ тебя Господь, Богъ твой, на землѣ, въ которую ты идешь, чтобъ овладѣть ею.

17. Если же отвратится сердце твое и не будешь слушать, и заблудишь и станешь покланяться инымъ богамъ и будешь служить имъ:

18. То я возвѣщаю вамъ сегодня, что вы погибнете, и не пробудете долго на землѣ, (которую Господь Богъ даетъ тебѣ), для овладѣнія которою ты переходишь Іорданъ.

19. Во свидѣтели предъ вами призываю сегодня небо и землю: жизнь и смерть предложилъ Я тебѣ, благословеніе и проклятіе. Избери жизнь, дабы жилъ ты и потомство твое,

20. Любилъ Господа, Бога твоего, слушалъ гласъ Его и прилѣплялся къ Нему; ибо въ этомъ жизнь твоя и долгота дней твоихъ, чтобы пребывать тебѣ на землѣ, которую Господь (Богъ) съ клятвою обѣщалъ отцамъ твоимъ, Аврааму, Исааку и Іакову, дать имъ [4]).

---

[4]) (Ст. 15—20). Ср. Втор. XI, 26, 27. Слова Моисея горятъ огнемъ любви къ Господу и къ народу: «Жизнь и смерть предложилъ я тебѣ.... избери жизнь!» (ст. 19) восклицаетъ готовящійся умереть великій Боговдохновенный вождь Израильскій.

ГЛАВА XXXI.

Послѣднія распоряженія Моисея: онъ вселяетъ мужество народу, отдаетъ законъ на охраненіе священникамъ, по приказанію Господню приводитъ Іисуса Навина къ скиніи, слагаетъ пѣснь во свидѣтельство противу Израиля.

1. И пошелъ Моисей и говорилъ слова сіи всѣмъ (сынамъ) Израиля,

2. И сказалъ имъ: теперь мнѣ сто двадцать лѣтъ, я не могу уже выходить и входить, и Господь сказалъ мнѣ: ты не перейдешь Іорданъ сей [1]).

3. Господь, Богъ твой, Самъ пойдетъ предъ тобою; Онъ истребитъ народы сіи отъ лица твоего, и ты овладѣешь ими; Іисусъ пойдетъ предъ тобою, какъ говорилъ Господь [2]).

4. И поступитъ Господь съ ними такъ же, какъ Онъ поступилъ съ Сигономъ и Огомъ, царями Аморрейскими, (которые были по эту сторону Іордана), и съ землею ихъ, которыхъ Онъ истребилъ.

---

[1]) (Ст. 1—3). «*Пошелъ*» Моисей: откуда и куда? Палестинскіе Таргумы и на основаніи ихъ О. Герлахъ и другіе думаютъ, что, поокончаніи рѣчи, заключенной послѣднимъ стихомъ предъидущей главы, Моисей взошелъ въ скинію свидѣтельства и записалъ самъ послѣдній отдѣлъ своей рѣчи и въ это время получилъ откровеніе присовокупить къ поученію ту пѣснь, которая записана въ XXXII главѣ и должна была служить свидѣтельствомъ противъ Израиля. Тогда только онъ «*пошелъ*», т. е. вышелъ снова къ народу (вѣроятно на другой день) и говорилъ слова сіи... «мнѣ сто двадцать лѣтъ» и т. д, Моисею было восемьдесять лѣтъ, когда онъ сорокъ лѣтъ тому назадъ предсталъ предъ Фараона (Исх. VII, 7). «Я не могу уже выходить и входить» (Ср. Числа XXVII, 17) означаетъ здѣсь не упадокъ силъ, такъ какъ Моисей до конца жизни сохранилъ бодрость (Втор. XXXIV, 7), а означаетъ «Я не могу быть вашимъ вождемъ», такъ какъ Господь сказалъ мнѣ: ты не перейдешь Іорданъ сей.

[2]) (Ст. 3). Ср. Числа XXVII, 16—23; Втор. I, 38; III, 28.



5. И предастъ ихъ Господь вамъ, и вы поступите съ ними по всѣмъ заповѣдямъ какія заповѣдалъ я вамъ.

6. Будьте тверды и мужественны, не бойтесь, (не ужасайтесь) и не страшитесь ихъ; ибо Господь, Богъ твой, Самъ пойдетъ съ тобою, (и) не отступитъ отъ тебя и не оставитъ тебя [3]).

7. И призвалъ Моисей Іисуса, и предъ очами всѣхъ Израильтянъ сказалъ ему: будь твердъ и мужественъ, ибо ты войдешь съ народомъ симъ въ землю, которую Господь клялся отцамъ его, дать ему, и ты раздѣлишь ее на удѣлы ему.

8. Господь Самъ пойдетъ предъ тобою, Самъ будетъ съ тобою, не отступитъ отъ тебя и не оставитъ тебя, не бойся и не ужасайся [4]).

9. И написалъ Моисей законъ сей и отдалъ его священникамъ, сынамъ Левіинымъ, носящимъ ковчегъ завѣта Господня, и всѣмъ старѣйшинамъ (сыновъ) Израилевыхъ [5]).

10. И завѣщалъ имъ Моисей и сказалъ: по прошествіи семи лѣтъ, въ годъ отпущенія, въ праздникъ кущей,

11. Когда весь Израиль прійдетъ, явиться предъ лице Господа, Бога твоего, на мѣсто, которое изберетъ (Господь), читай сей законъ предъ всѣмъ Израилемъ вслухъ его.

12. Собери народъ, мужей и женъ, и дѣтей, и пришельцевъ твоихъ, которые будутъ въ жилищахъ твоихъ, чтобъ они слушали и учились и чтобы боялись Господа, Бога вашего, и старались исполнять всѣ слова закона сего.

13. И сыны ихъ, которые не знаютъ *сего*, услышатъ и научатся бояться

---

[3]) (Ст. 4—6). Ср. Числа XXI; Вт. II, 31, 35; III 1—12; XX, 10—20.

[4]) (Ст. 7—8). Моисей передаетъ Іисусу Навину власть, къ которой онъ, какъ мы видѣли въ Числ. XXVII, 18 и др. мѣст., былъ призванъ отъ Бога. Въ прим. на указ. мѣсто мы видѣли, что исполнительная власть принадлежала исключительно ему, но право «вопрошать Господа» имѣлъ Іисусъ Навинъ только при посредствѣ первосвященника съ уримомъ и туммимомъ. Независимо отъ этого, какъ видимъ изъ послѣд. стиховъ, въ помощъ ему для поученія народа призываются священники и старѣйшины (ср. Числ. XI, 16 и слѣд. и пр. 1-е на Втор. XXVII, 1), на которыхъ отнынѣ также лежитъ отвѣтственность за грѣхи народа послѣ смерти Моисея.

[5]) (Ст. 9). Это мѣсто разумѣется такъ, что законъ, написанный въ продолженіи долгаго странствованія и только что законченный послѣдними рѣчами Моисея, передается торжественно теперь священникамъ и старѣйшинамъ для соблюденія его посреди Израиля. Книга закона передается нѣсколько позже (ст. 24), здѣсь же постановляются тѣ отношенія, въ которыхъ должны находиться къ народу священники и старѣйшины, избранные быть помощниками вождя, какъ хранители законодательства и учители народа. Они облекаются властію учить народъ, и на нихъ возлагается обязанность быть стражами закона во Израилѣ.

Господа, Бога вашего, во всѣ дни, доколѣ вы будете жить на землѣ, въ которую вы переходите за Іорданъ, чтобъ овладѣть ею *).

14. И сказалъ Господь Моисею: вотъ, дни твои приблизились къ смерти; призови Іисуса и станьте у (входа) скиніи собранія, и Я дамъ ему наставленія. И пришелъ Моисей и Іисусъ и стали у (входа) скиніи собранія.

15. И явился Господь въ скиніи, въ столпѣ облачномъ, и сталъ столпъ облачный у входа скиніи (собранія).

16. И сказалъ Господь Моисею: вотъ, ты почіешь съ отцами твоими, и станетъ народъ сей блудно ходить въ слѣдъ чужихъ боговъ той земли, въ которую онъ вступаетъ, и оставитъ Меня и нарушитъ завѣтъ Мой, который Я поставилъ съ нимъ.

---

*) (Ст. 10—13). Годъ отпущенія, (Вт. XV, 1) тождественный съ субботнимъ годомъ Исхода XXIII, 10, 11 и Левит. XXV, 2—4, долженъ былъ, какъ мы видимъ изъ этого мѣста, праздноваться черезъ семь лѣтъ отъ времени занятія Палестины Израилемъ и составить начало того семилѣтняго цикла, по которому должна была раскладываться вся жизнь народа. О праздникѣ кущей мы говорили въ Исх. XXIII, пр. 12-е, Лев. XXIII, 34 и слѣд. и прим. in loco.

Обязанность читать народу законъ, повидимому забытая послѣ исполненія ея Іисусомъ Навиномъ (VIII, 34), была воспомянута Израилемъ лишь при Іосіи (4 Цар. XXIII, 2) и потомъ послѣ постигшихъ его несчастій при Ездрѣ (Неемія VIII, 2—6 и слѣд.). Что именно читалось или должно было читаться передъ народомъ, не совсѣмъ ясно. Кажется при Іосіи несомнѣнно, что читался найденный въ храмѣ списокъ Второзаконія. Но что разумѣетъ Моисей подъ именемъ чтенія закона? Тѣ ли 613 законовъ уголовныхъ и гражданскихъ, которые по преданію (Ср. пр. 2-е главы XXVII Второзаконія) были начертаны на памятникѣ воздвигнутомъ на горѣ Гевалъ, или же и историческую часть Пятокнижія, воспоминающую о благодѣяніяхъ и чудесахъ Божіихъ?? Едва ли можно думать, что прочитывалось все Пятокнижіе, хотя, какъ видимъ изъ Неемія VIII, 18, всѣ семь дней праздника кущей читали законъ каждый день, но трудно предположить, чтобы можно было успѣть прочесть всю Тору. Въ послѣдующія времена, говоритъ раввинское преданіе (Есппнъ), читался законъ лишь въ первый день праздника кущей и притомъ только нѣкоторыя части Второзаконія. Комментаторы думаютъ, что обращеніе къ священникамъ и старѣйшинамъ имѣло обширнѣйшее значеніе. Чтеніе закона одинъ разъ въ семь лѣтъ не могло быть достаточно для воспитанія и нравственнаго развитія народа; одно должно было исполняться, какъ символистическій полный глубокаго значенія обрядъ, воспоминающій Израилю, что вся жизнь его и даже самое существованіе его, какъ народа, зиждется на соблюденіи закона ему даннаго; но поученіе народа должно было продолжаться непрестанно въ мѣстахъ его жительства, тѣми пророческими школами основанными при Самуилѣ (1 Ц. X, 5, 10), которые, какъ мы думаемъ, уже по мысли Моисея должны были быть основаны во всѣхъ Левитскихъ городахъ разсѣянныхъ по землѣ земледѣльческаго Израиля, и которые должны были сосредоточивать въ себѣ всю религіозную и нравственную жизнь народа, распространяя въ народъ правильныя понятія о законѣ, и храня его отъ идолопоклонства. (Ср. пр. 1-е гл. XXXV, Числъ). Таково, думаемъ мы, значеніе повелѣнія, даваемаго священникамъ-сынамъ Левія и старѣйшинамъ въ стихахъ 9—13 и 25—26 настоящей главы.

17. И возгорится гнѣвъ Мой на него въ тотъ день, и Я оставлю ихъ и сокрою лице Мое отъ нихъ, и онъ истребленъ будетъ, и постигнутъ его многія бѣдствія и скорби, и скажетъ онъ въ тотъ день: не потому ли постигли меня сіи бѣдствія, что нѣтъ (Господа) Бога моего среди меня?

18. И Я сокрою лице Мое (отъ него) въ тотъ день за всѣ беззаконія его, которыя онъ сдѣлаетъ, обратившись къ инымъ богамъ.

19. И такъ напишите себѣ (слова) пѣсни сей, и научи ей сыновъ Израилевыхъ и вложи ее въ уста ихъ, чтобы пѣснь сія была Мнѣ свидѣтельствомъ на сыновъ Израилевыхъ [7]).

20. Ибо Я введу ихъ въ землю (добрую), какъ Я клялся отцамъ ихъ, гдѣ течетъ молоко и медъ, и они будутъ ѣсть и насыщаться, и утучнѣютъ, и обратятся къ инымъ богамъ, и будутъ служить имъ, а Меня отвергнутъ и нарушатъ завѣтъ Мой. (который Я завѣщалъ имъ).

21. И когда постигнутъ ихъ многія бѣдствія и скорби, тогда пѣснь сія будетъ противъ нихъ свидѣтельствомъ, ибо она не выйдетъ (изъ устъ ихъ и) изъ устъ потомства ихъ. Я знаю мысли ихъ, которыя они имѣютъ нынѣ, прежде нежели Я ввелъ ихъ въ (добрую) землю, о которой Я клялся (отцамъ ихъ).

22. И написалъ Моисей пѣснь сію въ тотъ день и научилъ ей сыновъ Израилевыхъ [8]).

---

[7]). (Ст. 14—19). Комментаторы замѣчаютъ что во Второзаконіи первый разъ упоминается о скиніи собранія. Впрочемъ это очень естественно, такъ какъ Моисей, говоря съ громадной толпой, не могъ (хотя бы обращаясь къ однимъ только начальникамъ народа) собрать ихъ около скиніи, а потому и произносилъ свои увѣщанія «на равнинахъ земли Моавитской при Іорданѣ» (Ср. Числ. XXII, 1 и Вт. I, 5), гдѣ значительная масса народа могла внимать словамъ его. Стихъ 14-й указываетъ на рѣшительную минуту, когда уже не по приготовительнымъ распоряженіямъ Моисея, а по повелѣнію Господню Іисусъ Навинъ предстаетъ предъ Господа, чтобы «получить наставленія», т. е. Духа Господня (Ср. Числ. XI, 17, 25 о старѣйшинахъ).

Господь открываетъ Моисею и стоящему возлѣ Іисусу Навину, что народъ отступитъ отъ Іеговы—царя своего и будетъ ходить въ слѣдъ чужихъ боговъ, а потому Господь даетъ повелѣніе (ст. 19), чтобы это откровеніе было записано въ формѣ псалма (пѣсни) и «вложено въ уста ихъ», дабы эта устная лѣтопись народная возставала, какъ свидѣтельство противу нихъ. Іисусъ Навинъ долженъ былъ слышать это откровеніе чтобы по мѣрѣ силъ своихъ бороться противу наклонности народа къ идолослуженію и онъ свято исполнилъ свой долгъ до конца (Іис. Нав. XXIV, 2—31), хотя и онъ предупреждалъ народъ о гибели въ случаѣ отступленія отъ завѣта, предвидя это отступленіе (Іис. Нав. XXIII, 15, 16).

[8]). (Ст. 20—22). «Надъ вами сбылось всякое доброе слово Господне», говоритъ Іис. Нав. (XXIII, 15) Израилю послѣ занятія Ханаана и раздѣла земли по колѣнамъ. Повидимому первыя времена занятія Палестины были спокойны и счастливы для Израиля, и онъ «утучнѣлъ», какъ выражено въ ст. 20 мъ, и тогда увлекся циническими об-

23. И заповѣдалъ Господь Іисусу, сыну Навину, и сказалъ (ему): будь твердъ и мужественъ, ибо ты введешь сыновъ Израилевыхъ въ землю; о которой Я клялся имъ, и Я буду съ тобою [9]).

24. Когда Моисей вписалъ въ книгу всѣ слова закона сего до конца:

25. Тогда Моисей повелѣлъ Левитамъ; носящимъ ковчегъ завѣта Господня, сказавъ:

26 Возьмите сію книгу закона и положите ее одесную ковчега завѣта Господа, Бога вашего, и она тамъ будетъ свидѣтельствомъ противъ тебя.

27. Ибо я знаю упорство твое и жестоковыйность твою: вотъ и теперь, когда я живу съ вами нынѣ, вы упорны предъ Господомъ; не тѣмъ ли болѣе по смерти моей?

28. Соберите ко мнѣ всѣ старѣйшинъ колѣнъ вашихъ (и судей вашихъ) и надзирателей вашихъ, и я скажу въ слухъ ихъ слова сіи, и призову во свидѣтельство на нихъ небо и землю.

29. Ибо я знаю, что по смерти моей вы развратитесь и уклонитесь отъ пути, который я завѣщалъ вамъ, и въ послѣдствіи времени постигнутъ васъ бѣдствія за то, что вы будете дѣлать зло предъ очами Господа (Бога), раздражая Его дѣлами рукъ своихъ. [10]).

30. И изрекъ Моисей въ слухъ всего собранія Израильтянъ слова пѣсни сей до конца: [11]).

рядами идолослуженія и таинственными ученіями и пріемами Халдейскихъ, Ханаанскихъ и Финикійскихъ волхвованій и кажущеюся мудростію религіозныхъ астрономическихъ и натуралистическихъ культовъ. Въ книгѣ Судей мы видимъ исполненіе читаемаго нами стиха 21-го, и въ этихъ новыхъ поколѣніяхъ, не помнившихъ уже Моисея, пѣснь его, обязательно переходившая изъ устъ въ уста, отъ родителей къ дѣтямъ исполнила свое назначеніе быть свидѣтелемъ противу народа.

[9]). (Ст. 23). Іисусъ Навинъ впервые удостоивается счастія получить прямое откровеніе, облекающее его силою Духа совершить многотрудный подвигъ занять землю обѣтованія, и онъ сильный помощію Божіею—достойно выполнилъ Господню волю и свое назначеніе.

[10]). (Ст. 24—29). Закончивъ книгу закона, (т. е. какъ мы разумѣемъ, прибавивъ къ четыремъ первымъ книгамъ своимъ списокъ рѣчей имъ произнесенныхъ, которыя быть можетъ, записывались немедленно вслѣдъ за ихъ произнесеніемъ) Моисей передаетъ торжественно самые свертки «Левитамъ носящимъ ковчегъ» (т. е. священникамъ, какъ видно изъ ср. Іис. Нав. Ш, 8, 13, 17) и повелѣваетъ положить одесную ковчега «во свидѣтельство», что народъ Израильскій слышалъ глаголы Господа, и видѣлъ чудеса Его, и пользовался благодѣяніями Его, и не смотря на то по жестоковыйности не останется вѣренъ Господу (ст. 29). Законъ былъ прежде всего свидѣтельствомъ противу самихъ священниковъ, Левитовъ и вообще ученыхъ: пѣснь была свидѣтельствомъ противу народа.

[11]). (Ст. 30). См. слѣд. главу.

ГЛАВА XXXII.

Пѣснь Моисея о Господней милости и о Господнемъ гнѣвѣ. Призваніе язычниковъ къ церкви Божіей. Повелѣніе Господне Моисею войти на гору и умереть.

1. Внимай, небо; я буду говорить; и слушай, земля, слова устъ моихъ [1]).

2. Польется, какъ дождь, ученіе мое, какъ роса, рѣчь моя, какъ мелкій дождь на зелень, какъ ливень на траву [2]).

---

[1]). (Ст. 1—3). Мы уже говорили въ предъидущихъ примѣчаніяхъ, что вдохновенная пѣснь Моисея, вложенная въ уста народа, была однимъ изъ дѣйствительнѣйшихъ средствъ удержать въ его памяти завѣщаніе Моисея. Во времена, когда грамотность сосредоточена была лишь въ маломъ кружкѣ ученѣйшихъ мужей народа, память замѣняетъ документы и замѣчательно, что эта способность достигаетъ необыкновенного развитія среди народа неграмотнаго, если онъ только одаренъ хорошими способностями. Въ пророческой пѣсни своей, какъ увидимъ ниже, онъ провидитъ паденіе Израиля но провидитъ также, хотя въ неясныхъ чертахъ, и возсозданіе церкви Божіей, въ которую воспринимаются и язычники (ст. 43). Въ рѣзкихъ, но поэтически прекрасныхъ образахъ и выраженіяхъ, воспоминаетъ Моисей Божія милости (10—14), пророчествуетъ о грѣхахъ Израиля (15—18), видитъ гнѣвъ Господень (19—28), укоряетъ народъ въ безуміи (29—33), знаетъ, что придетъ время, когда онъ опомнится вслѣдствіе несчастій (33—42) и наконецъ проникаетъ окомъ въ далекое будущее, когда и язычники возвеселятся съ народомъ Божіимъ, который очистится вмѣстѣ съ землею Господнею (ст. 43) О послѣднемъ стихѣ мы скажемъ въ своемъ мѣстѣ.

Первый стихъ составляетъ величественное вступленіе: Пророкъ, говоря по повелѣнію Божію, призываетъ въ свидѣтели своихъ словъ (какъ во Вт. IV, 26) небо и землю, т. е. все твореніе. Израиль какъ бы выдѣляется изъ среды всего его окружающаго; не только собственная его совѣсть, но вѣсь міръ является свидѣтелемъ, что ему были сказаны слова жизни.

[2]). (Ст. 2). Употребленное въ этомъ стихѣ образное выраженіе въ особенности понятно на востокѣ, въ странахъ жаркихъ, гдѣ дождь есть источникъ всякаго плодородія

*

3. Имя Господа прославляю; воздайте славу Богу нашему.

4. Онъ твердыня; совершенны дѣла Его, и всѣ пути Его праведны. Богъ вѣренъ, и нѣтъ неправды (въ Немъ); Онъ праведенъ и истиненъ [3]):

5. Но они развратились предъ Нимъ, они не дѣти Его по своимъ порокамъ, родъ строптивый и развращенный.

6. Сіе ли воздаете вы Господу, народъ глупый и несмысленный? Не Онъ ли Отецъ твой, *который* усвоилъ тебя, создалъ тебя, и устроилъ тебя?

7. Вспомни дни древніе, помысли о лѣтахъ прежнихъ родовъ; спроси отца своего, и онъ возвѣститъ тебѣ, старцевъ твоихъ, и они скажутъ тебѣ [4]).

и здоровья, возобновляя силы природы, очищая воздухъ. Ученіе Моисея, по его уподобленію, есть живительная влага, которой назначеніе заставить развиться въ сердцѣ народа сѣменамъ добра, вложеннымъ чудными откровеніями Господними и законами Имъ данными.

[3]). (Ст. 3—4). Слово *твердыня* (*цуръ*) тоже самое, которое переведено въ стихахъ 18, 31 *заступникъ*, а въ стихахъ 15, 37 такъ же какъ въ настоящемъ стихѣ *твердыня*. Значеніе его во всѣхъ стихахъ одинаково въ томъ смыслѣ, что Господь есть крѣпость и упованіе Израиля, и потому нашъ переводъ старался въ подлежащихъ мѣстахъ передать настоящее впечатлѣніе еврейскаго подлинника. Въ этомъ же смыслѣ употребляетъ это слово Іаковъ (Быт. XLIX, 24) «Пастырь и твердыня Израилева». Замѣчаютъ, что только во времена Моисея встрѣчаются имена составныя со словомъ Цуръ какъ напр. Цуріилъ, Елицуръ, Цуришаддай, Педацуръ (Числа I, 5, 6, 10; III, 35), что доказываетъ, что слово цуръ въ соединеніи съ однимъ изъ Именъ Всевышняго принадлежитъ къ характеру рѣчи того времени, а потому и въ пѣсни Моисея это выраженіе доказываетъ, что пѣснь эта современна ему, а не написана послѣ уже несчастій народа и раздѣленія царства, какъ думали нѣкоторые критики (Евальдъ, Кнобель, Давидсонъ).

[4]). (Ст. 5—7). Моисей, упомянувъ о томъ, что Богъ вѣчно и неизмѣнно вѣренъ своимъ обѣщаніямъ, рисуетъ теперь легкомысленность народа и въ рѣзкихъ выраженіяхъ старается врѣзать въ память народа, что если онъ измѣнится и отступитъ отъ Неизмѣннаго, то онъ болѣе не имѣетъ права считаться въ числѣ дѣтей Божіихъ.

«Родъ строптивый и развращенный не дѣти Божіи» (ст. 5).

Въ стихѣ 6-мъ Моисей, говоря съ народомъ какъ съ собирательной единицей, указываетъ ему, что Господь, усвоивъ его Себѣ, *создалъ его, устроилъ его.* Мы не разъ въ предъидущихъ нашихъ комментаріяхъ (напр. въ кн. Исх. см. вступленіе; глава XV пр. 18-е, вступленіе въ главу XXXII; въ Лев. главу XXV пр. 4-е in fin. и др.) говорили о воспитаніи народа Израильскаго и о томъ, какъ онъ подъ рукою Божіею изъ толпы сложился въ народъ съ строго опредѣленнымъ національнымъ характеромъ, съ законодательствомъ и главнѣйше съ правильными понятіями о Богѣ Творцѣ міра, вслѣдствіе чего онъ являлся образцомъ высшаго развитія народа въ древнемъ мірѣ. Моисей прямо указываетъ здѣсь на то, что Господь *создалъ* народъ: это былъ актъ творенія народа священниковъ посреди другихъ народовъ, которымъ предоставлено было ходить «своими путями» до времени.

Въ ст. 7 «Вспомни дни древніе» видятъ связь съ мыслями выраженными въ Псалмѣ 89, который и надписанъ «Молитва Моисея человѣка Божія». Въ особенности замѣчаютъ Ебраисты, что слово день, употребленное во множ. числѣ здѣсь въ стихѣ 7-мъ

8. Когда Всевышній давалъ удѣлы народамъ, и разселялъ сыновъ человѣческихъ: тогда поставилъ предѣлы народовъ по числу сыновъ Израилевыхъ *).

9. Ибо часть Господа народъ Его; Іаковъ наслѣдственный удѣлъ Его [5]).

10. Онъ нашелъ его въ пустынѣ, въ степи печальной и дикой; ограждалъ его, смотрѣлъ за нимъ, хранилъ его, какъ зѣницу ока Своего [6]).

---

*) Въ Греческомъ переводѣ; По числу Ангеловъ Божіихъ.

и въ стихѣ 15-мъ Псалма 89-го (Псаломъ 90-й Евр.) и въ обоихъ случаяхъ въ сочетаніи съ словами *года* (лѣта), имѣетъ особую архаическую форму, которая не встрѣчается въ другихъ мѣстахъ Библіи (Еспинъ).

5. (Ст. 8—9). Смыслъ стиха 8-го даваемаго лучшими комментаторами таковъ, что когда Господь «давалъ удѣлы народамъ», т: е: когда сыны Адама сыны человѣческіе разселялись по землѣ послѣ потопа по высшему (хотя для нихъ самихъ непонятному) указанію, тогда (когда еще Израиль не существовалъ, какъ народъ), Господь уже приготовилъ и удержалъ для него мѣсто на землѣ, предоставивъ его лишъ временно ханаанскимъ народамъ. Отъ того и въ пророчествѣ Ноя въ особенности сказано о Ханаанѣ: «Ханаанъ будетъ рабомъ Симу» (Быт. IX, 26). Выраженіе читаемаго нами стиха 8-го «поставилъ (Господь) предѣлы народовъ по числу сыновъ Израилевыхъ» означаетъ, что Господь позволилъ другимъ народамъ расширяться лишь на столько, чтобы они не могли мѣшать развитію Израиля, и чтобы всегда оставалось мѣсто для всего народа Израильскаго въ той численности, въ которой Господь видѣлъ его въ будущемъ. Такимъ образомъ исторія другихъ народовъ была поставлена нѣкоторымъ образомъ въ зависимость отъ исторіи Израиля, и мы признаемся не можемъ не возвратиться къ столь часто повторяемой нами мысли, что положеніе удѣла, предназначеннаго Израилю, дѣйствительно было таково, что царство это, при полномъ развитіи всѣхъ великихъ законовъ данныхъ ему Богомъ, не могло не имѣть огромнаго нравственнаго и матерьяльнаго вліянія на царства древняго міра, группировавшіяся около Палестины. Стихъ 9-й еще сильнѣе указываетъ, почему удѣлъ сыновъ Израилевыхъ сохранялся для него посреди другихъ народовъ: «ибо часть Господа народъ Его; Іаковъ наслѣдственный удѣлъ Господа». Въ Палестинѣ должно было быть Святилище Господне и источникъ той мудрости, которая должна была просвѣтить всѣ народы: здѣсь долженъ былъ жить народъ Божій, народъ мудрецовъ, имѣвшій распространять (не проповѣдью до времени, а примѣромъ) высшія понятія о Богѣ, о семьѣ, о строѣ гражданской жизни о равноправности, о свободѣ, зная только одного царя Іегову Творца міра, избравшаго себѣ удѣломъ Палестину и сыновъ Іакова. Сыны Іакова не выполнили своего назначенія какъ народъ,—но Палестина видѣла исполненіе неизмѣняемыхъ судебъ Божіихъ, и удѣлъ Господенъ былъ мѣсторожденіемъ по плоти Христа Спасителя, и изъ этого центральнаго удѣла Господня пошли, какъ лучи отъ солнца, ко всѣмъ краямъ земли тѣ потомки Іакова, которыхъ Господь избралъ разносить благую вѣсть о спасеніи.

6. (Ст: 10). При описаніи благъ Господнихъ и воспитанія Израиля, народъ рисуется взятымъ «въ пустынѣ, въ степи печальной и дикой» (Ебраисты буквально передаютъ: въ степи *ревущей*, т: е: наполненной ревомъ дикихъ звѣрей; Еспинъ). Мы уже говорили выше, и прежде въ Исходѣ, что изъ Египта выводится не народъ, а толпа; Господь создаетъ изъ этой толпы народъ; ранѣе Господь былъ покровителемъ лишь семьи, пришедшей въ Египетъ: поэтому совершенно сообразно съ исторіей народа

11. Какъ орелъ вызываетъ гнѣздо свое, носится надъ птенцами своими, распростираетъ крылья свои, беретъ ихъ и носитъ ихъ, на перьяхъ своихъ:

12. Такъ Господь одинъ водилъ его, и не было съ Нимъ чужаго бога [7]),

13. Онъ вознесъ его на высоту земли, и кормилъ произведеніями полей, и питалъ его медомъ изъ камня, и елеемъ изъ твердой скалы.

14. Масломъ коровьимъ и молокомъ овечьимъ, и тукомъ агнцевъ, и овновъ Васанскихъ и козловъ, и тучною пшеницею, и ты пилъ вино, кровь виноградныхъ ягодъ [8]).

15. И (ѣлъ Іаковъ, и) утучнѣлъ Израиль, и сталъ упрямъ; утучнѣлъ,

---

сказать ему: «Господь нашелъ народъ въ пустынѣ, въ степи печальной и дикой» и тамъ ограждалъ его отъ несчастій, смотрѣлъ за нимъ, хранилъ его, питалъ его и воспиталъ его.

[7]) (Ст; 11—12). Не можемъ не обратить вниманія на истинно прекрасные, поэтическіе образы и сравненія, употребленные въ этой пѣсни, которая по архаическимъ оборотамъ своимъ несомнѣнно принадлежитъ той высокой древности, которую приписываетъ ей Еврейскій и Христіанскій канонъ. (Такъ Еспинъ съ ссылкой на Bleek's introduction to the old Testament Vol. I § 39 и на Keil's introd. to the old Test. p. I, ch. 11 § 13). Сравненіе съ орломъ въ устахъ Моисея въ настоящей пѣсни потому уже замѣчательно, что оно есть почти буквальное повтореніе стиха 4-го гл. XIX Исхода (ср. и пр. 4-е) и очень естественно повторяется въ устахъ того же писателя. О. Герлахъ замѣчаетъ, что слово *«носится»* стиха 11-го есть то же слово, которое встрѣчается въ Быт. I, 2: «И Духъ Божій носился надъ бездною». Какъ тамъ Духъ Божій живилъ безформенную матерію, такъ и здѣсь Господь согрѣваетъ, живитъ своимъ присутствіемъ зачатки народа, доселѣ бывшаго въ безформенномъ хаотическемъ состояніи, но который подъ рукою Божіею слагается въ націю. Ношеніе народа на перьяхъ орлиныхъ объясняется послѣдующимъ 12-мъ стихомъ; *«Господь водилъ его»* Но мы знаемъ (ср. Исх. XIII, 21, пр. 14-е; XIV, 19, прим. 14-е; XXIII, 21 пр. 16-е а также XXXIII, 1—3, пр. 1-е и 2-е), что Господь Самъ шелъ съ Израилемъ изъ Египта и въ пустынѣ (Ср. Числъ X, 11, 34).

[8]) Ст. 13—14). Въ стихахъ этихъ рисуется занятіе Палестины какъ бы совершившимся. *Вознесеніе на высоту земли* означаетъ овладѣніе Израилемъ не только горами Ханаана; но и укрѣпленными мѣстами враговъ ихъ занимавшихъ страну (О Герлахъ, Еспинъ). *Господь кормилъ Израиль произведеніями полей* означаетъ обиліе жатвъ, плодородіе земли; *медъ изъ камня* (Пс. 80, ст. 17) есть мѣстное указаніе на пчелиные ульи, находимые въ скалахъ Палестины, и вобще указываетъ на многочисленность пчелъ и меду, что конечно связуется съ естественнымъ плодородіемъ почвы, на которой природа производитъ медовыя растенія и травы. *Елей изъ твердой скалы* есть указаніе на маслины, которыми обилуетъ гористая Палестина.

Агнцы Вассанскіе, какъ и весь скотъ богатыхъ за Іорданскихъ пастбищъ, считался лучшимъ, какъ видно изъ указанія Псалма XXI, 13 и Іезекіиля XXXIX, 18. Виноградная лоза превосходно растетъ въ Палестинѣ (Ср. Числъ XIII, 24; Исаіи XVI, 8 др.). Выраженіе стиха 14-го напоминаетъ слова благословенія Іакова о Іудѣ въ Быт. XLIX, 11. Оба читаемые нами стиха рисуютъ въ привлекательныхъ краскахъ благоденствіе страны и богатство и довольство жителей.

отолстѣлъ и разжирѣлъ; и оставилъ онъ Бога, создавшаго его, и презрѣлъ твердыню спасенія своего [9]).

16. *Богами* чуждыми они раздражили Его, и мерзостями (своими) разгнѣвали Его.

17. Приносили жертвы бѣсамъ, а не Богу, богамъ, которыхъ они не знали, новымъ *которые* пришли отъ сосѣдей, и о которыхъ не помышляли отцы ваши [10]).

18. А Заступника, родившаго тебя, ты забылъ, и не помнилъ Бога создавшаго тебя.

19. Господь увидѣлъ (и вознегодовалъ), и въ негодованіи пренебрегъ сыновъ Своихъ и дочерей Своихъ.

20. И сказалъ: сокрою лице Мое отъ нихъ, (и) увижу, какой будетъ конецъ ихъ: ибо они родъ развращенный, дѣти, въ которыхъ нѣтъ вѣрности [11]).

---

[9]) (Ст. 15). Стихъ 15-й переводится западными, а также русскою Библіею для Евреевъ съ двумя измѣненіями; вмѣсто Израиля употреблено весьма рѣдкое имя его *Іешурунъ* и вмѣсто словъ «сталъ упрямъ» употреблено выраженіе «*сталъ лягаться*» Слово Іешурунъ есть существительное нарицательное, производное отъ глагола *Iашаръ* быть праведнымъ и есть имя даваемое Израилю только въ наст. мѣстѣ въ гл. XXXIII, 5, 26 и въ Исаіи XLIV, 2) Еспинъ, О. Герлахъ, Альдисъ Райтъ въ Библ. сл. Смитта съ ссылкою на Кимхи). Таргумы, по указанію Райта, всегда передаютъ это слово именемъ Израиль. Названіе праведнаго, даваемое народу, указываетъ на его призваніе и на то, чѣмъ онъ долженъ былъ быть. Сопоставленіе благодѣяній Божіихъ и цѣли, къ которой долженъ былъ стремиться Израиль, (выраженной въ его имени, *праведнаго*) съ его упрямствомъ и неблагодарностію вслѣдствіе, того, что онъ пользовался дарами Господними, весьма рельефно должно было рисовать народу въ образахъ грѣхъ отпаденія отъ царя своего Іеговы.

[10]) (Ст. 16—17). Ср. Исх. XXXIV, 14 и Втор. XXXI; 16. Ебраисты передаютъ слово *раздражили* стиха 16-го въ смыслѣ ревности. Въ прим. 4-мъ на XXXIV главу Исхода мы говорили, что народъ Израильскій, какъ впослѣдствіи христіанская церковь, часто изображаются въ Св. Писаніи какъ невѣсти Господня. (Ср. выраж. Исаіи прор. LIV, 5: «Ибо твой Творецъ есть супругъ твой». Ср. также какъ Ефес. V, 32). Стихъ 17-й поясняетъ то, что пророки называютъ блудодѣйствомъ Израиля: оно есть забвеніе Бога истиннаго, для того чтобы, говоря словами пророка Іереміи, (II. 25)» любить чужихъ, и ходить во слѣдъ ихъ».

Весьма замѣчательно указаніе, что жертвоприношенія богамъ языческимъ суть жертвы бѣсамъ, на что указывалъ впослѣдствіи и Апостолъ Павелъ (I Коринѳ: X, 20). *Шедимъ*—еврейское слово, означающее бѣсовъ, значитъ буквально разрушители (отъ глагола *шададъ*—опустошать, разрушать; О. Герлахъ, Еспинъ).—Въ Пс. 105, ст. 37 38 употреблено то же выраженіе, причемъ повидимому стихъ 38-й поясняетъ его, упоминая немедленно послѣ слова *разрушители*, что Израильтяне проливали кровь неповинную, принося дѣтей своихъ въ жертву идоламъ Ханаанскимъ.

По поводу выраженія ст. 17-го о богахъ, которыхъ не знали Израильтяне ср. Вт. XIII, 7.

[11]) (Ст. 18—20). О словѣ Заступникъ въ ст. 18 срав. пр. 3-е этой главы. Господь въ негодованіи пренебрегаетъ «сынами своими и дочерьми своими». Выраженіе это

21. Они раздражили Меня не богомъ, суетными своими огорчили Меня:
и Я раздражу ихъ не народомъ, народомъ безсмысленнымъ огорчу ихъ [12]).
22. Ибо огонь возгорѣлся во гнѣвѣ Моемъ, жжетъ до ада преисподняго,
и поядаетъ землю и произведенія ея, и попаляетъ основанія горъ.
23. Соберу на нихъ бѣдствія, и истощу на нихъ стрѣлы Мои [13]):
24. *Будутъ* истощены голодомъ, истреблены горячкою и лютою заразою;
и пошлю на нихъ зубы звѣрей и ядъ ползающихъ по землѣ.
25. Отвнѣ будетъ губить ихъ мечъ, а въ домахъ ужасъ—и юношу, и
дѣвицу, и груднаго младенца, и покрытаго сѣдиною старца [14]).

указываетъ, что и Израильтянки были глубоко виновны въ развращеніи народа: подтвержденіе этого видимъ въ Исаіи III, 16; Іереміи VII, 18; XLIV, 15 и др. О выраженіи «сокрою лице Мое» ср. Втор. XXXI, 17, 18.

[12]) (Ст. Мѣсто это признается лучшими комментаторами въ совокупности съ ст. 43 пророчествомъ о призваніи язычниковъ въ церковь Божію взамѣнъ Израиля, часть только котораго восприяла въ христіанствѣ полноту обѣтованій. Это мнѣніе подтверждается и словами Апостола Павла въ посл. къ Римл. X, 19 (ср. также стихъ 20-й ссылку на Исаіи LXV, 1). Господь беретъ себѣ въ удѣлъ тѣхъ, коихъ Израильтяне сами не считали народомъ (ср. выр. Іис. с. Сирах. L, 27, 28). Въ языкѣ Библіи язычники были народъ *безсмысленный*, ибо они были «чужды завѣтовъ обѣтованія, не имѣли надежды и были безбожники въ мірѣ» (Ефес. II, 12); Израилю же настойчиво указываетъ Моисей: «что въ законахъ Господнихъ мудрость Израиля, и разумъ его передъ глазами другихъ народовъ».... такъ какъ на землѣ не было такого великаго народа, къ которому былъ бы такъ близокъ Господь,... и у котораго были бы такія справедливыя постановленія и законы». (Вт. IV, 6—8). О мудрости же человѣческой и мудрости Божіей ср. I Коринѳ I, 18—25. Общій смыслъ таинственнаго пророчества стиха 21-го заключается въ томъ, что Господь, отвергая избранный народъ за его невѣрность и постановляя завѣтъ съ народомъ или народами, которыхъ Израильтяне считали ничѣмъ, т. е. не существующими передъ Іеговой Богомъ завѣта Израильскаго, тѣмъ возбуждаетъ ревность и въ отпадшемъ Израилѣ и заставляетъ его опять обратиться къ Богу своему. (Ср. ниже ст. 36 и 43). Апостолъ Павелъ въ гл. XI посл. къ Римл. указывая на положеніе язычниковъ и Израиля въ церкви Христовой и на милосердіе Божіе, заключающее въ своей любви какъ Израиля, такъ и язычниковъ, воеклицаетъ: «О бездна богатства, и премудрости и вѣденія Божія!! Какъ непостижимы судьбы Его и неизслѣдимы пути Его»! (Къ Римл. XI, 33).

[13]) (Ст. 22—23). Ср. Іереміи XV, 14; XVII, 4. Образно рисуется въ ст. 22-мъ для Израиля власть Господня надъ землею, въ выраженіяхъ вполнѣ понятныхъ восточнымъ народамъ. Выраженія стиха 23-го повторяются въ Псалмѣ VII, 13, 14, какъ они встрѣчаются ниже въ читаемой нами главѣ въ ст. 42. Замѣтимъ, что эти образы при настойчивомъ и неоднократномъ напоминаніи Моисея, что никакое изображеніе Божества не можетъ быть допущено, никакъ не могли быть причиной антропоморфическаго представленія Іеговы Бога Израилева. Это были только метафоры совершенно понимаемыя восточнымъ народомъ въ восточной рѣчи.

Въ рѣчи восточныхъ народовъ мы находимъ цѣлый рядъ выраженій напоминающихъ гіероглифы и вѣроятно подавшихъ поводъ къ возникновенію гіероглифическаго монументальнаго языка.

[14]) (Ст. 24—25). Ср. Лев. XXVI, 16; Втор. XXVIII, 22, 25, 26—27.

26. Я сказалъ бы; разсѣю ихъ, и изглажу изъ среды людей память о нихъ;
27. Но отложилъ это ради озлобленія враговъ; чтобы враги его не возмнили и не сказали: наша рука высока, и не Господь сдѣлалъ все сіе [15]).
28. Ибо они народъ, потерявшій разсудокъ, и нѣтъ въ нихъ смысла.
29. О если бы они разсудили, подумали о семъ, уразумѣли, что съ ними будетъ!
30. Какъ бы могъ одинъ преслѣдовать тысячу, и двое прогонять тьму, если бы Заступникъ ихъ не предалъ ихъ, и Господь не отдалъ ихъ!
31. Ибо заступникъ ихъ не таковъ, какъ нашъ Заступникъ; сами враги наши судьи въ томъ.
32. Ибо виноградъ ихъ отъ виноградной лозы Содомской и съ полей Гоморрскихъ; ягоды ихъ ягоды ядовитыя, грозды ихъ горькіе;
33. Вино ихъ ядъ драконовъ и гибельная отрава аспидовъ [16]).
34. Не сокрыто ли это у Меня не запечатано ли въ хранилищахъ Моихъ?
35. У Меня отмщеніе и воздаяніе, когда поколеблется нога ихъ; ибо близокъ день погибели ихъ, скоро наступитъ уготованное для нихъ.
36. Но Господь будетъ судить народъ Свой, и надъ рабами Своими умилосердится, когда Онъ увидитъ, что рука ихъ ослабѣла, и не стало ни заключенныхъ, ни оставшихся *внѣ* [17]).

---

[15]) (Ст. 26—27). Въ стихахъ 26—27 употребляются тѣ же выраженія примѣненныя къ человѣческимъ понятіямъ, которыя мы видѣли въ Исх. XXXII, 12. Господь щадитъ до времени народъ, дабы окружающіе его язычники не думали, что сила ихъ сокрушила Израиля, не смотря на помощь Іеговы.

[16]) (Ст. 28—33). До сего стиха Моисей говорилъ словами, исходящими отъ имени Самаго Господа: съ 28-го стиха по 33-й его собственныя слова передаютъ какъ бы личныя его мысли. Онъ говоритъ объ Израилѣ, видя пророческимъ духомъ его забвеніе Іеговы и обѣтованій: Что онъ народъ потерявшій смыслъ (ст. 28—29), иначе какъ могъ бы онъ забыть, что не собственной силой своей занялъ онъ Палестину, отнявъ ее у многочисленныхъ враговъ, а силою Заступника Израиля и Господа его (ст. 30). Ст. 31-й напоминаетъ Израилю, что враги его какъ Египтяне (Исх. XIV, 25) или Валаамъ (Чис. гл. XXIII, XXIV) торжественно сознавали, что передъ Заступникомъ Израиля ничтожны тѣ силы, на которыя они надѣялись. Ст. 32 и 33 признаются относящимися не къ язычникамъ, о которыхъ была рѣчь въ предъидущемъ стихѣ, а къ самому Израилю: въ стихахъ этихъ заключается разъясненіе безумія Израиля. Лозою пересажденною изъ Египта въ землю обѣтованія называется самый народъ (Ср. Псал. 79, стихъ 9 и Исаіи V, 1—7), но плоды дала эта лоза горькіе,—это плоды лозы не Божіей, а Содомской и Гоморрской, что означаетъ крайній развратъ и забвеніе правды (Ср. Исаіи I, 10; Іерем. XXIII, 14).

Здѣсь опять кончается рѣчь Моисея, чтобы опять перейти въ слова, произносимыя отъ имени Господа.

[17]) (Ст. 34—36). Въ стихѣ 34-мъ рисуется предвѣденіе Божіе, въ ст. 35 неизмѣнность справедливости Божіей, карающей преступленіе, но затѣмъ въ слѣдующемъ же (36) стихѣ объясняется, что Господь умилостивится надъ рабами своими послѣ суда

37. Тогда скажетъ (Господь): гдѣ боги ихъ, твердыня, на которую они надѣялись,

38. Которые ѣли тукъ жертвъ ихъ, (и) пили вино возліяній ихъ? Пусть они возстанутъ и помогутъ вамъ, пусть будутъ для васъ покровомъ!

39. Видите нынѣ, (видите), что это Я, Я — и нѣтъ Бога, кромѣ Меня: Я умерщвляю и оживляю, Я поражаю и Я исцѣляю; и никто не избавитъ отъ руки Моей.

40. Я подъемлю къ небесамъ руку Мою и (клянуся десницею Моею и) говорю: живу Я во вѣкъ!

41. Когда изострю сверкающій мечь Мой, и рука Моя пріиметъ судъ; то отмщу врагамъ Моимъ и ненавидящимъ Меня воздамъ

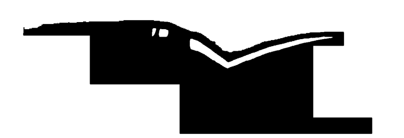
42. Упою стрѣлы Мои кровію, и мечь Мой насытится плотію, кровію убитыхъ и плѣнныхъ, головами начальниковъ врага [18]).

надъ народомъ. Судъ есть выдѣленіе тѣхъ, которые или остались вѣрными Іеговѣ или возвратились къ нему съ сокрушеннымъ сердцемъ. Умилосердится надъ рабами своими Господь тогда, когда. Онъ увидитъ, что «рука ихъ ослабѣла», т. е. что гордость и самоувѣренность народа исчезла.

Послѣдняя часть 36-го стиха, а именно выраженіе: не стало ни заключенныхъ, ни оставшихся (русск. Библ. для Евр. передаетъ: «не стало ни зависимаго, ни независимаго») представляетъ трудности чтенія, которыя разрѣшались различно. Всѣ однако комментаторы согласны въ томъ, что эта фраза по сравненію съ подобными же оборотами рѣчи, употребленными въ 3 Ц. XIV, 10; XXI, 21; 4 Ц. IX, 8, означаетъ *всѣ безъ исключенія, всѣ до единаго.* Такимъ образомъ ст. 36-я будетъ имѣть такое значеніе, что Господь будетъ судить народы и умилосердится надъ вѣрными рабами своими, когда увидитъ, что гордость народа разбита и ихъ нѣтъ, т. е. они уже не суть народъ; имя ихъ уже не имя царства. Это пророчество Іудеями относилось къ возврату изъ плѣна Вавилонскаго, но оно имѣетъ обширнѣйшее значеніе. Оно указываетъ на милость Господню въ то время, когда народъ Израильскій кончалъ свое существованіе какъ народъ т. е. по нашему мнѣнію указываетъ на время Христа Спасителя.

[18]) (Ст. 37—42). Господь скажетъ: «гдѣ боги ихъ» (ст. 37).... видите, что нѣтъ Бога, кромѣ Меня»... (ст. 39). Пророчество это знаменуетъ въ исторіи Царствія Божія на землѣ ту минуту, когда, рука Израиля ослабѣла» (см. предъид. прим.), и истинныя понятія о Единомъ Вседержителѣ вселенной начинаютъ разливаться вмѣстѣ съ христіанской проповѣдью по міру.

Наказаніе, которымъ Господь угрожаетъ Израилю (ст. 41—42), по мнѣнію многихъ комментаторовъ, относится къ послѣднимъ днямъ Іерусалима (ср. Матѳ XXIII, 35—38, XXIV, 15—22, Марка XIII, 8, 14; Луки XXI, 10, 11; 20—24). Это мнѣніе повидимому тѣмъ справедливѣе, что: Милость Господня (ст. 36) и Господь глаголющій народамъ: «гдѣ боги ихъ?» (ст. 35—38) и объявляющій имъ: «живу. Я во вѣкъ» (ст. 40) и угрожающій наказаніемъ врагамъ своимъ, (ст. 41—42) суть пророчества, связующіяся прямо съ слѣдующимъ стихомъ 43-мъ, въ которомъ язычники призываются къ радости вмѣстѣ съ народомъ Іеговы: т. е. эти пророчества имѣютъ характеръ Мессіанскихъ пророчествъ.





43. (Веселитесь небеса вмѣстѣ съ Нимъ, и поклонитесь Ему всѣ Ангелы Божіи.) Веселитесь, язычники, съ народомъ Его (и да укрѣпятся всѣ сыны Божіи)! ибо Онъ отмститъ за кровь рабовъ Своихъ, и воздастъ мщеніе врагамъ Своимъ, (и ненавидящимъ Его воздастъ), и очиститъ (Господь) землю Свою *и* народъ Свой [19])!

44. (И написалъ Моисей пѣснь сію въ тотъ день, и научилъ ей сыновъ Израилевыхъ.) И пришелъ Моисей (къ народу) и изрекъ всѣ слова пѣсни сей въ слухъ народа, онъ и Іисусъ, сынъ Навинъ [20]).

45. Когда Моисей изрекъ всѣ слова сіи всему Израилю,

46. Тогда сказалъ имъ: положите на сердце ваше всѣ слова, которыя я объявилъ вамъ сегодня, и завѣщавайте ихъ дѣтямъ своимъ, чтобъ они старались исполнять всѣ слова закона сего.

47. Ибо это не пустое для васъ; но это жизнь ваша, и чрезъ это вы долгое время пробудете на той землѣ, въ которую вы идете чрезъ Іорданъ, чтобъ овладѣть ею [21]).

48. И говорилъ Господь Моисею въ тотъ же самый день, и сказалъ:

49. Взойди на сію гору Аваримъ, на гору Нево, которая въ землѣ Моавитской, противъ Іерихона, и посмотри на землю Ханаанскую, которую Я даю во владѣніе сынамъ Израилевымъ;

---

[19]) (Ст. 43). Главная мысль этого замѣчательнаго пророчества, провидящаго вдали общую радость Израиля и язычниковъ, заключается въ очищеніи земли и народа своего. Но очищеніе это, какъ мы знаемъ, произошло посредствомъ крови Того который «съ своею кровію однажды вошелъ во святилище и пріобрѣлъ вѣчное искупленіе» (къ Евр. IX, 12). Съ этимъ очищеніемъ связуется и веселіе язычниковъ, совокупно съ народомъ Іеговы, подъ именемъ котораго разумѣется та первая Іерусалимская церковь съ ея Апостолами и мучениками, которая отнынѣ сдѣлалась единственною наслѣдницею Израильскихъ обѣтованій, и изъ которой разнесена Христіанская проповѣдь, о которой сказано, «по всей землѣ прошелъ голосъ ихъ и до предѣловъ вселенной слова ихъ». (Псал. 18, ст. 5 Посл. къ Римл. X, 18).

[20]) (Ст. 44). Іисусъ Навинъ (какъ нѣкогда Ааронъ Исх. IV, 10, 16) является помощникомъ Моисея и вмѣстѣ съ тѣмъ вступаетъ въ обязанности вождя и учителя народа.

[21]) (Ст. 45—47). О значеніи для народа пѣсни, какъ памятника, мы говорили въ 1-мъ пр. этой главы. Въ заключительныхъ словахъ Моисея къ народу (ст. 47) заключается и напоминаніе и пророчество. **«Это не пустое для васъ, это жизнь ваша»**, говоритъ онъ имъ, и вся послѣдующая жизнь Израиля свидѣтельствуетъ объ исполненіи словъ этихъ. *Возвратъ къ Господу*, какъ при Давидѣ, *всегда велъ за собою счастіе народа и возвышеніе его національной жизни*; введеніе идолослуженія, какъ при концѣ жизни Соломона, предшествовало раздѣленію царства. Царство Израильское, ранѣе царства Іудейскаго развратившееся, ранѣе его погибло и притомъ погибло безъ слѣда. Въ царствѣ Іудейскомъ возвратъ къ Господу знаменовалъ и возвратъ болѣе счастливыхъ временъ; съ упадкомъ нравственности и забвеніемъ Іеговы Іудеи уводятся въ плѣнъ, но съ возвратомъ къ Господу опять возвращаются и воз-

50. И умри на горѣ, на которую ты взойдешь, и приложись къ народу своему, какъ умеръ Ааронъ, братъ твой, на горѣ Оръ, и приложился къ народу своему,

51. За то, что вы согрѣшили противъ Меня среди сыновъ Израилевыхъ при водахъ Меривы въ Кадесѣ, въ пустынѣ Синъ, за то, что не явили святости Моей среди сыновъ Израилевыхъ.

52, Предъ *собою* ты увидишъ землю, а не войдешь туда, въ землю, которую Я даю сынамъ Израилевымъ [22]).

становляютъ храмъ Господень и національную жизнь свою,—до той великой минуты когда они не поняли, дня посѣщенія своего».

«**Это не пустое для васъ, но это жизнь ваша**», говоритъ имъ Моисей и прибавляетъ онъ: если Израиль сохранитъ слова закона сего, то можетъ: «долгое время (не вѣчно) пробыть на той землѣ, которой онъ овладѣетъ».

Это (т. е. вѣра въ Бога), прибавимъ мы для всѣхъ народовъ: **не пустое, но это жизнь ваша**! Пусть оглянутся народы на свою исторію.

[22]) (Ст. 48—52). Ср. Числ. XX. 12; XXVII, 12; Вт. II, 37; III, 26—27; IV, 21—22.

О горѣ Аварimъ или Нево мы говорили въ пр. 16-мъ на гл. XXI и пр. 5-мъ на гл. XXVII Числъ.



ГЛАВА XXXIII.

Благословеніе Моисея человѣка Божія. — Величіе Господа; благословенія изрѣченныя колѣнамъ Израилевымъ; блаженство Израилево,

Вотъ благословеніе, которымъ Моисей, человѣкъ Божій, благословилъ сыновъ Израилевыхъ предъ смертію своею [1]:

2. Онъ сказалъ: Господь пришелъ отъ Синая, открылся имъ отъ Сеира, возсіялъ отъ горы Фарана и шелъ со тьмами святыхъ; одесную Его огнь закона [2].

---

[1]. (Ст. 1). Вслѣдъ за произнесеніемъ пророческой пѣсни предъидущей главы, Моисей получаетъ (XXXII, 48) въ тотъ же самый день приказаніе войти на гору Нево, чтобы увидѣть издали землю обѣтованія и скончаться предъ лицемъ Божіимъ.

Также, какъ умирающій Іаковъ, (Быт.: XLIX) онъ произноситъ благословенія надъ колѣнами, происшедшими отъ сыновей Іакова. причемъ многія изъ его благословеній явно связываются съ словами патріарха и расширяютъ или объясняютъ пророчества имъ произнесенныя. Въ пѣснѣ заключается свидѣтельство противу преступнаго Израиля, въ благословеніи—картина той же жизни, къ которой призванъ Израиль праведный, хранящій законъ Іеговы. По выраженію перваго стиха: «Моисей человѣкъ Божій», которое повторяется въ книгѣ Іисуса Навина, XIV, 6, (а также позже въ надписаніи псалма 89) можно думать, что эта глава, какъ и послѣдняя, записаны уже Іисусомъ Навиномъ, который, какъ мы видѣли выше, (XXXII, 44) находился при Моисеѣ и, вѣроятно, неотлучно.

[2]) (Ст. 2). Сеиръ, какъ мы знаемъ, была горная страна на югъ отъ Мертваго моря, занимаемая Эдомомъ. О пустынѣ Фаранъ мы говорили въ 6-мъ прим.: на X, 12 Числъ: выраженіе *«гора Фаранъ»* встрѣчается только здѣсь и означаетъ, повидимому, горные отроги горъ Сеира и хребта Ти, а на сѣверѣ отроги хребтовъ южной Палестины, которые со всѣхъ сторонъ вдаются въ пустыню Фаранъ и пересѣкаются въ ней въ видѣ относительно низкихъ скалистыхъ безплодныхъ холмовъ. посреди которыхъ странствовалъ Израиль. Какъ въ 1-мъ стихѣ 1-й главы Второзаконія, очерчивается

3. Истинно Онъ любитъ народъ (Свой); всѣ святые его въ рукѣ Твоей, и они припали къ стопамъ Твоимъ, чтобы внимать словамъ Твоимъ [3]).

4. Законъ далъ намъ Моисей, наслѣдіе обществу Іакова.

5 И онъ былъ царь Израиля, когда собирались главы народа вмѣстѣ съ колѣнами Израилевыми [4]).

6. Да живетъ Рувимъ, и да *не* умираетъ и (Симеонъ), да *не* будетъ малочисленъ [5])!

вся мѣстность, прославленная чудесами Господними отъ Черинаго моря до Моава; такъ здѣсь очерчивается мѣстность, прославленная откровеніемъ Господнимъ по дарованію закона. Въ поэтическихъ образахъ рисуется торжественное дарованіе при горѣ Синаѣ закона, который называется огнемъ Господнимъ; и тѣ непрестанныя чудеса и проявленія Божія смотрѣнія, которыя видѣлъ Израиль близъ горъ Сеирскихъ и въ пустынѣ Фаранъ, какъ въ благодѣяніяхъ Божіихъ (какъ манна) такъ и въ воспитательныхъ наказаніяхъ Божіихъ (какъ эпизодъ Корея, пораженіе при Хоривѣ и другихъ).

«Господь идетъ со тьмами святыхъ; одесную Его огнь закона». Въ этомъ стихѣ подъ именемъ святыхъ разумѣютъ Ангеловъ, о которыхъ первомученикъ Стефанъ (Дѣян. VII, 53) говоритъ: «Израиль принялъ законъ при служеніи Ангеловъ и не сохранилъ». (ср. также псаломъ 67, ст. 18; Галат. III, 19, Евр. II, 2). Ниже, повидимому, слово святые употреблено въ другомъ значеніи, см. прим. 3-е на ст. 3-й.

[3]) (Ст. 3). Подъ именемъ *святыхъ* комментаторы здѣсь разумѣютъ Израиль, т. е. тотъ народъ, какимъ *долженъ* былъ быть онъ, если бы исполнилъ повелѣніе Господне: «Вы будете у меня народомъ святымъ» сказалъ Господь въ кн. Исхода XIX, 6.

[4]) Ст. 4—5). Еспинъ и О. Герлахъ указываютъ здѣсь на внезапный поворотъ вдохновенной рѣчи, когда Моисей говоритъ въ 4-мъ стихѣ самъ о себѣ въ третьемъ лицѣ, а въ 5-мъ ст. мѣстоименіе онъ, должно относиться не къ Моисею, (который никогда не называлъ себя царемъ), а къ Господу, который былъ царь Израилевъ. Въ переводѣ русской Библіи для евреевъ мѣстоимѣніе Онъ 5-го стиха и написано прописной буквой. Многіе, однако, считаютъ стихъ 4-й надписаніеа сбоку рукописи и переводятъ такъ ст. 4-й: Ученіе, которое заповѣдалъ намъ Моисей, въ наслѣдіе собранію Іаковлеву». Въ этой формѣ эта фраза имѣетъ дѣйствительно видъ рубрики или замѣтки. Стихъ же 5-й, Лютеръ, Остервальдъ и др. на основаніи авторитета Абенездра (Еспинъ) понимаютъ такъ, что Моисею приписывается, если не имя, то значеніе царя.

Но намъ кажется, что стихъ 5-й говоритъ о Іеговѣ, который сталъ царемъ Израиля, когда собирались главы народа съ колѣнами Израилевыми передъ горою Синайскою, и Господь повелѣлъ объявить народу, что онъ будетъ удѣломъ Господнимъ и царствомъ священниковъ (Исх. XIX, 5, 6).

Благословеніе Рувима (и Симеона).

[5]) (Ст. 6). По сравненію главы I, 21 съ XXVI, 7 Числъ, видно, что колѣно Рувимово уменьшилось со дня выступленія отъ Синая до переписи произведенной въ сороковой годъ Исхода (Ср. въ Числ. XXVI, прим. 1-е). Поэтому думаютъ, что пророчество Моисея колѣну Рувима, заключаетъ себѣ не столько обѣщаніе увеличенія его численности, сколько успокоеніе его въ томъ, что оно не исчезнетъ по малочисленности.

Сыны Рувима, какъ видно изъ гл. XXXII Числъ и Втор. III, 16, поселились на востокъ отъ Іордана, и притомъ заняли земли прилегавшія къ землѣ Моавитянъ. Изъ Суд. V,

7. Но объ Іудѣ сказалъ сіе: услыши, Господи, гласъ Іуды, и приведи его къ народу его; руками своими да защититъ онъ себя, и Ты будь помощникомъ враговъ его *).

8. И о Левіи сказалъ: туммимъ Твой и уримъ Твой на святомъ мужѣ Твоемъ, котораго Ты искусилъ въ Массѣ, съ которымъ Ты препирался при водахъ Меривы.

15—16 видно, что сыны Рувима были преимущественно овцеводы и хотя видно изъ 1 Парал. V, 9, 10, 18, 19, что они воевали съ Агарянами, но кажется, совершенно отдѣлились отъ общей жизни Израиля, потому что въ исторіи народа нѣтъ указанія, чтобы изъ среды этого племени возсталъ пророкъ, судія или витязь.

У Шлотмана (ссылка Еспина на Siegesäule Mesa's pp. 36 et sequ) есть указаніе, что на Моавитскомъ камнѣ въ числѣ городовъ Моавитскихъ упомянуты и такіе города, которые по кн. Іис. Навина должны были принадлежать колѣну Рувима. Вѣроятно, что Моавитяне или отняли эти города у Рувимитовъ или же сыны Рувима смѣшались съ Моавитянами. Имя Симеона, стоящее въ скобкахъ означаетъ, что имени этого не было въ извѣстныхъ намъ еврейскихъ спискахъ, а внесено оно текстомъ Семидесяти. Западные комментаторы не признаютъ правильнымъ упоминаніе въ благословленіи Моисея имени Симеона по слѣдующимъ причинамъ:

Кровожадность Симеона и Левія были причиною, что Іаковъ въ пророчествѣ своемъ (Быт. XLIX, 7) предсказывалъ имъ разсѣяніе во Израилѣ. Хотя это пророчество исполнилось на Левіѣ, но получило другой характеръ и обратилось въ особое этому племени благословеніе, хотя исполнилось буквально. Племя же Симеона къ преступленію своего родоначальника прибавило преступленіе и идолопоклонства и блуда въ землѣ Моавитской (Числ. XXV) и вѣроятно, подверглось особой карѣ Божіей, пораженное болѣе другихъ моровой язвой, такъ какъ въ XXVI гл. Числъ (ср. пр. 1-е) мы находимъ его уменьшеннымъ противу переписи Синайской, болѣе чѣмъ на шестьдесятъ процентовъ. Поэтому, вѣроятно, и удѣлъ его былъ «среди удѣла колѣна Іудина» (Іис. Нав. XIX, 1, 9), съ которымъ мы и встрѣчаемъ его воюющимъ вмѣстѣ, но, повидимому, въ подчиненномъ положеніи въ Суд. I, 3 и слѣд. По всему этому думаютъ, что Моисей намѣренно умолчалъ о томъ колѣнѣ, которому Іаковомъ предсказано было разсѣяніе по Израилю, и которое не искупило впослѣдствіи, какъ колѣно Левіино преступленіе своего родоначальника особыми подвигами.

Благословеніе Іуды.

*) (Ст. 7). Нѣкоторые писатели, (какъ напр. Евальдъ), видятъ въ выраженіи «приведи Господи Іуду къ народу его» доказательство, что эта глава Второзаконія (вмѣстѣ съ многими другими) написана послѣ Ровоама, т. е. послѣ отдѣленія царства Израильскаго, и что въ настоящемъ стихѣ выразилось моленіе, написанное въ царствѣ Іудейскомъ о возсоединеніи двухъ раздѣленныхъ царствъ подъ скипетромъ Іуды. Но комментаторы англ. Библіи видятъ въ этомъ стихѣ, какъ бы продолженіе рѣчи Іакова, (Быт. XLIX, 8, 9) благословляющаго Іуду. Іаковъ рисуетъ колѣно Іудино, какъ молодаго льва, подымающагося съ добычи, какъ вождя братьевъ своихъ; Моисей молитъ Бога, чтобы Іуда всегда стоялъ во главѣ народа Израильскаго и возвращался съ брани съ побѣдой, обѣщая ему помощь Божію.

9. Который говоритъ объ отцѣ своемъ и матери своей: я на нихъ не смотрю и братьевъ своихъ не признаетъ, и сыновей своихъ не знаетъ. Ибо они, *Левиты*, слова Твои хранятъ, и завѣтъ Твой соблюдаютъ.

10. Учатъ законамъ Твоимъ Іакова, и заповѣдямъ Твоимъ Израиля, возлагаютъ куреніе предъ лице Твое, и всесожженія на жертвенникъ Твой.

11. Благослови, Господи, силу его, и о дѣлѣ рукъ его благоволи, порази чресла возстающихъ на него и ненавидящихъ его, чтобы они не могли стоять [7]).

12. О Веніаминѣ сказалъ: возлюбленный Господомъ обитаетъ у Него безопасно, (Богъ) покровительствуетъ ему всякій день, и онъ покоится между раменами Его [8]).

13. Объ Іосифѣ сказалъ: да благословитъ Господь землю его вожделѣнными дарами неба, росою и *дарами* бездны, лежащей внизу,

14. Вожделѣнными плодами отъ солнца, и вожделѣнными произведеніями луны,

15. Превосходнѣйшими произведеніями горъ древнихъ, и вожделѣнными дарами холмовъ вѣчныхъ,

16. И вожделѣнными дарами земли, и того, что наполняетъ ее. Благословеніе Явившагося въ терновомъ кустѣ да пріидетъ на главу Іосифа и на темя наилучшаго изъ братьевъ своихъ.

17. Крѣпость его, какъ первороднаго тельца, и роги его, какъ роги буй-

---

Благословеніе Левія.

[7]) (Ст. 8—11). Объ Уримѣ и Туммимѣ ср, Исх. XXVIII, 30, прим. 15-е. Племя Левіино какъ бы воплощается въ лицѣ Аарона «святаго мужа», который искушенъ былъ въ Массѣ (Исх: XVII, 7) и въ Меривѣ (Числ. XX, 12, 13, 24). Ст: 9-й напоминаетъ о томъ случаѣ въ жизни колѣна Левіина, который пророчество Іакова о разсѣяніи колѣна, обратилъ въ благословеніе, хотя самое пророчество исполнилось: это ревность оказанная сынами Левія по поводу возстановленія въ чистотѣ Богопочитанія въ станѣ Израильскомъ, оскверненномъ поклоненіемъ тельцу (Исх: XXXII, 27, 28, 29). Впрочемъ и впослѣдствіи Левиты (кромѣ выдѣлившагося изъ среды ихъ Корея) оставались всегда вѣрными помощниками Моисея и ревнителями закона, какъ видно напр: изъ поступка Финееса. (Числ. XXV, 11).

Главною задачею Левитовъ съ заключающимися въ ихъ средѣ священниками было: «поучать законамъ Господнимъ Іакова», и совершать богослуженіе. О значеніи разсѣянныхъ по Израилю Левитскихъ городовъ, предназначенныхъ быть умственными и религіозными центрами народа и школами пророковъ, мы говорили въ 1-мъ и 2-мъ прим. гл. XXXV Числъ.

Благословеніе Веніамина.

[8]) (Ст: 12). Слово «онъ» написанное въ нашемъ текстѣ безъ прописной буквы доказываетъ, что здѣсь говорится не о храмѣ, построенномъ на горѣ Моріа между двумя возвышенными вершинами Сіона и Масличной горы, въ землѣ Веніамина. То есть, не Богъ покоится на раменахъ Веніамина (какъ понимаютъ это мѣсто нѣкоторые) а Веніаминъ, какъ любимый малый сынъ, носимый отцомъ, покоится на раменахъ Его.

вола, ими избодетъ онъ народы, всѣ до предѣловъ земли: это тьмы Ефремовы, это тысячи Манассіины [9]).

18. О Завулонѣ сказалъ: веселись, Завулонъ, въ путяхъ твоихъ, и Иссахаръ, въ шатрахъ твоихъ.

19. Созываютъ они народъ на гору, тамъ закалаютъ законныя жертвы, ибо они питаются богатствомъ моря и сокровищами, сокрытыми въ пескѣ [10]).

20. О Гадѣ сказалъ: благословенъ распространившій Гада. Онъ покоится какъ левъ, и сокрушаетъ и мышцу и голову.

Благословеніе колѣнъ происшедшихъ отъ Іосифа.

[9]) (Ст. 13—17). Благословеніе Іосифа Моисеемъ (ст. 13—16) весьма сходно съ благословеніемъ высказаннымъ Іаковомъ (Быт. XLIX 25, 26), съ тѣмъ только различіемъ, что въ благословеніи Моисеевомъ присовокупляется замѣчательное выраженіе, напоминающее первое откровеніе Господне Моисею въ несгараемой купинѣ, а именно (ст. 16). «Благословеніе Явившагося въ терновомъ кустѣ».

Крѣпость Іосифа, отъ котораго произошли два колѣна Израилевы, уподобляется силѣ тельца, и роги буйвола символизируютъ двойную силу происшедшую отъ одного сына Іакова: «это тьмы Ефремовы, это тысячи Манассіины».

Такъ понимаемъ мы это мѣсто по сравненію съ Числ. XXIII 22 (ср. пр. 6-е). Но нѣкоторые комментаторы (какъ Кнобель и Еспинъ на основ. Онкелоса) читаютъ это мѣсто нѣсколько иначе. Они переводятъ первую часть стиха 17-го такъ: «Слава его какъ первородное отъ тельца» и видятъ въ этомъ выраженіи указаніе на первородство дарованное Ефрему (Быт. XLVIII, 8) и на послѣдующее возвышеніе этого племени (ср: Быт. XLVIII, пр: 2-е). Мы считаемъ это объясненіе нѣсколько натянутымъ и держимся выше высказаннаго мнѣнія. Мы прибавимъ только, что въ ст. 17-мъ есть указаніе на преобладаніе Ефрема, но только въ послѣдней части стиха, а именно въ сопоставленіи; темъ Ефремовыхъ, съ *тысячьми* колѣна Манассіи.

Благословеніе Завулона и Иссахара.

[10]) (Ст. 18—19). Ср. Быт. XLIX, 13—15 и пр. 13-е и 14-е Удѣлъ Завулона примыкалъ къ Генисаретскому озеру и граничилъ къ сѣверу съ Финикіей, съ которой вѣроятно колѣно Завулона было въ торговыхъ сношеніяхъ, чѣмъ и объясняется выраженіе «питаются богатствомъ моря». Выраженіе: «и сокровищами сокрытыми въ пескѣ» толкуется различно. Нѣкоторые видятъ въ немъ указаніе на пурпуровую раковину, другіе указаніе на пески именно сѣверной части берега Палестины, которые считались лучшими для производства стекла столь высоко цѣнимаго въ древности. (Ср. Нат. Ист. Плинія, кн. V, гл. 17 и въ особенности кн. XXXVI, гл. 65, § 2). О томъ, что стекло было извѣстно по крайней мѣрѣ за 2000 лѣтъ до Р. Хр. въ Египтѣ, на это есть доказательства на самыхъ памятникахъ Египта, на которыхъ изображенъ самый процессъ производства (См. У Вилькинсона Ancient Egyptians II, p. 58).

Удѣлъ Иссахара лежалъ въ плодоносной долинѣ Іордана по западному берегу рѣки. Въ войнѣ противу Іавина оба племени отличились въ числѣ болѣе мужественныхъ племенъ. (Суд. V, 14—15).

Въ книгѣ Судей loc. cit, мы находимъ очень замѣчательное указаніе, что отъ Завулона «шли владѣющіе тростію писца» т. е. люди ученые. Нельзя не думать, что подъ

21. Онъ избралъ себѣ начатокъ *земли*, тамъ почтенъ удѣломъ отъ законодателя, и пришелъ съ главами народа, и исполнилъ правду Господа и суды съ Израилемъ [11]).

22. О Данѣ сказалъ: Данъ молодой левъ, который выбѣгаетъ изъ Васана [12]).

этитъ именемъ надо разумѣть спеціалистовъ военнаго искуства, какъ то инженеровъ или стратеговъ, получившихъ свои свѣдѣнія изъ сосѣдней Финикіи, потому что едвали основательно думать, что обыкновенная грамотность была такъ рѣдка, что о писцахъ упоминалъ бы такой исторически интересный документъ, какъ пѣснь Деворы.

Благословеніе Года.

[11]) (Ст. 20—21) Гадъ избралъ себѣ «начатокъ земли», т. е. вмѣстѣ съ Рувимомъ получилъ удѣлъ первымъ изо всѣхъ колѣнъ Израилевыхъ, поселившись за Іорданомъ, и «пришедъ съ главами народа, исполнилъ правду Господа и суды съ Израилемъ», т. е. исполнилъ повелѣнное Моисеемъ въ кн. Числъ XXXII, 29—33; Втор. III, 16, 19—20. Объ исполненіи этого повелѣнія см. Іис. Нав. IV, 12; XXII, 1—6. По поводу выраженія: «почтенъ удѣломъ отъ законодателя существуетъ мнѣніе, па которое указываетъ Еспинъ (также Фюрстъ, опираясь на Онкелоса и Іархи) что это означаетъ, что въ удѣлѣ Гада находилось неизвѣстное мѣсто погребенія Моисея. Такъ читаетъ это мѣсто и Вульгата: «quod in parte sua doctor esset repositus»; и Саси переводитъ «(Il a reconnu sa principautè) en ce que le docteur (d'Jsraèl) devait etre mis dans son partage». Отто Герлахъ также понимаетъ это мѣсто на основаніи Іудейскихъ авторитетовъ. Еспинъ указываетъ однако, что по Іис. Нав: XIII. 20» Беѳ-Фегоръ и мѣста при подошвѣ Фасги были отданы колѣну Рувима, а намъ извѣстно изъ Вт. XXXIV, 1 и 5, 6, что ва вершинѣ Фасги умеръ Моисей, и что погребенъ на долинѣ противу Беѳ-Фегора. По этому мѣсто погребенія Моисея по всей вѣроятности должно было находиться въ предѣлахъ земли Рувима, а не Гада.

Племя Гада повидимому было воинственное племя, боровшееся съ набѣгами кочевниковъ и племенами, жившими на западъ и сѣверъ отъ Галаада. Ср. Быт. XLIX, 19 и сказаніе о Іеѳаѣ, котораго нѣкоторые считаютъ потомкомъ Гада, Суд. X, 17—18, XI, 1. Хотя онъ названъ Галаадитяниномъ, но думаютъ, что подъ именемъ князей Галаадскихъ надо разумѣть жителей Галаада, которые были большею частію сыны Гада.

Благословеніе Дана.

[12]) (Ст. 22). Есть два указанія на завоевательныя экспедиціи Данитовъ: одно въ Іис. Нав. XIX, 47, когда они берутъ Ласемъ и называютъ его Даномъ; другая экспедиція въ числѣ 600 мужей во времена Судей (XVIII, 11, 27, 29) овладѣла Лаисомъ и назвала этотъ городъ также Даномъ. Выраженіе кн. Судей XX, 1, имѣющее въ виду всю Палестину «отъ Дана до Вирсавіи» указываетъ на который то изъ этихъ городовъ, какъ на самый сѣверный пунктъ Палестины, но повидимому онъ лежалъ въ предѣлахъ Палестины, а не внѣ ея въ Галаадѣ или Вассанѣ. Во 2-й Цар. XXIV, 6 есть также указаніе на Данъ-Янъ, лежавшій къ востоку отъ Іордана, и такъ какъ мы видѣли выше, что Даниты имѣли привычку возлагать имя своего родоначальника на города взятые или построенные ими, то естественно предположить, что сы-

23. О Нефеалимѣ сказалъ: Нефеалимъ насыщенъ благоволеніемъ и исполненъ благословенія Господа; море и югъ во владѣніи *его* [13]).

24. Объ Асирѣ сказалъ: благословенъ между сынами Асиръ, онъ будетъ любимъ братьями своими, и окунетъ въ елей ногу свою.

25. Желѣзо и мѣдь запоры твои; какъ дни твои *будетъ умножаться* богатство твое [14]).

вы Дана при поискѣ себѣ мѣста для поселенія (Суд. XVIII, 1) проникли и за Іорданъ и въ Вассанѣ (какъ указано въ настоящемъ стихѣ) основали сильную общину, и укрѣпленные города, изъ которыхъ они высылали экспедиціи въ степь или къ горамъ Анти-Ливана для грабежа непріятельскихъ племенъ или быть можетъ даже карвановъ, идущихъ по степному пути отъ Пальмиры или съ Ефрата Съ этимъ отчасти согласуется и пророчество Іакова (Быт. XLIX, 17), которое рисуетъ Дана «змѣемъ на дорогѣ, аспидомъ на пути».

Благословеніе Нефеалима.

[13]) (Ст. 23). Подъ именемъ *моря* здѣсь надо разумѣть море Киннереѳъ, т. е. Генисаретское озеро, къ сѣверной части котораго примыкалъ удѣлъ Нефеалима, прилегавшій также къ озеру Меромскому и заключавшій въ себѣ западные истоки Малаго Іордана. Подъ именемъ юга слѣдуетъ разумѣть (Еспинъ) не страну свѣта, а характеристику страны, въ которой, какъ говорятъ новѣйшіе путешественники (Портеръ, Handbook for Syria), поспѣваютъ самые ранніе и лучшіе плоды Палестины. Фл. Іосифъ, описывая Галилею, т. е. берега Генисаретскаго озера, рисуетъ эту страну, какъ одну изъ плодороднѣйшихъ и орошенную множествомъ рѣчекъ. Эта то страна, нынѣ называемая по арабски Беладъ-Бешара (страна хорошихъ разсказовъ или извѣстій; Еспинъ), и до сихъ поръ одна изъ лучшихъ частей Палестины (Тристрамъ, Land of Jsrael p. 583; Буркхардъ, Syria p. 40 etc), была удѣломъ Нефеалима, о которомъ говоритъ Моисей; «исполненъ благословенія Господа.»

Благословеніе Асира.

[14]) (Ст. 24—25). Удѣлъ Асира лежалъ на крайнемъ сѣверѣ Палестины между истоками Іордана и прибрежной полосой принадлежавшей Финикіянамъ. Асиру обѣщается плодородіе и богатство согласно пророчеству и Іакова въ Быт. XLIX, 20. Таково повидимому значеніе выраженія «окунетъ въ елей ногу свою» «Желѣзо и мѣдь запоры твои», по мнѣнію большей части комментаторовъ означаетъ расширеніе житницъ, т. е. умноженіе богатства. По свидѣтельству Стэнли, (р. 265) и Кенрика (Финикія р. 35) дѣйствительно удѣлъ Асира былъ однимъ изъ плодороднѣйшихъ Палестины, а сосѣдство съ Финикіянами заставило Асира войти съ ними въ дружественныя и коммерческія сношенія, которыя и объясняютъ его бездѣйствіе во время войны противу Іавина и его пользованіе Финикійскими гаванями, о которыхъ упоминается въ пѣснѣ Деворы. (Суд. V. 17). Кенрикъ (ссылка Грова въ Библ. слов, Смитта) думаетъ по поводу упоминанія о желѣзѣ и мѣди въ стихѣ 25-мъ, что это есть указаніе на то, что Асиръ пользовался металлургическими свѣдѣніями Финикіянъ, а Еспинъ по ср. съ Втор. VIII, 9 и Фарраръ, (Farrar in Smith's Bibl. dict. «brass») на основ. Евсевія Кес. (VIII, 15, 17) думаютъ, что въ удѣлѣ Асира добывалась мѣдь, и можетъ быть желѣзо.

26. Нѣтъ подобнаго Богу Израилеву, который по небесамъ принесся на помощь тебѣ, и во славѣ Своей на облакахъ.

27. Прибѣжище (твое) Богъ древній, и (ты) подъ мышцами вѣчными Онъ прогонитъ враговъ отъ лица твоего, и скажетъ: истребляй [15]).

28. Израиль живетъ безопасно, одинъ; око Іакова *видитъ предъ собою* землю обильную хлѣбомъ и виномъ, и небеса его каплютъ росу.

29. Блаженъ ты Израиль! кто подобенъ тебѣ, народъ хранимый Господомъ, который есть щитъ охраняющій тебя, и мечь славы твоей? Враги твои раболѣпствуютъ тебѣ, и ты попираешь выи ихъ [16]).

---

[15]) (Ст. 26—27). Съ этими заключительными словами обращается Моисей ко всему народу, называя Іегову «Елогимомъ Іешуруна *)», (ст. 26) т. е. Богомъ праведнаго, и подразумѣвая тѣмъ, что только народа праведнаго Богомъ можетъ быть Іегова. Выраженія стиха 27-го напоминаютъ первые два стиха Псалма 90-го (Живый въ помощи Вышняго). Мы потому часто возвращаемся къ этимъ сближеніямъ, что они доказываютъ, что во времена написанія большей части Псалмовъ, т. е. при Давидѣ еще очень памятны были народу книги Моисеевы, и священный псалмопѣвецъ и его послѣдователи, какъ впослѣдствіи и пророки видимо черпали свои выраженія изъ этого древняго священнаго источника. Тѣмъ же объясняются и многія мѣста Пр. Іереміи, имѣющія поразительное сходство съ языкомъ Второзаконія.

[16]) Ст. 28—29). По поводу выраженія ст. 28-го. «Израиль живетъ безопасно одинъ» необходимо вспомнить пророчество Валаама въ кн. Числ. XXIII, 9, «вотъ народъ живетъ отдѣльно и между народами не числится». Мы въ пр: 4-мъ на эту главу высказывали, что это одиночество посреди другихъ народовъ составляло характеристику Израиля и залогъ его безопасности и спокойствія. Еслибы онъ подчинился вліянію другихъ народовъ, (какъ то и было съ нимъ), онъ утрачивалъ бы свое значеніе избраннаго народа, хранителя обѣтованій, народа священниковъ истиннаго Бога.

---

*) О значеніи слова Іешурунъ см. пр. 9 на XXXII, 15 Второзаконія.



ГЛАВА XXXIV.

Моисей восходитъ на гору; видитъ землю обѣтованія; умираетъ; никто не знаетъ мѣста его погребенія. Плачъ по Моисею; Іисусъ Навинъ дѣлается вождемъ народа. Великое значеніе Моисея.

1. И взошелъ Моисей съ равнинъ Моавитскихъ на гору Нево, на вершину Фасги, что противъ Іерихона, и показалъ ему Господь всю землю Галаадъ до самаго Дана,

2. И всю (землю) Нефѳалимову, и (всю) землю Ефремову и Манассіину и всю землю Іудину, даже до самаго западнаго моря,

3. И полуденную страну и равнину долины Іерихона, городъ Пальмъ до Сигора [1]).

---

[1]) (Ст. 1—3). *Гора Нево* съ вершиной ея Фасги, какъ мы знаемъ, (ср, пр. 15 гл. XXI Числ.) находилась въ томъ хребтѣ горъ, носившихъ имя горъ Аваримскихъ, которыя тянутся на востокъ отъ Іордана меньшими отрогами горъ Моавитскихъ, составляя спускъ къ долинѣ Іордана съ степныхъ высотъ земли Аммонитской и Галаада. Зеетценъ (Reise I, 408) и Буркгардтъ (пут. въ 1812), какъ говоритъ Гровъ, повидимому независимо другъ отъ друга указали на высоту *Джебалъ Аттарусъ*, какъ болѣе всѣхъ отвѣчающую описанію библейской горы Нево. В. деръ Вельде на своей картѣ, хотя съ нѣкоторымъ сомнѣніемъ, но помѣщаетъ гору Нево нѣсколько сѣвернѣе Аттаруса и ручья Вади Зерка Маинъ (Каллирое) на высотѣ Есевона. Это колебаніе въ отождествленіи горы; столь повидимому ясно описанной въ 1-мъ стихѣ этой главы, зависитъ, какъ указываетъ Шатобріанъ отъ того главнѣйше, что въ цѣпи горъ нѣтъ ни одного выдающагося пика: издали они представляютъ какъ бы отвѣсную сплошную стѣну скалъ. До сего дня исполнилось слово сказанное въ 6-мъ стихѣ этой главы «что мѣсто погребенія Моисея не знаетъ никто до сего дня».

Съ вершины этой горы показываетъ Господь Моисею: 1) всю землю Галаадъ до самаго Дана; 2) всю землю Нефѳалимову, Ефремову, Манассіину и Іудину до моря; 3) полуденную страну и равнину Іерихона, городъ Пальмъ до Сигора.

8. И оплакивали Моисея сыны Израилевы на равнинахъ Моавитскихъ (у Іордана близъ Іерихона) тридцать дней. И прошли дни плача и сѣтованія о Моисеѣ [3]).

9. И Іисусъ, сынъ Навинъ, исполнился духа премудрости, потому что Моисей возложилъ на него руки свои, и повиновались ему сыны Израилевы, и дѣлали такъ, какъ повелѣлъ Господь Моисею.

10. И не было болѣе у Израиля пророка такого, какъ Моисей, котораго Господь зналъ лицемъ къ лицу,

11. По всѣмъ знаменіямъ и чудесамъ, которыя послалъ его Господь сдѣлать въ землѣ Египетской надъ Фараономъ, и надъ всѣми рабами его, и и надъ всею землею его,

12. И по рукѣ сильной и по великимъ чудесамъ, которыя Моисей совершилъ предъ глазами всего Израиля [4]).

---

[3]) (Ст. 8) Ср. вступленіе въ кн. Второзаконія. Дни плача обыкновенно продолжались 30 дней, ср. Числ. XX, 29, плачъ по Ааронѣ.

[4]) (Ст: 9—12). О передачѣ власти Богомъ данной возложеніемъ рукъ (ст. 9) ср. Числ. XXVII, 18 и прим. 7-е.

«Не было болѣе у Израиля пророка такого, какъ Моисей, котораго Господь зналъ лицемъ къ лицу». (ст. 10). По этимъ выраженіямъ ср. Исходъ, вступленіе въ главу XXXII Исх. XXXIII, 17, пр. 12-е и Числ. XII, 8 и пр. 4-е.

О чудесахъ и знаменіяхъ Господа въ Египтѣ, являемыхъ по слову раба его Моисея ср. Исх. первыя четырнадцать главъ.

Что приписка въ концѣ Второзаконія (ср. пр. 1-е гл. XXXIII) сдѣлана рукою Іисуса Навина, въ томъ кажется нельзя сомнѣваться; О. Герлахъ думаетъ, что онъ написалъ заключительныя слова Второзаконія въ концѣ жизни своей (ср. Іис. Нав. XXIV, 26), когда онъ, пробѣгая мысленнымъ окомъ прошедшую свою дѣятельность, вспоминаетъ и великаго вождя своего, котораго мысли и планы онъ выполнялъ.

Еслибъ мы изучали Пятокнижіе Моисеево, только какъ памятникъ высокой древности, дошедшій до насъ; то и въ такомъ случаѣ мы не могли бы не поражаться единствомъ мысли, величіемъ законовъ, глубиною воззрѣній, дальновидностію плановъ аконодателя. Но мы вѣруемъ, что въ книгахъ Моисеевыхъ заключается откровеніе Господа для избраннаго имъ народа воспитаннаго чрезвычайными дѣйствіями въ пустынѣ, въ степи печальной и дикой. (Вт. XXXII, 10), и получившаго высокое преимущество быть носителемъ Божественнаго откровенія; такъ какъ, по выраженію св. Апостола Павла, ему ввѣрены были словеса Божія (Римл. III, 2).

ОГЛАВЛЕНІЕ.



Замѣченныя опечатки

КНИГА ВТОРОЗАКОНІЯ.

страница:		*строка:*	*напечатано:*	*слѣдуетъ читать:*
3	примѣчанія	послѣдн.	применение	примѣненіе.
18		14	(стр. 9)	(стихъ 9)
—		20	называлиси	назывался
20		2	13-мъ	19-мъ
23		16	городмъ	городамъ
27		7-8	Kaabav	Kaabah
—		13	Бонры	Боцры

стр. 33 въ примѣчаніи строки 14 и 15 и слова въ строкахъ переставлены, а потому *етъ читать:* –

ѣйшіе народы Азіи избирали своими эмблемами преимущественно формы животныхъ, ху тамъ гдѣ въ Азіи мы встрѣчаемъ человѣческую форму мужчину или женщину, тамъ всегда можно предположить культъ предковъ или Героевъ. Такоы и были начала ненія Нимроду Ваалу и Ассуру. . . и т. д.»

39		5	13-го	19-го
45	въ текстѣ	8	(стихъ) 17	16
58	въ примѣч.	13	Исх XXXI	Исх. XXXII
60		1	поуенія	поученія
—		4	воспоманается	воспоминается
—		9	по гору	на гору
63		8	на	напр.
70		3	указапіе	указанія
72		13	22—24	22—29
75	въ примѣч.	1	стиха второзаконія	стиха этой главы Второзаконія
80		3	осѣдлыя	осѣдлые
90		4	ремигіозная	религіозная
101		2-3	3 II, 26	3 Царствъ II, 26
110		8	полѣзнымъ	полезнымъ
115		2	учавствовать	участвовать
118		8	наровъ	народовъ
119		5	Лев. XVII, 20	Лев. XVIII, 20
123		22-23	пристомъ	притомъ
124		18	16-мъ	(*слѣдуетъ совершенно уничтожить*)

Замѣченныя опечатки

КНИГА ВТОРОЗАКОНІЯ.

страница:		*строка:*	*напечатано:*	*слѣдуетъ читать:*
3	примѣчанія	послѣдн.	применение	примѣненіе.
18		14	(стр. 9)	(стихъ 9)
—		20	назывались	назывался
20		2	13-мъ	19-мъ
23		16	городмъ	городамъ
27		7-8	Kaabav	Kaabah
—		13	Бонры	Боцры

На стр. 33 въ примѣчаніи строки 14 и 15 и слова въ строкахъ переставлены, а потому слѣдуетъ читать:

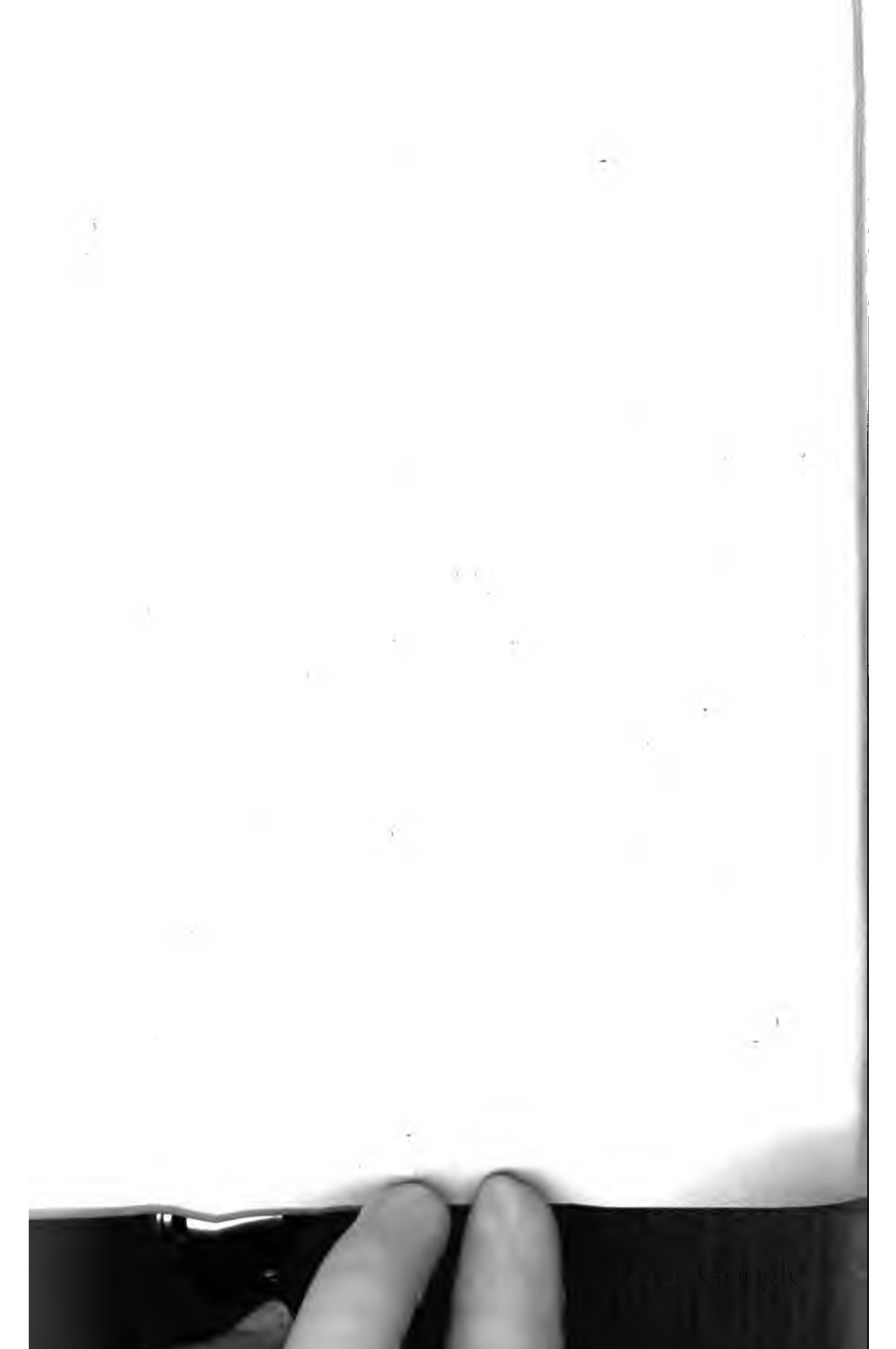
«древнѣйшіе народы Азіи избирали своими эмблемами преимущественно формы животныхъ, поэтому тамъ гдѣ въ Азіи мы встрѣчаемъ человѣческую форму мужчину или женщину, тамъ почти всегда можно предположить культъ предковъ или Героевъ. Таковы и были начала поклоненія Нимроду Ваалу и Ассуру. . . и т. д.»

39		5	13-го	19-го
45	въ текстѣ	8	(стихъ) 17	16
58	въ примѣч.	13	Исх XXXI	Исх. XXXII
60		1	поуепія	поученія
—		4	воспомавается	воспоминается
—		9	по гору	на гору
63		8	на	напр.
70		3	указапіе	указанія
72		13	22—24	22—29
75	въ примѣч.	1	стиха второзаконія	стиха этой главы Второзаконія
80		3	осѣдлыя	осѣдлые
90		4	ремигіозная	религіозная
101		2-3	3 II, 26	3 Царствъ II, 26
110		8	полѣзнымъ	полезнымъ
115		2	учавствовать	участвовать
118		8	наровъ	народовъ
119		5	Лев. XVII, 20	Лев. XVIII, 20
123		22-23	пристомъ	притомъ
124		18	16-мъ	(*слѣдуетъ совершенно уничтожить*)

страница:		*строка:*	*напечатано:*	*слѣдуетъ читать:*
133		21	Евренвъ	Евреевъ
136		3 (съ низу)	Лав:на	Лавана
138		13	ставито	ставить
141		послѣд. стр.	оба слова	на слова
151		6	Господя	Господь
153		8	изезла	исчезла
154		3	отмчгаются	отмѣчаются
160		23	одно	оно
164		5	(цуръ)	(цуръ или цоръ)
165	въ текстѣ	2-3	Иизраилевыхъ	Израилевыхъ
167	въ примѣч.	17	невѣсти	невѣста
168		4	12) (Ст.	12) (Ст. 21)
—		посл. стр.	26-27	26-27 и слѣд.

УКАЗАТЕЛЬ

ПЯТОКНИЖІЯ.



УКАЗАТЕЛЬ.

А.



Б.

В.

Г.



Гаддіилъ согляд. кол. Завулона Ч. XIII, 11.
Гадорамъ Іоктанидъ, плем. Симова Быт. X, 27.
Гадеръ (башня) Быт. XXXV, 21.
Газа (Азза, городъ), Быт. X, 19; Второз. II, 23.
Гай (куча), Быт; XII, 8; XIII 3,
Гай (долина), Числа, XXI, 20.
Галгалъ (страна), Второз. XI, 30.
Галаадъ (гора и страна) Б. XXXI, 21; Ч. XXXII, 1. Вт. III, 15; IV 43.
Галаадъ (холмъ свидѣтель; Арам. Іегаръ Сагадуѳа), Быт. XXXI, 47.
Галаадъ (потомокъ Манассіи), Числа, XXVII, 1.
Гамъ (поселеніе Зузимовъ), Б XIV, 5.
Гамаліилъ (князь кол. Манассіи), Ч. I, 10.
Гаризимъ (гора, у подошвы которой Сихемъ), Вт. XXVII, 12.
Гахамъ (сынъ Нахора отъ Реумы), Быт. XXII, 24.
Гаѳамъ (сынъ Исава), Быт. XXXVI, 11, 16.
Гацаръ-аддаръ (городъ), Числа XXXIV, 4.
Гацарь-енанъ (городъ), Числа XXXIV, 9.
Гевалъ (или Евалъ, гора противу Гаризима), Вт. XI, 29; XXVII, 13.
Гемалій (отецъ соглядатая кол. Дана), Ч. XIII, 13
Геманъ (потом. Сеира Хоррея) Б, XXXVI, 22.
Генисаретское озеро (Киннереѳъ), Числа, XXXIV, 11.
Гера (сынъ Веніамина), Быт. XLVI, 21.
Гера (единица вѣса; зерно grain, гранъ), Исх. XXX, 13, пр. 7.
Гераръ (царство на югѣ Палестины), Б. X, 19; XX, 1; XXVI, 1, 6.
Гергесей (сынъ Ханаана, Хамитъ), Быт. X, 16
Гергесеи (народъ), Быт. XV, 21; Второз. VII, 1.
Гессемъ (страна), Быт. XLVI, 28; XLVII, 27; Исх. IX, 26.
Гесуръ (народъ), Второз. III, 14.
Геуилъ (соглядатай, кол. Гада), Числа, XIII, 16.
Геѳеръ (сынъ Арама, Семитъ), Быт. X, 23.
Гиганты (исполины по Евр. неѳилимъ), Быт. VI, 4.
Гиганты, т. е. исполины, см. Реѳаимы, Емимы, Замзумимы, сыны Енака: Второз. II, 10, 11; 20 21.
Гидеоній (потомокъ Веніамина), Числа I, 11.
Гирсонъ (сынъ Левія), Быт. XLVI, 11, Исх. VI, 16, 17; Числа, III, 17, 23, 15.
Гирсамъ, (сынъ Моисея), Исх. II, 22.
Гихонъ, рѣка Быт. II, 13.
Гоимъ (язычники, мож. б. означ. и кочевыхъ), Б. XIV, 1, пр. 1.
Голанъ (городъ кол. Манассіина въ Вассанѣ, городъ убѣжища). Второз. IV, 43.
Гомеръ (сынъ Іафета), Быт. X, 2.
Гоморра (городъ), Б. X, 19; XIV 2, 8; XIX, 24; Вт. XXIX, 23.
Гоморрское поле, (выраж. употребл. во) Второз. XXXII, 32.
Горенъ-Гаатадъ (Гумно Атада), Быт. L, 16, прим. 7-е.
Гора Аморрейская, Второз. I, 19, 44 (сравн. Ч. XIV, 45).
Города (древнѣйшее упоминаніе), Быт. IV, 17; X, 10, 12, 19; XI, 3—9; XIV, XXXVI, 32, 35, 37.
Города убѣжища (для совершившихъ нечаянное убійство), Ч. XXXV. 6—15, пр. 3-е и 4-е; Втор. IV, 41—43.
Горькія травы. Исх. XII, 8; Числа IX, 11.

Д.



Е.

Ж.

З.

И.

I.

К.

Л.

М.

Н.

О.

П.

Р.

С.



Т.

У.

Ф.

Фаранъ Гора (быть мож. «гора Фарана», т. е. гора въ пустынѣ Фарана), Второз. XXXIII, 2.
Фарнакъ (потомокъ Завулона), Ч. XXXIV, 25.
Фаресъ (сынъ Іуды отъ Ѳамари), Б. XXVIII, 29; Ч. XXVI, 20.
Фараоны (цари Египта), Быт. XII, 15—20; XLI, и слѣд.; Исх. I, 15, 19, 22; II, 15; III, 10, 11; IV; 22, XI; XII; 29, 30; XIII, 17; XIV; XV.
Фараона дочь (спасшая младенца Моисея; преданіе называетъ, ее Виѳія), Исх. II, 5—10.
Фасга гора (по западн. чт. Писга; она же названа въ Числ. XXVII, 12, горою Аваримъ, а по чтенію LXX, горою Нево), Числа XXI, 20; XXIII, 14; Втор. III, 17, 27; XXXIV, 1.
Фегоръ, (гора, по западн. чт. Пеоръ), Числа XXIII, 28.
Фегоръ (божество; онъ же Ваалъ Фегоръ), Числа XXV, 18, XXXI, 16.
Ферезеи (народъ), Б. XIII, 7; XV, 20; Исх. III, 8, 17; Вт. VII, 1.
Филистимляне (народъ), Быт. X, 14; Исх. XIII, 17; XV, 14.
Филинъ (птица нечистая), Лев. XI, 17; Втор. XIV, 16.
Финеесъ (сынъ Елеазара первосвященника), Исх. VI, 25; Числа XXV, 7, 10—13 XXXI, 6.
Фисонъ (рѣка), Быт. II, 11.
Фихолъ (военачальникъ Герарскій), Быт. XXI, 22; XXVI, 26.
Фуа (Египетская повивальная бабка), Исх. I, 15.
Фувъ (сынъ Иссахара), XLVI, 13; Числа XXVI, 23.
Футъ (сынъ Хама), Быт. X, 6.
Футіилъ (тестъ Элеазара, дѣдъ по матери Финееса), Исх. VI, 25.

X.

Хавила (земля), Быт. II, 11.
Хавила (сынъ Хуша, Хамитъ), Быт. X, 7.
Хавила (сынъ Іоктана, Семитъ), X, 29.
Хагабъ (родъ саранчи), Лев. XI, 22.
Хагги, Хаггій (сынъ Гада), Быт. XLVI, 16, Ч. XXXVI, 15.
Хададъ (сынъ Измаила), Быт. XXV, 15.
Хазо (сынъ Нахора), Быт. XXII, 22.
Хазва (дочь Мадіанитскаго князя Цура, убитая Финеесомъ), Числа XXV, 15.
Халдея (страна, на низовьяхъ Ефрата), Быт. XI, 28.
Халевъ (сынъ Іефонніинъ, посланный соглядатаемъ отъ колѣна Іуды), Числа XIII, 7, 31; XIV, 6, 38; XXXII, 12.
Халне, (городъ), Быт. X, 10.
Халванъ (благов. вещество), Исх. XXX, 34.
Хамъ (сынъ Ноя), Быт. V, 32; VI, 10; VII, 13; IX, 18—22; X, 1, 6—20.
Хамосъ (божество Моавитское), Чис. XXI, 29.
Хамулъ (сынъ Фареса), Числа XXVI, 21.
Хамелеонъ (нечистое животное), Лев. XI, 30.
Ханаанъ (сынъ Хама), Быт. IX, 23—27; X, 6, 15, 19.



Ц.

Ч.

Ш.

Э.

Ю.

Я.

Ѳ.